



بِنَاظِرِكُمُ الْعَمَالُ

لشَرَحِ

فَضَائِلِكُمُ الْعَمَالُ

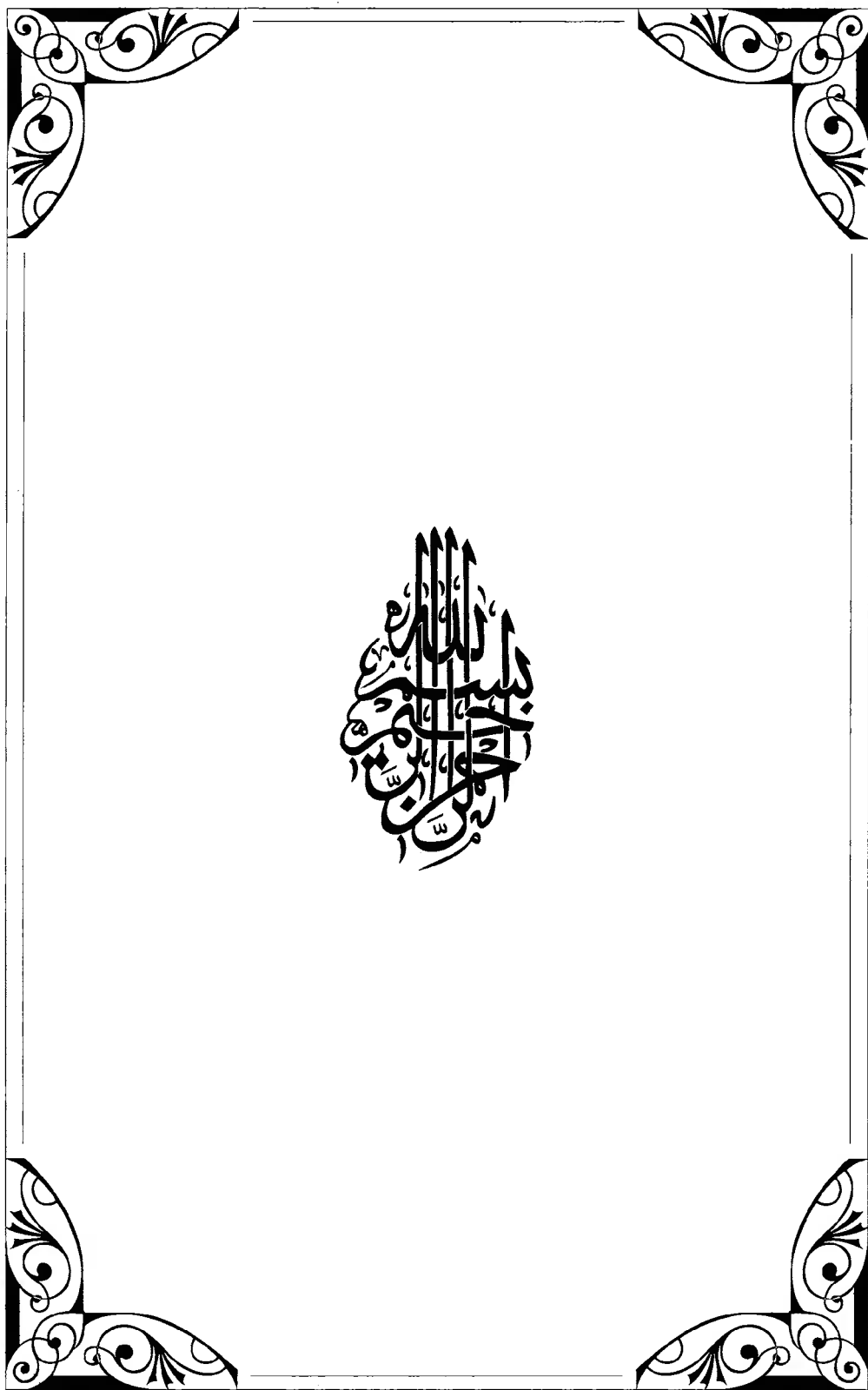
تَأَلَّفَ
الْإِمَامُ شَمْسُ الدِّينِ السَّفَّارِيُّ
مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ سَالِمِ السَّفَّارِيِّ النَّابُلُسِيِّ الْحَنْبَلِيِّ
الْمَوْلُودِ سَنَةَ ١١١٤ وَالْمُتَوَفَّى سَنَةَ ١١٨٨ هـ
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

تَحْقِيقُ الشَّيْخِ
مُحَمَّدِ عَصَامِ الشَّطِّيِّ الدِّمَشْقِيِّ الْحَنْبَلِيِّ

الْمَجْلَدُ الْخَامِسُ

وِزَارَةُ الْأَوْقَافِ وَالشُّؤْنِ الْإِسْلَامِيَّةِ

إِدَارَةُ الشُّؤْنِ الْإِسْلَامِيَّةِ
تَمَوِيلُ الْإِدَارَةِ الْعَامَةِ لِلْأَوْقَافِ
دَوْلَةُ قَطَرْ



تَنَاوُضُكَ الْعَمَالُ

لشَّح

فَضَائِلُ الْأَعْمَالِ

(٥)

الطبعة الأولى
١٤٣٩ هـ - ٢٠١٧ م

قامت بعملية التفسير الضوئي والإخراج الفني والطباعة

دار النواذر

لبنان - بيروت

ص. ب: 4452/14

هاتف: 009611652528

فاكس: 009611652529

E-mail: info@daralnawader.com

Website: www.daralnawader.com

طبعة خاصة
الكتاب طبع على نفقة
وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية
وهو يوزع مجاناً ولا يجوز بيعه

turathuna@islam.gov.qa

إدارة الشؤون الإسلامية

ص. ب: ٤٢٢

ISBN 978-9933-564-08-7



کتاب الحج

كِتَابُ الْحَجِّ

بفتح الحاء المهملة وكسر ها، وبهما قرئ، فالفتح: لغة أهل العالية^(١)، والكسر لغة نجد، وفرّق سيويه بينهما، فجعل الكسر مصدرًا واسمًا للفعل، والمفتوح مصدرًا فقط.

وقال ابن السكيت: بالفتح: القصد، وبالكسر: القوم الحجاج.
وقال الجوهري: والحجة بالكسر: المرة الواحدة، وهو من الشواذ؛ لأن القياس بالفتح^(٢).

وهو مبني على اختياره أنه بالفتح الاسم.
وفي «المطلع»: الحج بفتح الحاء وكسر ها لغتان مشهورتان، وهو في اللغة عبارة عن القصد، وحكي عن الخليل: أنه كثرة القصد إلى مَنْ تعظمه، قال الجوهري: ثم تُعورَف استعماله في القصد إلى مكة للنسك.
وقال الإمام أبو اليمن الكندي: الحج: القصد، ثم خُصَّ؛

(١) العالية: ما فوق نجد إلى أرض تهامة وإلى ما وراء مكة، وهي الحجاز وما والاها.

انظر: «مختار الصحاح» للرازي (مادة: علو).

(٢) انظر: «الصحاح» للجوهري (مادة: حجج).

كالصلاة وغيرها^(١).

وقال الإمام الموفق في «المغني»: هو في الشرع: اسم لأفعال مخصوصة^(٢).

وقال بعضهم: الحج في الشرع: عبادة يلزمها وقوف بعرفة ليلة عاشر ذي الحجة، وطواف ذي طهر اختصَّ بالبيت عن يساره سبْعًا... إلخ.

وهو والعمرة أحد أركان الإسلام الخمس، ومباني الدين.

وفرض في التاسعة من الهجرة في قول أكثر أهل العلم، وقيل: في العاشرة، وقيل: سنة ست، وقيل: خمس.

ولم يحج النبي ﷺ بعد هجرته سوى حجة الوداع، ولا خلاف أنها كانت سنة عشر.

قال الإمام الحافظ ابن الجوزي في كتابه: «مثير العزم الساكن إلى أشرف الأماكن»: إنما حج رسول الله ﷺ بعد هجرته إلى المدينة مرة واحدة، وإنما سميت حجة الوداع لأنه خطب الناس وودعهم، فقالوا: هذه حجة الوداع.

قال: فأما قبل الهجرة، فقد حجَّ قبل النبوة وبعدها حجَّاتٍ لا يعرف عددها، ومجاهد يقول: حجَّ ﷺ حجتين قبل أن يهاجر، وكأنه يشير إلى ما بعد النبوة^(٣).



(١) انظر: «المطلع» للبعلي (ص: ١٥٦).

(٢) انظر: «المغني» لابن قدامة (٣/ ٨٥).

(٣) انظر: «مثير العزم الساكن» لابن الجوزي (٢/ ١٣١)، وقول مجاهد رواه ابن سعد في «الطبقات الكبرى» (٢/ ١٨٩).

بَابُ (فَضَائِلِ الْحَجِّ)، وَفَضْلِ التَّلْبِيَةِ

وذكر الحافظ المصنف فيه ثلاثة عشر حديثاً:

الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ

٣٥٤- عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سئل النبي ﷺ: أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «إِيمَانٌ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ»، قِيلَ: ثُمَّ مَاذَا؟ قَالَ: «جِهَادٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ»، قِيلَ: ثُمَّ مَاذَا؟ قَالَ: «حَجٌّ مَبْرُورٌ». أخرجاه في الصحيحين^(١).

(عن أبي هريرة) عبد الرحمن بن صخر رضي الله عنه (قال: سئل) بضم السين المهملة وكسر الهمزة مبنياً لما لم يسم فاعله (رسولُ الله ﷺ) بالرفع، نائب فاعل، والسائل: أبو ذر رضي الله عنه: (أي الأعمال أفضل؟) أي: أكثر ثواباً.

وفي حديث ابن مسعود رضي الله عنه في الصحيحين: أَيُّ الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ ﷻ؟ قَالَ: «الصَّلَاةُ عَلَى وَقْتِهَا»^(٢).

(١) رواه البخاري (١٥١٩)، ومسلم (٨٣ / ١٣٥).

(٢) رواه البخاري (٥٢٧)، ومسلم (٨٥ / ١٣٩).

وفي حديث أبي سعيد رضي الله عنه : سئل رسول الله ﷺ أي الناس أفضل؟ قال :
«رجل يجاهد في سبيل الله»^(١)، إلى غير ذلك من الأحاديث الواردة في هذا
المعنى، واستشكلت المعارضة الظاهرة.

وأجيب بأنه ﷺ أجاب كلاً بما يوافق غرضه وما يرغبه فيه، أو على
حسب ما عرف من حاله، وبما يليق به وأصلح له، توقيفاً له على ما خفي
عليه.

وقد يقول القائل : خير الأشياء كذا، ولا يريد تفضيله في نفسه على
جميع الأشياء، ولكن يريد أنه خيرها في حال دون حال، ولو اُحد دون آخر^(٢).

(قال) عليه الصلاة والسلام : أفضل الأعمال (إيمان بالله ورسوله)
محمد ﷺ، وذكر الإيمان ليشعر بالتعظيم والتفخيم؛ أي : التصديق المقارن
بالإخلاص المستتبع بالأعمال الصالحة؛ فإن الإيمان عند السلف : نطق
باللسان، وعقد بالجنان، وعمل بالأركان، والله ولي الإحسان، (قيل : ثم)
بعد الإيمان بالله ورسوله (ماذا) أفضل الأعمال؟ (قال) ﷺ : (جهاد في
سبيل الله)؛ أي : قتال الكفار الذين هم أعداء الله؛ لأجل إعلاء كلمة الله ﷻ،
(قيل : ثم ماذا) أفضل؟ (قال : حج مبرور)؛ أي : مقبول؛ أي : لم يخالطه
إثم، أو لا رياء فيه، ولا يقع فيه معصية.

وفي حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه عند الإمام أحمد بإسناد فيه ضعف :
قالوا : يا رسول الله ! ما برُّ الحج؟ قال : «إطعام الطعام، وإفشاء السلام»^(٣).

(١) رواه مسلم (١٨٨٨ / ١٢٢).

(٢) حكاه الإمام أبو بكر الشاشي كما في «شعب الإيمان» للبيهقي (١٠ / ٤).

(٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٣ / ٣٣٤).

(أخرجاه)؛ أي: البخاري، ومسلم (في الصحيحين).

ورواه ابن حبان في «صحيحه»، ولفظه: قال رسول الله ﷺ: «أفضل الأعمال عند الله تعالى إيمان لا شك فيه، وغزو لا غلول فيه، وحجٌّ مبرورٌ». قال أبو هريرة رضي الله عنه: حجةٌ مبرورةٌ تكفر خطايا سنة^(١).



(١) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٤٥٩٧).

الْحَدِيثُ الثَّانِي

٣٥٥- وعنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مَنْ حَجَّ اللَّهَ فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ، رَجَعَ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ». أخرجاه^(١).

ما أشار إليه بقوله: (وعنه)؛ أي: عن أبي هريرة رضي الله عنه (قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: من حج لله)؛ أي: حجة خالصة لوجه الله تعالى، وفي لفظ للبخاري: «من حج هذا البيت»^(٢)، ولمسلم: «من أتى هذا البيت»^(٣)، وهذا يشمل الإتيان للحج والعمرة.

وللدارقطني من طريق الأعمش عن أبي حازم بسند فيه ضعف إلى الأعمش: «من حج أو اعتمر»^(٤).

(فلم يرفث) بتثليث الفاء في المضارع والماضي، لكن الأفصح الضم والفتح في الماضي.

قال الحافظ المنذري: الرفث يطلق ويراد به الجماع، ويطلق ويراد به

(١) رواه البخاري (١٥٢١)، ومسلم (٤٣٨ / ١٣٥٠).

(٢) رواه البخاري (١٨١٩).

(٣) رواه مسلم (٤٣٨ / ١٣٥٠).

(٤) رواه الدارقطني في «سننه» (٢ / ٢٨٤).

الفحش، ويطلق ويراد به خطاب الرجل المرأة فيما يتعلق بأمر الجماع.
قال: وقد نقل في معنى الحديث كل واحد من هذه الثلاثة عن جماعة
من العلماء. انتهى^(١).

وقال الأزهرى: الرفث: كلمة جامعة لكل ما يريد الرجل من المرأة^(٢).
(ولم يفسق)؛ أي: لم يأت بسيئة ولا معصية، وقال سعيد بن جبير
في قوله تعالى: ﴿فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ [البقرة: ١٩٧] الرفث:
إتيان النساء، والفسوق: السباب، والجدال: المراء^(٣)؛ يعني: مع الرفقاء
والمكارين.

ولم يذكر في الحديث الجدال في الحج اعتماداً على الآية، ويحتمل
أن يكون ترك الجدال قصداً؛ لأن وجوده لا يؤثر في ترك مغفرة ذنوب
الحاج إذا كان المراد به المجادلة في أحكام الحج، لما يظهر من الأدلة، أو
المجادلة بطريق التعميم لا تؤثر - أيضاً -؛ كما في «فتح الباري» للحافظ
ابن حجر^(٤).

(١) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ١٠٤).

(٢) انظر: «تهذيب اللغة» للأزهري (١٥/ ٥٨).

(٣) رواه ابن الجعد في «مسنده» (٢١٧٧)، وابن أبي شيبه في «مصنفه» (١٣٢٢٨).
قال العرجاني في «التعريفات» (ص: ٢٦٦): المراء: طعن في كلام الغير لإظهار
خلل فيه، من غير أن يرتبط به غرض سوى تحقيق الغير.

أقول: وهذا يختلف عن الجدال، فهو الخصومة في إظهار الحقيقة، قال تعالى:
﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجِدْ لَهُم مَّا يَنْتَهِى عَنْ أَسْسَنِ﴾ [النحل: ١٢٥].
(٤) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٣/ ٣٨٣).

والفاء في قوله: (فلم يرفث)، عطف على الشرط وجوابه.

(رجع) من ذنوبه، ظاهره يشمل الصغائر والكبائر، حتى التبعات، (كيوم ولدته أمه) بجر (يوم) على الإعراب، وبفتحه على البناء، وهو الأظهر في مثله؛ لأن صدر الجملة المضاف إليها مبني؛ أي: رجع مشابهاً لنفسه في حال خروجه من بطن أمه، فإنه يخرج بلا ذنب.

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: وهو من أقوى الشواهد لحديث العباس بن مرداس^(١) المصريح بذلك؛ أي: بغفران الصغائر والكبائر والتبعات، وله شاهد من حديث ابن عمر رضي الله عنهما^(٢).

قلت: حديث العباس بن مرداس السلمي رضي الله عنه كما يأتي^(٣): أن النبي ﷺ دعا لأمته عشية عرفة بالمغفرة، فأجيب: «إني قد غفرت لهم ما خلا ظلم بعضهم بعضاً، فإني آخذ للمظلوم من الظالم»، فقال النبي ﷺ: «أي رب! إنك لقادر على أن تغفر للظالم وتعوض المظلوم من عندك خيراً من مظلّمته»، فلم يجب ﷺ إلى ذلك في تلك العشية، فلما كان من الغد وقف ﷺ عند المشعر الحرام وأعاد الدعاء لهم، وتضرع إلى الله تعالى في أن يتحمل عنهم المظالم والتبعات، فلم يلبث ﷺ أن تبسم، فقال له أصحابه ممّ ضحكك

(١) الصحابي الجليل أبو الفضل العباس بن مرداس بن أبي عامر السلمي، أسلم قبيل فتح مكة، وكان من المؤلفة قلوبهم، وممن حسن إسلامه منهم، وكان ممن ذمّ الخمر وحرّمها في الجاهلية، شاعر فارس، من سادات قومه، كان ينزل بالبادية بناحية البصرة، روى عنه ابنه كنانة. انظر: «الاستيعاب» لابن عبد البر (٢/ ٨١٧).

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٢٩٥).

(٣) سيأتي برقم (٣٦٨).

أضحك الله سنك يا رسول الله؟ فقال: إن عدو الله إبليس لما علم أن الله تعالى قد استجاب دعائي في أمتي وغفر لهم المظالم؛ ذهب يدعو بالويل والثبور، ويحثو على رأسه التراب، فأضحكني ما رأيت من جزعه. أخرجه ابن ماجه^(١).

وفي لفظ: قال: «رب! إن شئت أعطيت المظلوم [من] الجنة وغفرت للظالم»، فلم يُجَبْ عشية عرفة، فلما أصبح بالمزدلفة أعاد الدعاء؛ فأجيب إلى ما سأل، قال: فضحك - أو قال: تبسم - النبي ﷺ، فقال أبو بكر وعمر رضي الله عنهما: بأبي أنت وأمي، إن هذه لساعة ما كنت تضحك فيها، فما الذي أضحكك أضحك الله سنك؟ الحديث^(٢).

ورواه البيهقي بنحوه، ثم قال: وهذا الحديث له شواهد كثيرة. قال: وقد ذكرناه في كتاب «البعث»، فإن صحَّ بشواهد، ففيه الحُجَّة، وإن لم يصح، فقد قال الله تعالى: ﴿وَيَغْفِرْ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨]، وظلم بعضهم بعضاً دون الشرك. انتهى^(٣).

وروى ابن المبارك عن سفيان الثوري، عن الزبير بن عدي، عن أنس ابن مالك رضي الله عنه قال: وقف النبي ﷺ بعرفات وقد كادت الشمس أن تغرب، فقال: «يا بلال! أنصت الناس»، فقام بلال فقال: أنصتوا لرسول الله ﷺ، فنصت الناس، فقال: «معاشر الناس! أتاني جبريل آفئاً، فأقرأني من ربي

(١) كذا في الأصل، وإنما روى ابن ماجه اللفظ التالي، والحديث رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٤ / ١٤)، وأبو يعلى في «مسنده» (١٥٧٨).

(٢) رواه ابن ماجه (٣٠١٣).

(٣) انظر: «شعب الإيمان» للبيهقي (١ / ٣٠٥).

السلام وقال: إن الله ﷻ غفر لأهل عرفات، وأهل المشعر، وضمن عنهم التبعات»، فقام عمر بن الخطاب ﷺ فقال: يا رسول الله! هذا لنا خاصة؟ قال: «هذا لكم، ولمن أتى من بعدكم إلى يوم القيامة»، فقال عمر بن الخطاب ﷺ: كثر خيرُ ربنا وطاب^(١).

وفي حديث عبادة بن الصامت ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ يوم عرفة: «أيها الناس! إن الله قد تطوّل عليكم في هذا اليوم، فغفر لكم إلا التبعات فيما بينكم، ووهب مُسيئكم لمحسنكم، وأعطى محسنكم ما سأل، فادفعوا باسم الله»، فلما كان بجمع، قال: «إن الله قد غفر لصالحكم، وشفع صالحكم في طالحيكم، تنزل المغفرة فعمهم، ثم تفرق المغفرة في الأرض، فتقع على كل تائب ممن حفظ لسانه ويده، وإبليسُ وجنوده على جبل عرفات ينظرون ما يصنع الله فيهم، فإذا نزلت المغفرة، دعا هو وجنوده بالويل، يقول: كنت أستفزهم حيناً من الدهر، ثم جاءت المغفرة فعمتهم، فيتفرقون وهم يدعون بالويل والثبور»، رواه الطبراني في «الكبير»، ورواه محتج بهم في الصحيح، إلا أن فيهم رجلاً لم يسم^(٢).

(١) لم نقف عليه، وأورده المنذري في «الترغيب والترهيب» (٢/ ١٣٠)، والسيوطي في «الدر المنثور» (١/ ٥٥٣). والقابوني في «بشارة المحبوب بتكفير الذنوب» (ص: ٤٨). قال الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (٢/ ٣٣): صحيح لغيره.

(٢) لم نقف عليه عند الطبراني، والحديث رواه عبد الرزاق في «مصنفه» (٨٨٣١)، ومن طريقه رواه الطبراني، ومن طريقهما رواه ابن الجوزي في «الموضوعات» (٢/ ١٢٥) وقال: لا يصح. وقد تعقبه الحافظ ابن حجر في «القول المسدد»، =

ورواه أبو يعلى من حديث أنس رضي الله عنه، ولفظه: قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إن الله تطول على أهل عرفات يباهي بهم الملائكة، يقول: يا ملائكتي! انظروا إلى عبادي شعناً غبراً، أقبلوا يضربون إليّ من كل فج عميق، فأشهدكم أنني قد أجبت دعاءهم، وشفعتُ رغبتهم، ووهبت مسيئتهم لمحسنهم، وأعطيت محسنينهم جميع ما سألوني غير التبعات التي بينهم، فإذا أفاض القوم إلى جَمْع، ووقفوا، وعادوا في الرغبة والطلب إلى الله، يقول: يا ملائكتي! عبادي وقفوا فعادوا في الرغبة والطلب، فأشهدكم أنني قد أجبت دعاءهم، وشفعتُ رغبتهم، ووهبت مسيئتهم لمحسنهم، وأعطيت محسنهم جميع ما سألني، وكفلت عنهم التبعات التي بينهم»^(١).

قال الطبري: هذا محمول بالنسبة إلى المظالم على من تاب وعجز عن وفائها.

وقال الدميري: هو مخصوص بالمعاصي المتعلقة بحقوق الله تعالى خاصة دون العباد، ولا تسقط الحقوق أنفسها، فمن كان عليه صلاة أو كفارة ونحوها من حقوق الله تعالى، لا تسقط عنه؛ لأنها حقوق لا ذنوب، إنما

= وألّف في الرد عليه مؤلفاً سماه: «قوة الحجاج في عموم المغفرة للحجاج»، قال فيه: حكّم ابن الجوزي على هذا الحديث بأنه موضوع بما ذكر من العلل التي في أسانيده مردود؛ فإن الذي ذكر لا ينتهض دليلاً على كونه موضوعاً، بل غايته أن يكون ضعيفاً، ويعتضد بكثرة طرقه. انظر: «القول المسدد» لابن حجر (ص: ٣٨)، و«الآلئ المصنوعة» للسيوطي (٢/ ١٠٣).

(١) رواه أبو يعلى في «مسنده» (٤١٠٦)، وفيه صالح المري، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣/ ٢٥٧): ضعيف.

الذنوب تأخيرها، فنفسُ التأخير يسقط بالحج، لا هي نفسها، فلو أخرها بعده، تجدد إثم آخر، فالحج المبرور يُسقط إثم المخالفة، لا الحقوق^(١).

(أخرجاه)؛ أي: حديث أبي هريرة رضي الله عنه المشروح في الصحيحين.

وأخرجه النسائي، وابن ماجه، والترمذي، إلا أنه قال: «غفر له ما تقدم من ذنبه»^(٢).

وفي «مسند الإمام أحمد»: أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل: أي الأعمال أفضل؟ قال: «إيمان بالله وحدّه، ثم الجهاد، ثم حجة برة تفضل سائر الأعمال ما بين مطلع الشمس إلى مغربها»^(٣).

وثبت في الصحاح وغيرها عنه صلى الله عليه وسلم: أنه قال: «من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق، خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه»^(٤).

وفي لفظ في الصحيحين وغيرهما: «رجع كيوم ولدته أمه»^(٥).

وفي لفظ: «فلم يرفث ولم يفسق، فرجع كهيئته يوم ولدته أمه»^(٦).

(١) انظر: «النجم الوهاج» للدميري (٣/ ٥٦٠).

(٢) رواه النسائي (٢٦٢٧)، وابن ماجه (٢٨٨٩)، والترمذي (٨١١).

(٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٤/ ٣٤٢) من حديث ماعز رضي الله عنه، ورجاله رجال الصحيح، كما في «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ١٠٦)، و«مجمع الزوائد» للهيتمي (٣/ ٢٠٧).

(٤) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٢/ ٤٨٤).

(٥) رواه البخاري (١٨٢٠).

(٦) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٢/ ٢٢٩).

فمغفرة الذنوب بالحج، ودخول الجنة به، مترتب على كون الحج مبرورًا.

قال الحافظ ابن رجب في «اللطائف»: وإنما يكون مبرورًا باجتماع أمرين فيه:

أحدهما: الإتيان فيه بأعمال البر، والبر يطلق على معنيين:

أحدهما بمعنى الإحسان إلى الناس، كما يقال: البر والصلة، وضده العقوق، وفي «صحيح مسلم»: أن النبي ﷺ سئل عن البر، فقال: «البر حسنُ الخلق»^(١).

وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول: البر شيءٌ هينٌ: وجهٌ طلقٌ، وكلامٌ لينٌ^(٢). فهذا يحتاج إليه في الحج كثيرًا؛ أعني: معاملة الناس بالإحسان بالقول والفعل.

قال بعضهم: وإنما سمي السفر سفرًا؛ لأنه يُسفر عن أخلاق الرجال. وفي مراسيل خالد بن معدان عن النبي ﷺ قال: «ما يصنع مَنْ يؤمُّ هذا البيتَ إذا لم يكن فيه خصال ثلاث: ورَعٌ يحجزه عما حرم الله، وحلمٌ يضبطُ جهله، وحسنٌ صحابة لمن يصحب، وإلا فلا حاجة لله بحجه»^(٣). وكذا روي عن أبي جعفر الباقر^(٤).

(١) رواه مسلم (٢٥٥٣ / ١٤) من حديث النّوّاس بن سميان رضي الله عنه.

(٢) رواه ابن عسّاكر في «تاريخ دمشق» (١٧٦ / ٣١).

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في «الورع» (٣٢)، والحلم (٥٣).

(٤) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٤٨٤٨) عن جعفر بن محمد، عن محمد =

فهذه الثلاثة يحتاج إليها في الأسفار، خصوصاً في سفر الحج، فمن كملها، فقد كمل حجه، وبرَّ^(١).

قال الحافظ ابن رجب: ومن أجمع خصال البرِّ التي يحتاج إليها الحاجُّ: ما وصى به النبي ﷺ أبا جري^(٢) الهجيمي، فقال له: «لا تحقرنَّ من المعروف شيئاً ولو أن تفرغ من دلوك في إناء المستقي، ولو أن تعطي صلة الحبل، ولو أن تعطي شسع النعل، ولو أن تنحي الشيء عن طريق الناس يؤذيهم، ولو أن تلقى أخاك ووجهك إليه منطلق، ولو أن تلقى أخاك المسلم فتسلم عليه، ولو أن تؤنس الوحشان في الأرض»^(٣). وتقدم أكثر ذلك.

وفي الجملة: فخيرُ الناس أنفعهم للناس، وأصبرهم على أذى الناس؛ كما وصف الله المتقين بذلك في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكُظُمِينَ الْغَيْظِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٤]، والحاجُّ يحتاج إلى مخالطة الناس، والمؤمن الذي يخالط الناس، ويصبر على أذاهم أفضلُ ممن لا يخالطهم، ولا يصبر على أذاهم.

قال ربيعة: المروءة في السفر: بذلُ الزاد، وقلة الخلاف على

= ابن علي، عن علي بن الحسين، عن الحسين بن علي، عن علي عليه السلام.

(١) انظر: «لطائف المعارف» لابن رجب (ص: ٢٣٠).

(٢) في الأصل: «جزي»، والصواب المثبت. انظر: «تقريب التهذيب» لابن حجر (ص: ١٣٦).

(٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٣/ ٤٨٢)، والمروزي في «تعظيم قدر الصلاة» (٨٠٧).

الأصحاب، وكثرة المزاح في غير مساخط الله ﷺ^(١).

المعنى الثاني مما يراد بالبر: فعلُ الطاعات كلها، وضده الإثم، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَمَلَتْ يَدَهُ وَالْكَتَبِ وَالنَّيِّتِ وَءَاتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى﴾ [البقرة: ١٧٧] إلى آخر الآية، فتضمنت الآية أن أنواع البر ستة: من استكملها، فقد استكمل البر:

أولها: الإيمان بأصول الإيمان الخمسة.

ثانيها: إيتاء المال المحبوب لذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب.

ثالثها: إقام الصلاة.

رابعها: إيتاء الزكاة.

خامسها: الوفاء بالعهد.

سادسها: الصبر على البأساء والضراء وحين البأس، وكلها يحتاج إليها؛ فإنه لا يصح حجُّه بدون الإيمان، ولا يكمل حجه ويكون مبروراً بدون إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة، فأركان الإسلام بعضها مرتبط ببعض، فلا يكمل الإيمان والإسلام حتى يؤتى بها كلها، ولا يكمل برُّ الحج بدون الوفاء بالعهود في المعاهدات والمشاركات المحتاج إليها في سفر الحج، وإيتاء المال المحبوب لمن يحب الله إيتاءه، ويحتاج مع ذلك إلى الصبر على ما يصيبه من المشاق في السفر.

(١) انظر: «قوت القلوب» لأبي طالب المكي (٢/ ٣٧٤)، والقائل ربعة بن عبد الرحمن.

فهذه خصال البر، ومن أهمها للحاج إقامة الصلاة، فمن حج من غير إقامة الصلاة، ولا سيما إن كان حجه تطوعاً، كان بمنزلة من سعى في ربح درهم وضع رأس ماله وهو ألوف كثيرة^(١)، وبالله التوفيق.

* * *

(١) انظر: «لطائف المعارف» لابن رجب (ص: ٢٣١)، وقد سها قلم المؤلف رحمه الله تعالى عن نقل الأمر الثاني مما يكمل ببر الحج، وقد ذكره الحافظ ابن رجب بقوله: الأمر الثاني مما يكمل ببر الحج: اجتناب أفعال الإثم فيه؛ من الرفث والفسوق والمعاصي، قال الله تعالى: ﴿فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ وَكَزَّوْدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾ [البقرة: ١٩٧].

الْحَدِيثُ الثَّلَاثُ

٣٥٦- عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:
«تَابِعُوا بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ؛ فَإِنَّهُمَا يَنْفِيَانِ الْفَقْرَ وَالذُّنُوبَ كَمَا يَنْفِي
الْكَبِيرُ خَبَثَ الْحَدِيدِ». رواه النسائي ^(١).

(عن) أبي العباس (عبد الله بن عباس رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ:
تابعوا بين الحج.

وأركانه: الإحرام، والوقوف بعرفة من فجر يوم عرفة لا من ظهره؛
خلافًا للثلاثة - واختاره الشيخ - إلى فجر يوم النحر، وطواف الإفاضة، والسعي
بين الصفا والمروة.

وواجباته: إحرام من الميقات، وجمع بين ليل ونهار في وقوف بعرفة
لمن وقف نهارًا، ومبيت بمزدلفة لبعده نصف ليل إن وافاها قبله، ومبيت
بمنى، ورمي جمار مرتبًا، وحلق أو تقصير، وطواف وداع ^(٢).

(١) رواه النسائي (٢٦٣٠).

(٢) تابينت كتب الحنابلة في تحديد أركان الحج وواجباته، وفي «أخصر المختصرات»
لابن بلبان (ص: ١٥٨): أركان الحج أربعة: إحرام، ووقوف، وطواف، وسعي، =

(والعمرة) وهي في اللغة: الزيارة، وقيل: القصد، نقلهما ابن الأنباري وغيره^(١).

وفي الشرع: عبارة عن أفعالها المخصوصة المذكورة في مواضعها. وأركانها: إحرام، وطواف، وسعي.

وواجبها شيئان: إحرام من الحِلِّ، وحلق أو تقصير.

قال الطيبي: المراد بقوله ﷺ: «تابعوا بين الحج والعمرة»؛ أي: إذا حججتم فاعتمروا، وإذا اعتمرتم فحجوا^(٢).

(فإنهما)؛ أي: الحج والعمرة (ينفيان)؛ أي: يزيلان (الفقر) لخاصية علمها الشارع، أو لأن الغنى الأعظم هو الغنى بطاعة الله.

وقال بعض العلماء: إزالة الحج والعمرة للفقر كزيادة المال بالصدقة، قال تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ﴾ [البقرة: ٢٦١] الآية.

(و) ينفيان (الذنوب): ويزيلانها عن الإنسان، (كما ينفي الكير) - بكسر الكاف - : كيرُ الحديد، وتقدم أنه المبني من الطين، وقيل: الزقُّ الذي ينفخ به النار، والمبني: الكور.

= وواجباته سبعة: إحرامٌ مار على ميقات منه، ووقوف إلى الليل إن وقف نهاراً، ومبيت بمزدلفة إلى بعد نصفه إن وافاها قبله، ويمنى ليالها، والرمي مرتباً، وحلق أو تقصير، وطواف وداع. وهو ما اختاره الشارح هنا.

(١) انظر: «الزاهر» لابن الأنباري (١/ ٩٩).

(٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦/ ١٩٤٥).

(خبث الحديد): وهو ما تلقيه النار من وسخ الحديد وغيره إذا أُذيب،
وقد تكرر في الحديث .
(رواه النسائي).

* * *

الْحَدِيثُ الرَّابِعُ

٣٥٧ - عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «تَابِعُوا بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ؛ فَإِنَّهُمَا يَنْفِيَانِ الْفَقْرَ وَالذُّنُوبَ كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ خَبَثَ الْحَدِيدِ وَالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ، وَلَيْسَ لِلْحَجِّ الْمَبْرُورِ ثَوَابٌ دُونَ الْجَنَّةِ». رواه النسائي، والترمذي وقال: حديث حسن صحيح غريب^(١).

(عن) أبي عبد الرحمن (عبد الله بن مسعود رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: تابعوا بين الحج والعمرة؛ أي: اتوا كل واحد منهما عقب الآخر؛ بحيث يظهر الاحتفال والاهتمام، وإن تخلل بينهما زمنٌ قليل؛ (فإنهما ينفيان الفقر) فيعقبه الغنى، (والذنوب) فيعقبها الطاعة؛ لنشاط البدن بزوال الذنوب المثبطة عن النهوض إلى العبادة والطاعة، (كما ينفي الكبير خبث الحديد، و) خبث (الذهب، و) خبث (الفضة): وهو وسخها، وما تلقىه التصفية منها.

مثل ﷺ متابعة الحج والعمرة في إزالة الذنوب بإزالة النار خبث الذهب الإبريز الذي استصحبه من معدنه؛ لأن الإنسان مركوز في جبلته القوة الشهوانية والغضبية، فيحتاج إلى رياضة تزيلها عنه، هذا إذا كان معصوماً أو

(١) رواه النسائي (٢٦٣١)، والترمذي (٨١٠).

محفوظًا، فكيف بمن تابع هوى نفسه، وخلع عذاره منهمكًا في الذنوب والمعاصي؟

والحج جماعٌ لأنواع الرياضات؛ من إنفاق المال، وجهد النفس بالجوع والعطش والسهر، وقطع ألمها، واقتحام المهالك، ومفارقة الأوطان، ومهاجرة الإخوان والأخذان، فلا جرم كان كفيلاً بذلك.

(وليس للحجة المبرورة)؛ أي: المقبولة، أو التي لا يشوبها إثم - كما مر - (ثوابٌ إلا الجنة).

قال النووي: معناه: أنه لا يقتصر لصاحبها من الجزاء على تكفير بعض ذنوبه، بل لا بد من دخوله الجنة.

قال: والأشهر أن الحج المبرور هو الذي لا يخالطه إثم، مأخوذ من البر، وهو الطاعة، وقيل: هو المقبول المقابل بالبر، وهو الثواب، ومن علامات القبول: أن يرجع خيرًا مما كان، ولا يعاود المعاصي^(١).

قال القرطبي: الأقوال التي ذكرت في تفسير الحج المبرور متقاربة المعنى، وأنه الحج الذي وفيت أحكامه، ووقع موقعًا كما طلب^(٢) من المكلف على الوجه الأكمل. انتهى^(٣).

وسئل الحسن البصري - رحمه الله تعالى - عن الحج المبرور، قال:

(١) انظر: «شرح صحيح مسلم» للنووي (٩/ ١١٨).

(٢) كذا في الأصل، وفي «المفهم»: «ووقع موافقًا لما طلب».

(٣) انظر: «المفهم» للقرطبي (٣/ ٤٦٣).

أن ترجع زاهدًا في الدنيا، راغبًا في الآخرة^(١).

(رواه)؛ أي: الحديث المشروح (النسائي، والترمذي، وقال) الترمذي:

(حديث حسن صحيح غريب).

ورواه الإمام أحمد في «المسند»، وابن خزيمة، وابن حبان في صحيحيهما^(٢)، ورواه ابن ماجه، والبيهقي من حديث عمر رضي الله عنه^(٣)، وليس عندهما: «والذهب... إلخ»، وعند البيهقي: «فإن متابعة بينهما يزيدان في الأجل، وينفيان الفقر والذنوب كما ينفي الكير الخبث».



(١) رواه الشجري في «الأمالى» (٢/ ٢٨٩)، وأورده البخاري في «التاريخ الكبير»

(٣/ ٢٣٨)، وأبو طالب المكي في «قوت القلوب» (٢/ ١٩٧).

(٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (١/ ٣٨٧)، وابن خزيمة في «صحيحه» (٢٥١٢)،

وابن حبان في «صحيحه» (٣٦٩٣).

(٣) رواه ابن ماجه (٢٨٨٧)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٤٠٩٥).

الْحَدِيثُ الْخَامِسُ

٣٥٨ - عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «الْحَاجُّ وَالْعُمَّارُ وَفَدُ اللَّهِ، إِنْ دَعَوْهُ أَجَابَهُمْ، وَإِنْ اسْتَغْفَرُوهُ غَفَرَ لَهُمْ». رواه ابن ماجه ^(١).

(الحاج) كذا في نسخ «فضائل الأعمال»، والذي في «الترغيب» وغيره: «الحجاج» ^(٢)، (والعُمَّار) جمعُ معتمر (وفدُ الله).

قال في «النهاية»: الوفد: هم القوم يجتمعون ويردون البلاد، واحدُهم وافد، وكذلك الذين يقصدون الأمراء لزيارة، أو استرفاد، أو انتجاع، وغير ذلك، تقول: وفد يفد، فهو وافد، وأوفدته فوفد ^(٣).

قوله: (أو استرفاد)؛ أي: طلب الرفد، وهو طلب العون والمعونة. والانتجاع والتنجع والنجعة: طلب الكلاً ومساقط الغيث، وانتجع فلان فلاناً: طلب معروفه وبره، والله سبحانه وتعالى أعلم.

(إن دعوه)؛ أي: الحجاج والعمار دعوا الله ﷻ، (أجابهم) لما دعوه؛

(١) رواه ابن ماجه (٢٨٩٢)، وفيه: «الحجاج» بدل: «الحاج».

(٢) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (١٠٨ / ٢).

(٣) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٢٠٨ / ٥).

أي: أعطاهم ما سألوه إياه في دعائهم، (وإن استغفروه)؛ أي: طلبوا منه مغفرة ذنوبهم وخطاياهم، (غفر لهم) ذلك كرمًا منه ومنًا.

(رواه ابن ماجه). ورواه النسائي^(١)، ورواه ابن خزيمة، وابن حبان في صحيحيهما، ولفظهما: قال: «وفد الله [ثلاثة]: الحاج، والمعتمر، والغازي»^(٢)، وقدم ابن خزيمة: (الغازي).

* * *

(١) رواه النسائي (٢٦٢٥)، ولفظه كابن خزيمة.

(٢) رواه ابن خزيمة في «صحيحه» (٢٥١١)، وابن حبان في «صحيحه» (٣٦٩٢).

الْحَدِيثُ السَّادِسُ

٣٥٩ - وروى عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «الغازي في سبيل الله، والحاج والمُعتمر، وفد الله، دعاهم فأجابوه، وسألوه فأعطاهم»^(١).

ما أشار إليه بقوله: (وروى)؛ أي: ابن ماجه (عن) أبي عبد الرحمن (عبد الله بن عمر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: الغازي في سبيل الله) ليقاتل أعداء الله؛ لإعلاء كلمة الله، (والحاج) لبيت الله، (والمُعتمر) لزيارة بيت الله (وفد الله)؛ أي: قادمون عليه، ممثلون لأمره، راجون لعفوه ويره، (دعاهم) بقوله في حق الغازي: ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ [التوبة: ٤١]، وقوله: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٤٤]، وفي الحاج والمُعتمر: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ [آل عمران: ٩٧]، ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا لَا عَلَى فَرَسٍ وَلَا عَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾ [الحج: ٢٧]، (فأجابوه) امتثالاً لأمره، ومسارعةً لبره، (وسألوه) من خزائن كرمه الواسعة، ومكارم فضائله النافعة، وغزائر^(٢) مراحمه الناصعة، (فأعطاهم) ما سألوه، وغفر

(١) رواه ابن ماجه (٢٨٩٣).

(٢) الغزارة: الكثرة، وبابه: ظرف، فهو غزير. انظر: «مختار الصحاح» للرازي =

لهم ما استغفروه، وادخر لهم من الأجر والثواب فوق ما أملوه.

ورواه - أيضًا - ابنُ حبان في «صحيحه»^(١)، ورواية ابن ماجه وابنِ حبان للحديث المذكور من رواية عمران بن عُيينة، عن عطاء بن السائب.

قال أبو حاتم: عمران بن عيينة الهلالي لا يحتج به^(٢).

وقال أبو زرعة: ضعيف^(٣).

وقال ابن معين وغيره: صالح الحديث^(٤).

وقال يحيى بن معين في عطاء بن السائب بن يزيد الثقفي: لا يحتج به.

وقال الإمام أحمد: ثقة، هو رجل صالح، من سمع منه قديمًا، كان صحيحًا، ومن سمع منه حديثًا، لم يكن بشيء^(٥).

وقال النسائي: ثقة في حديثه القديم، لكنه تغير، وروايةُ شعبةٍ والثوريِّ وحمادِ بن زيد عنه جيدة.

وصحح حديثه الترمذيُّ، وابن خزيمة، وابن حبان، والحاكم، وغيرهم.

* * *

= (مادة: غزر).

- (١) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٤٦١٣).
- (٢) انظر: «الجرح والتعديل» لابن أبي حاتم (٣٠٢ / ٦).
- (٣) انظر: «الضعفاء» لأبي زرعة (٤٦٠ / ٢).
- (٤) انظر: «تاريخ ابن معين - رواية الدوري» (٤٤٦ / ٣).
- (٥) انظر: «العلل ومعرفة الرجال» للإمام أحمد (٣ / ٥٠، ٣٠٩).

الْحَدِيثُ السَّابِعُ

٣٦٠- عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الْعُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا، وَالْحَجُّ الْمَبْرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ». أخرجاه في الصحيحين^(١).

(عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: العمرة)، وتقدم أنها في اللغة: الزيارة، أو القصد، وفي الاصطلاح: عبارة عن أفعالها المخصوصة (إلى العمرة) يحتمل أن (إلى) بمعنى (مع) كما قاله ابن التين؛ كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ﴾ [النساء: ٢]، وقوله تعالى: ﴿قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٥٢] (كفارة لما بينهما) من الذنوب غير الكبائر.

وظاهره: أن العمرة الأولى هي المكفرة؛ لأنها هي التي وقع الخبر عنها أنها تكفر، ولكن الظاهر من جهة المعنى أن العمرة الثانية هي التي تكفر ما قبلها إلى العمرة السابقة؛ فإن التكفير قبل وقوع الذنب خلاف الظاهر. واستشكل بعضهم كون العمرة كفارة مع أن اجتناب الكبائر مكفر، فماذا تكفر العمرة؟

(١) رواه البخاري (١٧٧٣)، ومسلم (١٣٤٩ / ٤٣٧).

وأجيب: أن تكفير العمرة مقيدٌ بزمانها، وتكفير الاجتناب عامٌ لجميع عمر العبد، فتغaira من هذه الحيثية.

(والحج المبرور) الذي لا يخالطه إثم، أو المتقبل الذي لا رياء فيه ولا سمعة، ولا رفث ولا فسوق، (ليس له جزاء إلا الجنة)، فلا يقتصر لصاحبه من الجزاء على تكفير بعض ذنوبه.

(آخرجاه)؛ أي: البخاري، ومسلم (في الصحيحين).

ورواه الإمام مالك، والإمام أحمد، وأصحاب السنن الأربع^(١).

ورواه الأصبهاني، وزاد: «وما سَبَّحَ الحاجُّ من تسيحة، ولا هَلَّلَ من تهليلة، ولا كَبَّرَ من تكبيرة، إلا بُشِّرَ بها تبشيرة»^(٢).

قلت: ورواه البيهقي عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: «العمرتان تكفران ما بينهما، والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة، وما سبَّح الحاج من تسيحة، ولا هَلَّلَ من تهليلة، ولا كَبَّرَ من تكبيرة، إلا يبشِّرُ بها تبشيرة»^(٣).

* * *

(١) رواه الإمام مالك في «الموطأ» (١/٣٤٦)، والإمام أحمد في «مسنده» (٢/٢٤٦)، والترمذي (٩٣٣)، والنسائي (٢٦٢٩)، وابن ماجه (٢٨٨٨)، ولم ننف عليه عند أبي داود.

(٢) رواه الأصبهاني في «الترغيب والترهيب» (١٠٥٤).

(٣) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٤٠٩٣).

الْحَدِيثُ الثَّامِنُ

٣٦١- عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: «وَفُذُ اللَّهِ ثَلَاثَةٌ: الْغَازِي، وَالْحَاجُّ، وَالْمُعْتَمِرُ». رواه النسائي^(١).

(عن أبي هريرة رضي الله عنه: قال النبي ﷺ: وَفُذُ اللَّهِ تَعَالَى؛ أَي: الْقَاصِدُونَ بَرَّهُ، وَالْمَجْبِيُونَ أَمْرَهُ، وَالطَّالِبُونَ رَفْدَهُ، وَالْمُتَتَجِعُونَ عَفْوَهُ، وَالرَّاعِبُونَ فِيمَا عِنْدَهُ، (ثَلَاثَةٌ: الْغَازِي) لِقِتَالِ أَعْدَاءِ اللَّهِ لِإِعْلَاءِ كَلِمَةِ اللَّهِ، (وَالْحَاجُّ) لِبَيْتِ اللَّهِ، (وَالْمُعْتَمِر) لَزِيَارَةِ الْكَعْبَةِ الْمَشْرُفَةِ الَّتِي هِيَ بَيْتُ اللَّهِ.
(رواه النسائي).

ورواه ابن حبان، والحاكم، والبيهقي وزاد: «أُولَئِكَ الَّذِينَ يَسْأَلُونَ اللَّهَ، فَيُعْطِيهِمْ سُؤْلَهُمْ»^(٢).

* * *

(١) رواه النسائي (٢٦٢٥).

(٢) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٣٦٩٢)، والحاكم في «المستدرک» (١٦١١) وقال: حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، ورواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٤١٠٧) من حديث جابر رضي الله عنه.

الْحَدِيثُ التَّاسِعُ

٣٦٢- عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «تَابِعُوا بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ، فَإِنَّ الْمُتَابِعَةَ بَيْنَهُمَا تَنْفِي الْفَقْرَ وَالذُّنُوبَ كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ خَبَثَ الْحَدِيدِ». رواه ابن ماجه ^(١).

(عن) أمير المؤمنين أبي حفص (عمر بن الخطاب رضي الله عنه، عن النبي ﷺ) قال: تابعوا بين الحج والعمرة.

قال الطيبي: أي: إذا حججتم فاعتمروا، وإذا اعتمرتم فحجوا ^(٢).

(فإن المتابعة بينهما)؛ أي: الحج والعمرة (تنفي الفقر)؛ أي: تزيله وتذهب به، وتورث الغنى، كما أن الصدقة تزيد المال، قال الله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَنَابِلَ سَبْعِ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ﴾ [البقرة: ٢٦١] الآية ^(٣).

(و) المتابعة بين الحج والعمرة تنفي (الذنوب) -أيضا-، وتمحوها

(١) رواه ابن ماجه (٢٨٨٧).

(٢) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٦ / ١٩٤٥).

(٣) وتامها: ﴿وَاللَّهُ يُضَعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَسِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٦١].

وتزِيلُهَا، وتذهب بوضرها (كما ينفي الكبير) - بكسر الكاف - هو: الزق الذي ينفخ به النار، والكبير - أيضًا - : المبني من الطين توقد فيه النار، أو يقال للمبني: الكور، وتقدم مرارًا.

(خبث): وهو ما تلقى النار من وسخ (الحديد) وغيره إذا أُذيب، وتقدم في حديث ابن مسعودٍ رابع أحاديث الباب ما أغنى عن الإعادة، والله أعلم. (رواه ابن ماجه)، وكذا البيهقي، وعنده: «فإن متابعة بينهما يزيدان في الأجل، وينفيان الفقر والذنوب كما ينفي الكبير الخبث»^(١).

وفي «أوسط الطبراني» من حديث عبدالله بن جرّادٍ الصحابيِّ رضي الله عنه مرفوعًا: «حُجُّوا؛ فإن الحج يغسل الذنوب كما يغسل الماء الدرن»^(٢).

وفي حديث ابن عمر رضي الله عنه عند الدارقطني رحمته الله والطبراني في «المعجم الكبير»: «تابعوا بين الحج والعمرة؛ فإن متابعة ما بينهما تزيد في العمر والرزق، وتنفي الذنوب من بني آدم كما ينفي الكبير خبث الحديد»^(٣). والله أعلم.



(١) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٤٠٩٥) من حديث عمر رضي الله عنه.

(٢) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٤٩٩٧)، وفيه يعلی بن الأشدق، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٠٩ / ٣): كذاب.

(٣) رواه الدارقطني في «العلل» (١٣٠ / ٢) من حديث عمر رضي الله عنه، ورواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٣٦٥١) من حديث ابن عمر رضي الله عنه، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٧٨ / ٣): فيه حجاج بن نصير، وثقه ابن حبان وغيره، وضعفه النسائي وغيره.

فَصْلٌ وَمِنْ فَضَائِلِ التَّلْبِيَةِ

ما أشار إليه الحافظ المصنف رحمه الله، ورضي عنه، وهو:

الْحَدِيثُ الْعَاشِرُ

٣٦٣ - عن زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:
«جَاءَنِي جِبْرِيلُ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ! مُرْ أَصْحَابَكَ فَلْيَرْفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ
بِالتَّلْبِيَةِ؛ فَإِنَّهَا مِنْ شِعَارِ الْحَجِّ». رواه ابن ماجه ^(١).

(عن زيد بن خالد الجهني)، تقدمت ترجمته في آخر الصيام ﷺ
(قال: قال رسول الله ﷺ: جاءني جبريل) - عليه السلام - هو اسم سرياني
غير منصرف للعلمية والعُجْمَة، وهو مركب من: (جبر)، وهو العبد، و(إيل)،
وهو الله، فقد أخرج ابن جرير ^(٢)، وأبو الشيخ عن علي بن حسين قال: اسم
جبريل: عبدالله، واسم ميكائيل: عبيدالله، وإسرافيل: عبد الرحمن، وكل
شيء رجع إلى (إيل)، فهو مُعَبَّد لله ﷻ ^(٣).

(١) رواه ابن ماجه (٢٩٢٣).

(٢) في الأصل: «ابن جريج»، وهو تصحيف.

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٤٣٧)، وأبو الشيخ في «العظمة» (٣٨٢).

وأخرج ابن جرير عن ابن عباس رضي الله عنه قال: جبريل عبد الله، وميكائيل عبيد الله، وكل اسم فيه (إيل)، فهو معبد لله ^(١).

وقال ابن العربي في نحو جبريل: في هذا إضافة مقلوبة، كما هي في كلام العجم، فيقولون في: غلام زيد، زيد غلام، فيكون (إيل) عبارة عن العبد، وأوله عبارة عن اسم من أسمائه. والأكثرون على الأول.

وفي جبريل عدة لغات: كسر الجيم والراء فمثناة تحتية ساكنة، وفتح الجيم وكسر الراء، وفتح الجيم والراء فهمزة بعدها مثناة تحتية، وبلا مثناة بعد الهمزة، وفيه لغات آخر أوصلها بعضهم ثلاث عشرة لغة.

وفي لفظ: «أتاني جبريل» ^(٢)، (فقال: يا محمد! مر أصحابك) الذين أحرموا بالحج، أو بالعمرة، أو بهما جميعاً، (فليرفعوا أصواتهم بالتلبية)؛ إظهاراً لشعار الإحرام، وتعليماً للجاهل في ذلك المقام، ثم بين علّة رفع الأصوات بالتلبية بقوله: (فإنها)؛ أي: التلبية (من شعار الحج)؛ أي: من علامات وأماراته الظاهرة المختصة به.

اعلم أن أصل التلبية مصدر لَبَّى تلبية؛ كزَكَّى تزكية؛ أي قال: لَبَّيك، وهو عند سيويه والأكثرين مُثْنَى بقلب ألفه ياء مع المظهر، وليست تنثية حقيقية، بل هو من المثناة لفظاً، ومعناها التكثير والمبالغة؛ كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أُنْجِ الْعَبْرَةَ لِكُنْزَيْنِ﴾ [الملك: ٤]؛ أي: كرات كثيرة.

وقال يونس بن حبيب: هو اسم مفرد، وألفه إنما انقلبت ياء لاتصالها

(١) رواه ابن جرير في «تفسيره» (١ / ٤٣٧)، وفيه: وكل اسم (إيل) فهو الله.

(٢) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٣٨٠٣).

بالضمير؛ كلدی، وعلى. انتهى^(١).

وفي «المطلع»: لَبَّى بغير همز، وهو الأصل، وبالهمز لغة.

قال: والتلبية قولك لمن دعاك: لبيك، والتلبية بالحج قولك: لبيك اللهم لبيك.

ثم قال: وهو اسم مثنى عن سيوييه وجماعة، وقال يونس بن حبيب النحوي: [ليس بمثنى]، إنما هو مثلٌ: عليك، وإليك.

وحكى أبو عبيد عن الخليل أن أصل التلبية: الإقامة بالمكان، يقال: أبيت، وبيت بالمكان: إذا أقمت به، وهو منصوب على المصدر.

قال: وثني، والمراد به التكرير؛ أي: إقامة على إجابتك بعد إقامة؛ كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَتِجْعِ الْبَصَرَ كَرَيْنَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ﴾ [الملك: ٤]؛ أي: كرات؛ لأن البصر لا ينقلب خاسئًا وهو حسير من كرتين، ومثله قولهم: حَنَانِيكَ؛ أي: حنان بعد حنان، والحنان: العطف^(٢)، والكاف للإضافة.

وقيل: ليس هنا إضافة، بل هي حرف خطاب، ومعناه - كما في «القاموس» - أي: أنا مقيم على طاعتك، إلبابًا بعد إلباب، وإجابة بعد إجابة، أو معناه: اتجاهي وقصدي لك؛ من: داري تَلُبُّ دارَه؛ أي: تواجهها، أو معناه محبتي لك؛ من: امرأة لَبَّه: محبةً لزوجها، أو إخلاصي لك؛ مأخوذ من قولهم: حسبٌ لُبَاب؛ أي: خالص. انتهى^(٣).

(١) انظر: «إرشاد الساري» للقسطلاني (١١٣/٣).

(٢) انظر: «المطلع» للبعلي (ص: ١٦٨).

(٣) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزآبادي (مادة: لب).

وقال أبو نصر: معنى التلبية: أنا ملب بين يديك؛ أي: خاضع.
وقال ابن عبد البر: معنى التلبية: إجابة الله تعالى فيما فرض عليهم من
حج بيته، والإقامة على طاعته^(١).

فالمحرم بتليته مستجيبٌ لدعاء الله إياه في إيجاب الحج عليه.
قيل: هي إجابة لقوله تعالى للخليل إبراهيم - عليه أفضل الصلاة
والتسليم - : ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ﴾ [الحج: ٢٧]؛ أي: بدعوة الحج.
(رواه)؛ أي: الحديث المشروح (ابن ماجه)، ورواه ابن خزيمة، وابن
حبان في صحيحيهما، والحاكم وقال: صحيح الإسناد^(٢).

* فائدة:

الأفضل والمسنون والمستحب في صفة التلبية تلبية رسول الله ﷺ كما
في الصحيحين من حديث ابن عمر ؓ: «ليكن اللهم ليكن، ليكن لا شريك
لك ليكن، إن الحمد والنعمة لك والملك، لا شريك لك»^(٣).

روى ابن أبي حاتم من طريق قابوس بن أبي ظبيان، عن أبيه، عن ابن
عباس ؓ قال: لما فرغ إبراهيم - عليه السلام - من بناء البيت، قيل له:
﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ﴾، قال: رب! وما يبلغ صوتي؟ قال: أذن وعلينا البلاغ،

(١) انظر: «الاستذكار» لابن عبد البر (٤/ ٤٥).

(٢) رواه ابن خزيمة في «صحيحه» (٢٦٢٨)، وابن حبان في «صحيحه» (٣٨٠٣)،
والحاكم في «المستدرک» (١٦٥٣).

(٣) رواه البخاري (١٥٤٩)، ومسلم (١١٨٤ / ١٩).

قال: فنأدى إبراهيم - عليه السلام - : يا أيها الناس! كتب الله عليكم الحج إلى البيت العتيق، فسمعه ما بين السماء والأرض، ألا ترون الناس يجيئون من أقصى الأرض يلبون^(١)؟

وروى من طريق ابن جريج عن عطاء، عن ابن عباس رضي الله عنهما: فأجابوه بالتلبية من أصلاب الرجال وأرحام النساء، وأول من أجابه أهل اليمن، فليس حاج يحج من يومئذ إلى أن تقوم الساعة إلا من كان أجاب إبراهيم - عليه السلام - يومئذ^(٢).

زاد غيره: فمن لبي مرة، حج مرة، ومن لبي مرتين، حج مرتين، ومن لبي أكثر، حج بقدر تلبيته^(٣).

وقد وقع في المرفوع تكرير لفظة (لبيك) ثلاث مرات، وكذا في الموقوف، إلا أن في المرفوع الفصل بين الأولى والثانية بلفظة (اللهم)، وقد نقل اتفاق الأدباء على أن التكرير اللفظي لا يزداد على ثلاث مرات.

وروى الحافظ ابن الجوزي في كتابه «مثير العزم الساكن إلى أشرف المساكن» بسنده إلى مجاهد قال: لما قيل لإبراهيم - عليه السلام - : ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ﴾، قال: يا رب! كيف أقول؟ قال: قل: يا أيها الناس! أجيئوا

(١) لم نقف عليه عند ابن أبي حاتم، ورواه الحاكم في «المستدرک» (٣٤٦٤) وقال:

صحيح الإسناد ولم يخرجاه، والبيهقي في «السنن الكبرى» (١٧٦ / ٥).

(٢) لم نقف عليه عند ابن أبي حاتم، ورواه الواحدي في «الوسيط» (٢٦٧ / ٣).

(٣) رواه الديلمي في «الفردوس» (٥٣٠٣) من حديث علي رضي الله عنه. وسنده وإيه كما قال

السيوطي في «الدر المنثور» (٣٣ / ٦).

ربكم، فأجابوه: لبيك اللهم لبيك، قال: فكان هذا أول التلبية^(١).

وأخرج بسنده عن وهب بن كيسان قال: سمعت عبيد بن عمير يقول: لما أمر الله ﷺ إبراهيم بدعاء الناس إلى الحج، استقبل المشرق فدعا إلى الله، فأجيب: لبيك لبيك، ثم استقبل المغرب، فدعا إلى الله، فأجيب: لبيك لبيك، ثم استقبل الشام، فدعا إلى الله، فأجيب: لبيك لبيك، ثم استقبل اليمن، فدعا إلى الله، فأجيب: لبيك لبيك^(٢).

* فرع:

التلبية مستحبة عند الإمامين: الإمام أحمد، والإمام الشافعي، وقال الإمام أبو حنيفة: هي واجبة في ابتداء الإحرام، وقال الإمام مالك: يجب بترك التلبية دم.

قال في «الفروع» معللاً لعدم وجوب التلبية على معتمد المذهب: لأن الحج عبادة بدنية ليس في آخرها نطق واجب، فكذا أولها؛ كصوم، بخلاف الصلاة.

قال: ويتوجه احتمال: تجب التلبية، والاعتبار بما نواه لا بما سبق لسانه [إليه].

قال: وعند الشافعي أنها واجبة في وجه حكاها الماوردي عن ابن خيران، وابن أبي هريرة، وأنه يجب بتركها دم^(٣).

(١) رواه ابن الجوزي في «مثير العزم الساكن» (١ / ٢٠٤).

(٢) رواه ابن الجوزي في «مثير العزم الساكن» (١ / ٢٠٤).

(٣) انظر: «الفروع» لابن مفلح (٣ / ٢١٧).

وذكر في «الفروع» عن الحنفية: أنه إذا اقتصر على النية ولم يلبس، لا ينعقد إحرامه^(١)، قالوا: لأن الحج تضمن أشياء مختلفة فعلاً وتركاً، فأشبهه الصلاة، فلا يحصل إلا بالذكر في أوله.

وقال المالكية: لا ينعقد إلا بنية مقرونة بقول أو فعل متعلقين به؛ كالتلبية، والتوجه إلى الطريق، فلا ينعقد بمجرد النية، وقيل: ينعقد، قاله سند^(٢)، وهو مروي عن مالك.

قال في «الفروع»: الإحرام لا ينعقد إلا بنية، وللشافعية قولٌ ضعيف ينعقد بالتلبية.

قال: ونية النسك كافية، نص عليه؛ يعني: الإمام أحمد؛ وفقاً لمالك، والشافعي.

وفي الانتصار رواية: مع تلبية، أو سوق هدي؛ وفقاً لأبي حنيفة. قال: واختارها شيخنا - يعني: شيخ الإسلام ابن تيمية - وقاله جماعة من المالكية، وحكى قولاً للشافعي^(٣).

والمعتمد: أن التلبية سنة لا تجب، ويسن ابتداؤها عقب إحرامه، وذكر

(١) المرجع السابق، الموضع نفسه.

(٢) سند بن عنان، من أعلام المالكية المشاهير، صاحب كتاب «الطراز» الذي شرح به «المدونة»، توفي سنة (٥٤١هـ). انظر: «الدياج المذهب» لابن فرحون (١/ ٣٩٩)، و«شجرة النور الزكية» لمحمد مخلوف (١/ ١٨٤).

(٣) انظر: «الفروع» لابن مفلح (٣/ ٢١٧).

النسك الذي أحرم به فيها، وذكر العمرة قبل الحج للقارن، فيقول: لبيك
عمرة وحجًا، ويسن الإكثار منها، ورفع الصوت بها.

نعم، لا يجهد نفسه في رفع الصوت بها زيادة على طاقته، ولا يندب
إظهار التلبية في مساجد الحِلِّ وأمصاره، ولا في طواف قدوم وسعي بعده،
ويكره رفع الصوت بها حول البيت؛ لئلا يشغل الطائفين عن طوافهم وأذكارهم.
والله أعلم.



الْحَدِيثُ الْحَادِي عَشَرَ

٣٦٤ - عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُلَبِّيَ إِلَّا لَبَّى مَنْ عَنْ يَمِينِهِ أَوْ عَنْ شِمَالِهِ مِنْ حَجَرٍ أَوْ شَجَرٍ أَوْ مَدَرٍ حَتَّى تَنْقَطَعَ الْأَرْضُ مِنْ هَاهُنَا وَهَاهُنَا». رواه الترمذي، وابن ماجه ^(١).

(عن) أبي العباس (سهل بن سعد) الساعدي رضي الله عنه (قال: قال رسول الله ﷺ: ما من مسلم من هذه الأمة (يلبي) بالحج أو بالعمرة، أو بهما، التلبية المشروعة، (إلا لبي)؛ أي: بتليته، وفي لفظ: «ما من ملبٍ يلبي إلا لبي» ^(٢)، (مَنْ) وفي لفظ: «ما» ^(٣)، (عن يمينه وعن شماله)، وفي لفظ: «ما عن يمينه وشماله» بإسقاط (عن) ^(٤)؛ أي: عن يمين الملبي وشماله (من حجر أو شجر أو مدر)، أو تراب وطين، (حتى)؛ أي: إلى أن (تنقطع الأرض من هاهنا)؛ أي: عن يمينه، (و) تنقطع (من هاهنا)؛ أي: عن شماله؛

(١) رواه الترمذي (٨٢٨)، وابن ماجه (٢٩٢١).

(٢) وهذا لفظ ابن ماجه.

(٣) وهذا لفظ ابن ماجه أيضاً.

(٤) وهو لفظ ابن ماجه أيضاً.

أي: منتهى الأرض من جانب المشرق، وإلى منتهى الأرض من جانب المغرب؛ يعني: وافقه في التلبية كلُّ رطب ويابس في جميع الأرض.

(رواه الترمذي، وابن ماجه)، والبيهقي^(١)، كلُّهم من رواية إسماعيل ابن عياش، عن عمارة بن غزية، عن أبي حازم، عن سهل رضي الله عنه.

ورواه ابن خزيمة في «صحيحه» عن عبيدة بن حميد، حدثني عمارة بن غزية عن أبي حازم، عن سهل^(٢).

ورواه الحاكم وقال: صحيح على شرطهما. انتهى^(٣).

وإسماعيل بن عياش الحمصي عالم أهل الشام.

قال النسائي: ضعيف^(٤).

وقال ابن حبان: كثير الخطأ في حديثه، فخرج عن حدِّ الاحتجاج به^(٥).

وقال علي بن المديني: إسماعيل عندي ضعيف^(٦).

(١) رواه البيهقي في «السنن الكبرى» (٤٣ / ٥) من حديث عبيدة بن حميد عن عمارة ابن غزية.

(٢) رواه ابن خزيمة في «صحيحه» (٢٦٣٤).

(٣) رواه الحاكم في «مسنده» (١٦٥٦).

(٤) انظر: «الضعفاء والمتروكين» للنسائي (ص: ١٦).

(٥) انظر: «المجروحين» لابن حبان (١ / ١٢٥).

(٦) انظر: «سؤالات ابن أبي شيبة لابن المديني» (ص: ١٦١)، وفيه: كان يوثق فيما روى عن أصحابه أهل الشام، فأما ما روى عن غير أهل الشام؛ ففيه ضعف.

وقال ابن خزيمة: لا يحتج به.

وقال أبو داود: سمعت ابن معين يقول: إسماعيل بن عياش ثقة.

وقال الفسوي^(١): تكلم قوم في إسماعيل، وهو ثقة عدل، أعلم الناس بحديث الشاميين، أكثر ما تكلموا فيه قالوا: يغرب عن ثقات الحجازيين^(٢).

وقال البخاري: إذا حدث عن أهل بلده، فصحيح، وإذا حدث عن غيرهم، ففيه نظر^(٣).

وقال أبو حاتم: لين^(٤).



(١) في الأصل: «النسوي»، والصواب المثبت.

(٢) انظر: «المعرفة والتاريخ» للفسوي (٢/ ٢٤٧).

(٣) رواه الخطيب بسنده في «تاريخ بغداد» (٦/ ٢٢٤).

(٤) انظر: «الجرح والتعديل» لابن أبي حاتم (٢/ ١٩٢)، زاد: يكتب حديثه، لا أعلم أحدًا كف عنه إلا أبو إسحاق الفزاري.

الحديث الثاني عشر

٣٦٥ - عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُئِلَ : أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ : « الْعَجُّ وَالشَّجُّ » . الشَّجُّ : النحر والدَّبْحُ . رواه الترمذي ، وابن ماجه ^(١) .

(عن) أمير المؤمنين خليفة رسول الله ﷺ (أبي بكر الصديق) الأعظم رضي الله عنه ، تقدمت ترجمته في (كتاب الصيام) ، (أن رسول الله ﷺ سئل) - بضم السين المهملة وكسر الهمزة مبيئاً لما لم يسم فاعله - : (أَيُّ الْأَعْمَالِ) ؛ يعني : من أعمال الحج (أفضل) ؛ أي : أكثر ثواباً ، وأجزل (أجرًا؟ قال) ﷺ : (العج) - بفتح العين المهملة وتشديد الجيم - : رفع الصوت بالتلبية ، وقد عَجَّ يَعْجُ عَجًّا ، فهو عَاجٌّ وعَجَاجٌ ، وفي الحديث : «مَنْ وَحَدَّ اللَّهُ فِي عَجَّتِهِ ، وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ» ^(٢) ؛ أي : مَنْ وَحَدَهُ علانية برفع صوته ؛ كما في «النهاية» ^(٣) .

(١) رواه الترمذي (٨٢٧) ، وابن ماجه (٢٩٢٤) .

(٢) رواه الديلمي في «الفردوس» (٢٦٩٧) من حديث أنس رضي الله عنه بلفظ : «حجة المرأة حجته ، وحجته عجته ، ومن وحد الله في حجته ؛ وجبت له الجنة» .

(٣) انظر : «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣ / ١٨٤) .

وفيها حديث: «من قتل عصفورًا عبثًا، عَجَّ إلى الله يوم القيامة»^(١).

وفي حديث: «الخیل إن مرَّت بنهر عجاج فشربت منه، كتبت له حسنات»^(٢)؛ أي: كثير الماء، كأنه يعج من كثرتِه وصوتِ تدفقه^(٣).

(والشج) قال الحافظ المصنف - رحمه الله تعالى، ورضي عنه -: (الشج) بفتح الشاء المثناة والجيم: (النحرُ والذبح)، فالنحر في الإبل خاصة، وأما غيرها فيذبح، وقد جاءت أحاديثُ في ذبح الإبل، وفي نحر غيرها. قال ابن التين: الأصل في الإبل النحر، وفي الشاة ونحوها الذبح، وقد أجاز الجمهور ذبح ما ينحر ونحر ما يذبح، والله أعلم.

قال في «النهاية»: الشج: سيلانُ دماء الهدي والأضاحي، يقال: ثجه يثجه ثجًا^(٤).

وفي الحديث: أن جبريل - عليه السلام - أتى النبي ﷺ فقال: كن عجاجًا ثجاجًا^(٥).

(١) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٣٨٩ / ٤)، والنسائي (٤٤٤٦)، وابن حبان في «صحيحه» (٥٨٩٤)، من حديث الشريد رضي الله عنه.

(٢) رواه مسلم في «صحيحه» (٩٨٧ / ٢٤)، وأبو عوانة في «المسند الصحيح المخرج على صحيح مسلم» (٣٣٧٠).

(٣) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣ / ١٨٤).

(٤) المرجع السابق (١ / ٢٠٧).

(٥) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٥٦ / ٤) من حديث السائب بن خلاد رضي الله عنه، وفيه محمد بن إسحاق، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣ / ٢٢٤): ثقة، ولكنه مدلس.

وفي حديث أم معبد : فحلب فيه ثَجًا^(١) ؛ أي : لبنًا سائلًا كثيرًا .
وقول الحسن في ابن عباس رضي الله عنه إنه كان مثَجًا^(٢) ؛ أي : كان يصبُّ الكلام
صبًّا ، شبه فصاحته وغزاره منطقه بالماء المثجوج .
والمثج - بالكسر - من أبنية المبالغة^(٣) .
(رواه) ؛ أي : الحديث المشروح (الترمذي ، وابن ماجه) في سننهما ،
ورواه ابن خزيمة في «صحيحه»^(٤) ، كلهم من رواية محمد بن المنكدر ، عن
عبد الرحمن بن يربوع ، وقال الترمذي : لم يسمع محمد من عبد الرحمن^(٥) .
ورواه الحاكم وصححه ، والبزار ، إلا أنه قال : ما برَّ الحج ؟ قال :
«العج والثج»^(٦) .
قال وكيع : يعني بـ (العج) : العجيج بالتلية ، و(الثج) : نحر البدن^(٧) .



-
- (١) رواه ابن سعد في «الطبقات الكبرى» (١ / ٢٣٠) من حديث أبي معبد الخزاعي رضي الله عنه ،
والحاكم في «المستدرک» (٤٢٧٤) من حديث هشام بن حبيب رضي الله عنه .
(٢) رواه عبد الرزاق في «مصنفه» (٨١٢٤) .
(٣) انظر : «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (١ / ٢٠٧) .
(٤) رواه ابن خزيمة في «صحيحه» (٢٦٣١) .
(٥) انظر : «سنن الترمذي» (٣ / ١٩٠) .
(٦) رواه الحاكم في «المستدرک» (١٦٥٥) ، والبزار في «مسنده» (٧٢) .
(٧) أورده ابن ماجه إثر الحديث (٢٨٩٦) .

الْحَدِيثُ الثَّلَاثُ عَشَرَ

٣٦٦ - عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَا مِنْ مُحْرَمٍ يَضْحَى اللَّهُ يَوْمَهُ يُلَبِّي حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ، إِلَّا غَابَتْ بِذُنُوبِهِ، فَعَادَ كَمَا وَلَدَتْهُ أُمُّهُ». رواه ابن ماجه ^(١).

(عن) أبي عبد الله (جابر بن عبد الله رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: ما من محرم؛ أي: بحج أو عمرة، أو بهما معاً (يضحي)؛ أي: يظهر للشمس (لله) ﷻ (يومه)؛ أي: في يوم إحرامه غير مستتر في كِنٍ ولا محمل. يقال: ضحيت للشمس أضحي: إذا برزت لها وظهرت، ومنه حديث ابن عمر رضي الله عنه: رأى محرماً قد استظلَّ، فقال: أضح لمن أحرمت له ^(٢)؛ أي: اظهر واعتزل الكِنَ والظل.

قال الجوهري: يرويه المحدثون: أضح - بفتح الألف وكسر الحاء - ، وإنما هو بالعكس، ذكره في «النهاية» ^(٣).

(١) رواه ابن ماجه (٢٩٢٥).

(٢) رواه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (١٤٢٥٣) بلفظ: «ضح».

(٣) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٧٧ / ٣).

(يلبي) جملة (يلبي) حالية من فعل (يضحي)؛ أي: يظهر للشمس يومه مليئاً (حتى تغيب الشمس) في مغربها، (إلا غابت بجميع ذنوبه)؛ أي: الصغائر، أو أعم - على ما مرَّ - ، (فعاد): رجع وصار (كما)؛ أي: كحالهِ (يوم ولدته أمه)، فإنه حينئذٍ طاهر من الذنوب، خلي عن التكليف والخطايا. (رواه ابن ماجه)، ورواه الإمام أحمد^(١)، ورواه الطبراني في «الكبير»، والبيهقي من حديث عامر بن ربيعة رضي الله عنه^(٢).

وتقدم حديث سهل بن سعد رضي الله عنه، وفيه: قال رسول الله ﷺ: «ما راح مسلم في سبيل الله مجاهدًا، أو حاجًا، أو مهلاً، أو مليئاً، إلا غربت الشمس بذنوبه، وخرج منها»، رواه بهذا اللفظ الطبراني في «الأوسط»^(٣).

✽ تتمه:

قد وردت التلبية بعدة صيغ، أشهرها وأثبتها عند أهل العلم الصيغة التي ذكرناها، وفي «صحيح البخاري» من حديث ابن عمر رضي الله عنه: أن تلبية رسول الله ﷺ: «لييك اللهم لييك . . . إلخ»^(٤).

ولمسلم عن ابن عمر: أن رسول الله ﷺ كان إذا استوت به راحلته قائمًا

(١) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٣ / ٣٧٣).

(٢) رواه البيهقي في «السنن الكبرى» (٥ / ٤٣)، وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣ / ٢٢٣) وعزاه للطبراني في «المعجم الكبير»، وقال: وفيه عاصم بن عبيد الله، وهو ضعيف. ولم نقف عليه في المطبوع من «المعجم الكبير».

(٣) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٦١٦٥).

(٤) رواه البخاري (١٥٤٩).

عند مسجد ذي الحليفة، أهلّ فقال: «لييك . . . إلخ»^(١).

والصيغة الثانية: ما روى النسائي، وابن ماجه، وابن حبان في «صحيحه»، والحاكم في «مستدركه» عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كان من تلبية النبي ﷺ: «لييك إله الحقّ لبيك»^(٢).

الثالثة: روى الحاكم عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنه: أن النبي ﷺ وقف بعرفات، فلما قال: «لييك اللهم لبيك»، قال: «إنما الخير خير الآخرة»^(٣).

الرابعة: روى الدارقطني عن أنس رضي الله عنه: أن النبي ﷺ قال: «لييك حجّاً حقّاً، تعبدًا ورقّاً»^(٤).

الخامسة: ما زاد مسلم في «صحيحه» على الصيغة الأولى، قال نافع: وكان عبدالله بن عمر رضي الله عنه يزيد فيها: لبيك لبيك، لبيك وسعديك، والخير بيديك، لبيك والرغباء إليك والعمل^(٥).

وقوله في هذه الصيغة: (وسعديك) هو من باب (لييك)، ومعناه: أسعدني إسعادًا بعد إسعاد، فالمصدر فيه مضاف للفاعل.

وقوله: (والرغباء) بفتح الراء وبالممد، ويضمها مع القصر؛ كالعلاء

(١) رواه مسلم (١١٨٤ / ٢٠).

(٢) رواه النسائي (٢٧٥٢)، وابن ماجه (٢٩٢٠)، وابن حبان في «صحيحه» (٣٨٠٠)، والحاكم في «المستدرک» (١٦٥٠) وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه.

(٣) رواه الحاكم في «المستدرک» (١٧٠٧) وقال: حديث صحيح ولم يخرجاه.

(٤) رواه الدارقطني في «العلل» (٣ / ١٢).

(٥) رواه مسلم (١١٨٤ / ٢٠).

والعُلا، ومعناه: الطلب والمسألة؛ يعني: أنه تعالى هو المسؤول منه، فبيده جميع الأمور، والعمل له سبحانه؛ لأنه المستحق للعبادة وحده.

السادسة: ما أخرجه ابن أبي شيبه من حديث المِسْوَرِ بْنِ مَخْرَمَةَ قَالَ: كانت تلبية أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، فذكر ما تقدم في الأولى من المرفوع، وزاد: ليك مرغوبًا ومرهوبًا إليك، ذا النعماء والفضل الحسن^(١).

وهذا يدل على جواز الزيادة على تلبية رسول الله ﷺ من غير استحباب ولا كراهة، وهو مذهب الأئمة الأربعة.

نعم، قال ابن عبد البر: قال مالك: أكره أن يزيد على تلبية رسول الله ﷺ^(٢).

وينبغي للملي أن يفرد ما روي مرفوعاً ثم يقول الموقوف على انفراده، حتى لا يختلط بالمرفوع.

قال الإمام الشافعي: لا أضيق على أحد في مثل ما قال ابن عمر ولا غيره من تعظيم الله ودعائه مع التلبية.

قال: غير أن الاختيار عندي أن يُفرد ما روي عن رسول الله ﷺ من التلبية^(٣).

قلت: وهذه^(٤) الصيغة من الزيادة لسيدنا أمير المؤمنين عمر ذكرها في

(١) رواه ابن أبي شيبه في «مصنفه» (١٣٤٧٢).

(٢) انظر: «التمهيد» لابن عبد البر (١٥ / ١٢٨).

(٣) انظر: «الأم» للشافعي (٢ / ١٥٦).

(٤) في الأصل: «وهي»، ولعل الصواب المثبت.

«الفروع» بلفظ: لبيك ذا النعماء والفضل الحسن، لبيك مرغوبًا ومرهوبًا إليك، رواه الأثرم، وابن المنذر^(١).

وفي «سنن أبي داود»، وابن ماجه، عن جابر رضي الله عنه قال: أهلك رسول الله ﷺ، فذكر التلبية [مثل حديث ابن عمر، قال]: والناس يزدون ذا المعارج ونحوه من الكلام، والنبي ﷺ يسمع فلا يقول لهم شيئاً^(٢).

السابعة: ما استحبه بعض العلماء: أنه إذا رأى ما يعجبه يقول: لبيك إنَّ العيشَ عيشُ الآخرة، رواه الإمام الشافعي عن مجاهد مرسلًا^(٣). وكذلك ذكر الآجري^(٤) من علمائنا، قال: إذا رأى ما يعجبه، قال: اللهم لا عيشَ إلا عيشُ الآخرة.

✽ خاتمة:

في «تاريخ مكة» للأزرقي بسند معضل^(٥): أن رسول الله ﷺ قال: «لقد مرَّ بفجِّ الروحاء سبعون نبيًا تلييتهم شتى، منهم يونسُ بنُ متى، وكان يونس

(١) انظر: «الفروع» لابن مفلح (٣/ ٢٥١)، والحديث رواه ابن المنذر في «الإشراف» (٣/ ١٩٤).

(٢) رواه أبو داود (١٨١٣)، وابن ماجه (٢٩١٩).

(٣) رواه الإمام الشافعي في «مسنده» (ص: ١٢٣).

(٤) الإمام المحدث القدوة شيخ الحرم أبو بكر محمد بن الحسين بن عبد الله الآجري، كان من الفقهاء الكبار. قال الذهبي: كان صدوقًا، خيرًا، عابدًا، صاحب سنة واتباع. توفي سنة (٣٦٠هـ). انظر: «سير أعلام النبلاء» للذهبي (١٦/ ١٣٣)، و«المقصد الأرشد» لابن مفلح (٢/ ٣٨٩).

(٥) المعضل: هو الحديث الذي سقط من سنده اثنان متتابعان فصاعدًا.

ابن مَتَّى - عليه السلام - يقول : لبيك فَرَّاجَ الكرب لبيك^(١) ، وهي الصيغة الثامنة .

والتاسعة : ما كان موسى - عليه السلام - يقوله : لبيك أنا عبدك لديك لبيك^(٢) .

والعاشرة : تلبية عيسى - عليه السلام - : لبيك أنا عبدُك وابن أمتك بنتِ عبديك^(٣) .

* فائدة :

يستحب الدعاء بعد التلبية ؛ لخبرِ ابنِ خزيمة : أنه ﷺ كان يسأل الله رضوانه والجنة - يعني : عقب التلبية - ويستعيذ برحمته من النار ، ورواه الشافعي ، والدارقطني^(٤) .

وتستحب الصلاة على النبي ﷺ بعدها خلافاً لمالك ؛ لقول القاسم بن محمد : كان يستحب ذلك^(٥) . والله تعالى أعلم .



(١) رواه الأزرقي في «أخبار مكة» (١ / ٧٣) عن عثمان بن ساج ، عن صادق أنه بلغه أن رسول الله ﷺ . . . فذكره .

(٢) انظر التعليق السابق ، وفيه : «لبيك أنا عبدك لبيك لبيك» .

(٣) انظر التعليق السابق .

(٤) رواه الإمام الشافعي في «مسنده» (ص : ١٢٣) ، والدارقطني في «سننه» (٢ / ٢٣٨) ، من حديث عمارة بن خزيمة بن ثابت عن أبيه .

(٥) رواه الدارقطني في «سننه» (٢ / ٢٣٨) .

بَابُ (فَضْلِ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ وَفَضْلِ الدُّعَاءِ بِهَا وَبِالْمُزْدَلِفَةِ)

وذكر الحافظ - رحمه الله، ورضي عنه - في ذلك حديثين :

الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ فِي فَضْلِ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ

قال الجوهري : عرفات موضع [بمنى]، وهو اسمٌ في لفظ الجمع، فلا يجمع .

قال الفراء : عرفات لا واحدَ له، وقول الناس : نزلنا عرفة مؤلِّد، وليس بعربيٍّ محض، وهو معرفة وإن كانَ جمعاً؛ لأن الأماكن لا تزول، فصارت كالشيء الواحد^(١) .

وفي «القاموس» : ويوم عرفة التاسع من ذي الحجة، وعرفات : موقفُ الحاجِّ ذلك اليوم، على اثني عشرَ ميلاً من مكة .

قال : وغلط الجوهري فقال : موضع بمنى . انتهى^(٢) .

(١) انظر : «الصحاح» للجوهري (مادة : عرف) .

(٢) انظر : «القاموس المحيط» للفيروزآبادي (مادة : عرف) .

قال في «المطلع» وغيره: وفي تسميتها بها ثلاثة أقوال:
 أحدها: أن جبريل - عليه السلام - عَرَفَ إبراهيمَ - عليه الصلاة والسلام -
 مناسك الحج فيها، فقال: عرفت. قاله أمير المؤمنين علي عليه السلام ^(١).
 الثاني: لتعارفِ آدمَ وحواءَ - عليهما السلام - بها -، قاله الضحاك ^(٢).
 الثالث: من قولك: عرفتُ المكان: إذا طَيَّيْتَهُ، نقله ابن فارس ^(٣).
 قال في «المطلع»: ويحتمل أن يكون لتعارف الناس؛ فإنهم يجتمعون
 من الأقطار ويتعارفون ^(٤).

واقتصر الحافظ ابن الجوزي على الأولين، قال:
 أحدهما: أن آدم - عليه السلام - أهبط بالهند، وأهبطت حواء بجدة،
 فتعارفا عند أرض عرفة، فسميت لذلك.
 والثاني: لأن جبريل - عليه السلام - كان يُري إبراهيمَ - عليه السلام -
 المناسك، فيقول: عرفت، فسميت لذلك ^(٥).
 زاد في «القاموس» عليه الثالث، ولفظه: أو لأنها مقدسة معظمة، كأنها
 عُرِفَتْ؛ أي: طُيِّبَتْ. انتهى ^(٦).

(١) انظر: «تفسير الثعلبي» (٢ / ١١٠).

(٢) انظر: «تفسير الثعلبي» (٢ / ١٠٩).

(٣) انظر: «حلية الفقهاء» لابن فارس (ص: ١١٩).

(٤) انظر: «المطلع» للبعلي (ص: ١٦١).

(٥) انظر: «مثير العزم الساكن» لابن الجوزي (١ / ٢٤١).

(٦) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزآبادي (مادة: عرف).

(٣٦٧) - عن عائشة رضي الله عنها: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَا مِنْ يَوْمٍ أَكْثَرَ مِنْ أَنْ يُعْتَقَ اللَّهُ فِيهِ عَبْدًا مِنَ النَّارِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ، وَإِنَّهُ لَيَدْنُو، ثُمَّ يُبَاهِي بِهِمُ الْمَلَائِكَةَ، فَيَقُولُ: مَا أَرَادَ هَؤُلَاءِ؟». رواه مسلم، والنسائي^(١). وزاد النسائي: «أو أمة»؛ يعني: عبداً أو أمةً.

(عن) أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ (عائشة) الصَّدِيقَةِ رضي الله عنها: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَا مِنْ يَوْمٍ مِنْ أَيَّامِ الْعَامِ (أَكْثَرَ مِنْ أَنْ يُعْتَقَ اللَّهُ ﷻ فِيهِ عَبْدًا^(٢) مِنَ النَّارِ) قَدْ اسْتَوْجَبُوهَا بِمَا ارْتَكَبُوا مِنَ الذُّنُوبِ وَالْخَطَايَا (مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ)؛ لَشَرَفِهِ وَفَضْلِهِ عَلَى غَيْرِهِ، (وإِنَّهُ) جَلَّ شَأْنُهُ، وَتَعَالَى سُلْطَانُهُ (لَيَدْنُو)؛ أَي: يَقْرُبُ مِنْ عِبَادِهِ دَنَوًا يَلِيقُ بِذَاتِهِ؛ أَي: يَتَجَلَّى، (ثُمَّ يُبَاهِي)؛ أَي: يَفَاخِرُ (بِهِمْ)؛ أَي: بِالْوَاقِفِينَ بِعَرَفَةِ الْمَلَائِكَةِ الْكَرَامِ - عَلَيْهِمُ السَّلَامُ - .

قال في «النهاية» في حديث عرفة: يباهي بهم (الملائكة)، المباهاة: المفاخرة، وقد باهى به يباهي مباهاة، ومنه الحديث: «من أشرط الساعة أن يتباهى الناس في المساجد»^(٣)، وقد تكرر ذكرُ المباهاة في الحديث^(٤).
(فيقول) ﷻ: (ما أراد هؤلاء؟) يعني: بوقوفهم ضاحين، وابتهالهم داعين، وتضرعهم باكين.

(رواه مسلم، والنسائي، زاد النسائي: أو أمة؛ يعني) بهذه الزيادة في

(١) رواه مسلم (١٣٤٨/٤٣٦)، والنسائي (٣٠٠٣).

(٢) كذا في الأصل، وفي النسخة الخطية لـ «فضائل الأعمال»، وكافة المراجع بالإفراد.

(٣) رواه النسائي (٦٨٩) من حديث أنس رضي الله عنه.

(٤) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (١/١٦٩).

قوله ﷺ: ما من يوم أكثر من أن يعتق الله ﷻ فيه (عبداً أو أمة)، ورواه ابن ماجه^(١).

وزاد رزين في «جامعه»: «اشهدوا يا ملائكتي أني قد غفرت لهم»^(٢).
وأخرج الإمام أحمد في «المسند»، وابن حبان في «صحيحه»،
والحاكم - وقال: صحيح على شرطهما - من حديث أبي هريرة ؓ، عن
رسول الله ﷺ قال: «إن الله يباهي بأهل عرفات أهل السماء، فيقول لهم:
انظروا إلى عبادي جاؤوني شعناً غبراً»^(٣).

ورواه الإمام أحمد - أيضاً - والطبراني في «الكبير» و«الصغير» - وإسناد
الإمام أحمد لا بأس به - من حديث عبدالله بن عمرو بن العاص ؓ، ولفظه:
أن النبي ﷺ كان يقول: إن الله ﷻ يباهي ملائكته عشية عرفة بأهل عرفة،
فيقول: انظروا إلى عبادي [أتوني] شُعثاً غُبراً»^(٤). والله أعلم.

* * *

(١) رواه ابن ماجه (٣٠١٤).

(٢) انظر: «جامع الأصول» لابن الأثير (٢٦٣ / ٩).

(٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٣٠٥ / ٢)، وابن حبان في «صحيحه»
(٣٨٥٢)، والحاكم في «المستدرک» (١٧٠٨).

(٤) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٢٢٤ / ٢)، والطبراني في «المعجم الكبير»
(١٤٥٢٢ - الجريسي)، و«المعجم الصغير» (٣٤٥ / ١).

الْحَدِيثُ الثَّانِي فِي فَضْلِ الدُّعَاءِ بِعَرَفَةِ وَالْمُزْدَلِفَةِ

أما عرفة، فقد تقدم تعريفها.

وأما مزدلفة، فقال البكري في «معجمه» عن عبد الملك بن حبيب: جَمْعٌ هِيَ الْمَزْدَلِفَةُ، وَجَمْعٌ، وَقَرْحٌ، وَالْمَشْعَرُ الْحَرَامُ^(١).

وسميت جَمْعًا؛ لاجتماع الناس بها، وهو أنسبُ للاجتماع قبل السلام.

قال في «المطلع»: المشعر الحرام - بفتح الميم، قال الجوهري: وكسرُ الميم لغةٌ - : موضع معروف بمزدلفة، ويقال له: قَرْحٌ، وقد تقدم أن المشعر الحرام وقَرْحٌ من أسماء المزدلفة، فتكون مزدلفة كلها سميت بالمشعر الحرام، وقَرْحٌ، تسميةً لكل باسم البعض، كما سمي المكان كله بِدْرًا، باسم ماء [به] يقال له: بدر^(٢).

قال الحافظ ابن الجوزي في: «مثير العزم الساكن»: وحدُّ المزدلفة:

(١) انظر: «معجم ما استعجم» للبكري (١/ ٣٩٣).

(٢) انظر: «المطلع» للبعلي (ص: ١٩٧).

ما بين المأزمين^(١)، ووادي محسّر^(٢).

٣٦٨ - عن عباس بن مرداس رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ دَعَا لَأُمَّتِهِ عَشِيَّةَ عَرَفَةَ بِالْمَغْفِرَةِ، فَأَجِيبَ: «إِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ مَا خَلَا الْمَظَالِمَ؛ فَإِنِّي أَخْذُ لِلْمَظْلُومِ مِنْهُ»، قَالَ: «أَيُّ رَبٍّ! إِنْ شِئْتَ أَعْطَيْتَ الْمَظْلُومَ مِنَ الْجَنَّةِ، وَغَفَرْتَ لِلظَّالِمِ»، فَلَمْ يُجِبْ عَشِيَّتَهُ، فَلَمَّا أَصْبَحَ بِالْمُزْدَلِفَةِ، أَعَادَ الدُّعَاءَ، فَأَجِيبَ إِلَى مَا سَأَلَ، قَالَ: فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، أَوْ قَالَ: تَبَسَّمَ، فَقَالَ لَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ: بِأَبِي أَنْتَ وَأُمِّي، إِنَّ هَذِهِ لَسَاعَةٌ مَا كُنْتَ تَضْحَكُ فِيهَا، فَمَا الَّذِي أَضْحَكَكَ أَضْحَكَ اللَّهُ سِنِّكَ؟ قَالَ: «إِنَّ عَدُوَّ اللَّهِ إِبْلِيسَ لَمَّا عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ ﷻ قَدْ اسْتَجَابَ دُعَائِي، وَغَفَرَ لَأُمَّتِي، أَخَذَ الثَّرَابَ فَجَعَلَ يَخْثُوهُ عَلَى رَأْسِهِ، وَيَدْعُو بِالْوَيْلِ وَالْثُبُورِ، فَأَضْحَكَنِي مَا رَأَيْتُ مِنْ جَزَعِهِ». رواه ابن ماجه^(٣).

(عن) أبي الهيثم (عباس بن مرداس) بن أبي عامر بن حارثة بن عبد ابن عيسى بن رفاعة بن الحارث بن بُهثة بن سليم السلميّ الشاعر، عِداده في المؤلفات قلوبهم، أسلم قبل فتح مكة بيسير، وحسن إسلامه بعد ذلك، وكان ممن حرم الخمر في الجاهلية.

(١) المأزم: المَضِيق، وكل طريق ضيق بين جبلين مأزم، ومنه سُمِّيَ الموضع الذي

بين المشعر وبين عرفة: مأزمين. انظر: «مختار الصحاح» للرازي (مادة: أزم).

(٢) انظر: «مثير العزم الساكن» لابن الجوزي (١/ ٢٧٢).

(٣) رواه ابن ماجه (٣٠١٣)، وقد تقدم خلال شرح الحديث (٣٥٥)، وتقدم الكلام

عليه.

روى عنه ابنه كنانة بكسر الكاف وبنونين .

(عنه) : أن رسول الله ﷺ دعا لأُمته ؛ أي : من أصحابه ومن بعدهم ممن آمن به وصدقه ، وشهد له بالرسالة ، ويأن ما جاء به من عند الله - جل وعلا - (عشية عرفة) ، يقال لما بعد الزوال إلى المغرب : عشي ؛ يعني : دعا ﷺ لأُمته في أواخر يوم عرفة (بالمغفرة) العامة لجميع ذنوبهم ، (فأجيب) - بضم الهمزة وكسر الجيم - أي : أجاب الله تعالى نبيه ﷺ في دعائه لأُمته : (أنني) بفتح الهمزة (قد غفرت لهم) ذنوبهم جميعها ، حتى الكبائر برمتها ، (ما خلا المظالم ؛ فإنني آخذ للمظلوم منه) ؛ أي : من الظالم ، ولا أغفر له تبعات العباد .

ولفظ رواية البيهقي كما تقدم في أول (كتاب الحج) : أن رسول الله ﷺ دعا عشيّة عرفة لأُمته بالمغفرة والرحمة ، فأكثر الدعاء ، فأوحى الله إليه : «إنني قد فعلت ، إلا ظلم بعضهم بعضاً ، وأما ذنوبهم فيما بيني وبينهم ، فقد غفرتها»^(١) .

(قال : أي رب ! إن شئت) ، وفي لفظ رواية البيهقي : فقال : «يا رب ! إنك قادر على أن تثيب هذا المظلوم خيراً من مظلّمته» ، وهو معنى لفظ حديث ابن ماجه : إن شئت (أعطيت المظلوم) عوضاً عن مظلّمته (من) قصور (الجنة) وحُورِها ، ونعيمِها ودرجاتها ، (وغفرت للظالم) مظلّمته ، (فلم يُجَب) لما سأل (عشيته) تلك بعرفة .

ولفظ البيهقي : فلم يجبه تلك العشيّة ، (فلما أصبح) النبي ﷺ (بالمزدلفة ، أعاد الدعاء) .

(١) رواه البيهقي في «السنن الكبرى» (٥ / ١١٨) ، وفي «شعب الإيمان» (٣٤٦) .

ولفظ البيهقي: فلما كان غداة المزدلفة، أعاد الدعاء، (فأجيبَ إلى ما سأل)؛ أي: أجابه الله ﷻ بالذي سأله إياه، وهو غفران ذنوب أمته حتى المظالم؛ بأن يثيب الظالم، فيعفو عن المظلوم، ويغفر ظلامته.

ولفظ البيهقي: فأجابه الله: «إني قد غفرت لهم».

(قال) عباسُ بنُ مرداسٍ ﷺ: (فضحك)، ولفظ البيهقي: فتبسم (رسولُ الله ﷺ، أو قال: فتبسم) بدلَ (فضحك)، وهي رواية البيهقي كما ذكر، (فقال أبو بكر) الصديق ﷺ: (بأبي أنت وأمي)؛ أي: أفديك بهما، (إن هذه الساعة ما كنت تضحك فيها)؛ أي: في مثلها؛ لأنها ساعة تضرع ودعاء، واستكانة وبكاء، (فما الذي أضحكك أضحك الله سنك؟) أي: بالأسباب المسرة.

وفي رواية البيهقي: فقال له بعض أصحابه: يا رسول الله! تبسّمت في ساعة لم تكن تبسم فيها؛ أي: والشيء إذا جاء على خلاف المعتاد والمعهود يسأل عنه.

(قال): تبسّمتُ من عدوّ الله إبليسَ؛ (إن عدو الله إبليسَ لما علم أن الله ﷻ قد استجاب دعائي، وغفر لأمتي).

ولفظ البيهقي: «إنه لما علم أن الله استجاب لي في أمتي».

(أخذ التراب فجعل يحثوه)؛ أي: يرميه (على رأسه) جزعًا وحزنًا من شدة حسده، وبلغ عداوته، يقال: يحثو حثوًا، ويحثي حثيًا، (ويدعو بالويل)؛ أي: بالحزن والهلاك والمشقة، وكل من وقع في مشقة وهلكة دعا بالويل، (والشبور): هو الهلاك، يقال: ثبر يشبر ثبورًا: هلك.

وفي الحديث : «أعوذ بك من دعوة الثبور»^(١).

ومعنى (دعا)؛ أي: نادى على نفسه بذلك، ومعنى النداء فيه: يا حزني ويا هلاكي ويا عذابي! احضر فهذا وقتك وأوانك، فكأنه نادى بالويل والثبور أن يحضره لما اعتراه وعرض له من الأمر الفظيع، وهو الحسد الذي خامره من عظيم ما رآه من فسيح العفو، وشمول الغفران لعباده من ذرية آدم - عليه السلام - ومن عظيم الأسف والندم على ترك السجود لآدم عليه السلام. وفي لفظ رواية البيهقي: «أهوى يدعو بالويل والثبور، ويحثو التراب على رأسه».

(فأضحكني ما رأيت من) شدة (جزعه)، وعظيم حسده وعداوته لبني آدم.

(أخرجه ابن ماجه) عن عبدالله بن كنانة بن عباس بن مرداس: أن أباه أخبر عن أبيه.

ورواه البيهقي وقال: هذا الحديث له شواهد كثيرة.

قال: وقد ذكرناها في كتاب «البعث»، فإن صح بشواهد، ففيه الحجة، وإن لم يصح، فقد قال الله تعالى: ﴿وَيَغْفِرْ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾ [النساء: ١١٦]، وظلم بعضهم بعضاً دون الشرك^(٢).

وتقدم في أول (فضائل الحج).



(١) رواه الترمذي (٣٤١٩) من حديث ابن عباس رضي الله عنه مطوَّلاً، وقال: حديث غريب.

(٢) انظر: «شعب الإيمان» للبيهقي (١/ ٣٠٥).

بَابُ
(فَضْلِ الطَّوَافِ بِالْبَيْتِ) الْعَتِيقِ
(وَفَضْلِ اسْتِلَامِ الرُّكْنَيْنِ) مِنْهُ

اعلم أن الحافظ المصنف - رحمه الله، ورضي عنه - قدّم الكلام على فضل استلام الركنين على فضل الطواف، ونحن قدمنا الطواف لأنه الأصل، واستلام الركنين من توابعه، قال الله تعالى: ﴿وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ [الحج: ٢٩]، وقال تعالى: ﴿أَنْ طَهَّرَا بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْمُكَافِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ [البقرة: ١٢٥].

وذكر الحافظ في فضل الطواف وتوابعه اثني عشر حديثاً.



الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ

٣٦٩ - عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «مَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ، وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ، كَانَ كَعَتَقِ رَقَبَةٍ». رواه ابن ماجه .
وقال النسائي: «من طاف سبعا، فهو كعدل رقبة»^(١).

(عن) أبي عبد الرحمن (عبد الله بن عمر رضي الله عنه) قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من طاف بالبيت طوافاً شرعياً؛ بحيث يكون متطهراً من الحدثين، مجانباً للنجاسة التي لا يُعفى عنها، وجعل البيت عن يساره، واستكمل السبعة أشواط.

ولفظ الحديث: عن ابن عمر رضي الله عنه وسمعت - أي: رسول الله ﷺ - يقول: «من طاف أسبوعاً يحصيه»؛ أي: ضبطه بعلمه وعدّه، فلم يذهل فيه، ولم يهمل عدّه، والإحصاء: العدُّ والحفظ.

(وصلّى ركعتين) بعد الطواف؛ فإنها سنة.

قال الحافظ ابن الجوزي في «مثير العزم الساكن»: إذا قضى الطائف طوافه، صلى ركعتين، يقرأ في الأولى بعد الفاتحة: ﴿قُلْ يَأَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾

(١) رواه ابن ماجه (٢٩٥٦)، والنسائي (٢٩١٩).

[الكافرون: ١]، وفي الثانية بعدها بالإخلاص.

قال: والأفضل أن تكون صلاته خلف المقام^(١)؛ أي: مقام إبراهيم عليه السلام.

وقال في «الفروع»: ثم - أي: بعد فراغه من طوافه - يتنفل بركتين^(٢).

وعنه - أي: الإمام أحمد - وجوبهما، واستظهره في «الفروع».

قال: وحيث ركعهما جاز، والأفضل خلف المقام.

قال: ولا يشرع تقبيل المقام ومسحه إجماعاً، وسأل ابن منصور الإمام أحمد، قال: أمسّ المقام؟ قال: لا تمسه.

ونقل الفضل: يُكره مسّه وتقبيله.

وفي «منسك ابن الزاغوني» - من علمائنا - : فإذا بلغ مقام إبراهيم، فليمس الصخرة بيده، وليمكّن منها كفه، ويدعو.

وفي «منسك سعيد بن أبي عروبة»: عن قتادة قال: لم يؤمروا بمسحه، ولقد تكلفت هذه الأمة شيئاً لم يتكلفه أحدٌ قبلهم، ولقد كان أثر قدميه - يعني: إبراهيم الخليل، عليه أفضل صلاة وأتم تسليم - فيه - أي: المقام - فما زالوا يمسحونه حتى امّاح. انتهى^(٣).

ويأتي بقية الكلام على ذكر المقام عند ذكره قريباً.

(١) انظر: «مثير العزم الساكن» لابن الجوزي (٢ / ٣٥).

(٢) انظر: «الفروع» لابن مفلح (٣ / ٣٧٢).

(٣) المرجع السابق، الموضع نفسه.

(كان) طوافُ الطائف بالبيت وصلاته ركعتين (كعتق رقبة) في الفضل
والثواب.

(رواه ابن ماجه، وقال النسائي) وكذا أبو نعيم^(١): (من طاف سبعا،
فهو كعدل رقبة)، ورواه - أيضا - الترمذي، وحسنه^(٢).



(١) رواه أبو نعيم في «معرفة الصحابة» (٥ / ٢٦٠١) من حديث محمد بن المنكدر عن

أبيه، عن النبي ﷺ، واختلف في سماعه منه ﷺ.

(٢) رواه الترمذي (٩٥٩).

الْحَدِيثُ الثَّانِي

٣٧٠ - عن أبي هريرة رضي الله عنه : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : «مَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا وَلَا يَتَكَلَّمَ إِلَّا بِسُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدِ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ = مُحِيتَ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ، وَكُتِبَتْ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ، وَرُفِعَ لَهُ بِهَا عَشْرُ دَرَجَاتٍ، وَمَنْ طَافَ فَتَكَلَّمَ وَهُوَ فِي تِلْكَ الْحَالِ، خَاضَ فِي الرَّحْمَةِ بِرِجْلَيْهِ كَخَائِضِ الْمَاءِ بِرِجْلَيْهِ». رواه ابن ماجه^(١).

(عن أبي هريرة رضي الله عنه : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : مَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا) مِنَ الْأَشْوَاطِ، (وَلَا يَتَكَلَّمَ) بِشَيْءٍ فِيهَا (إِلَّا) بِقَوْلِهِ : (سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ)، وَقَدْ تَقَدَّمَ مَعْنَى هَذِهِ الْأَذْكَارِ فِي مُحَالَهَا، (مُحِيتَ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ) مِنْ سَيِّئَاتِ عَمَلِهِ؛ أَيْ: أْزِيلَتْ مِنْ صَحِيفَةِ عَمَلِهِ، أَوْ مُحِيتِ الْمُؤَاخَذَةُ بِهَا، وَالْعُقُوبَةُ عَلَيْهَا، (وَكُتِبَتْ لَهُ) فِي صَحِيفَةِ عَمَلِهِ : (عَشْرُ حَسَنَاتٍ، وَرُفِعَ لَهُ) فِي مَنْزِلَتِهِ فِي الْجَنَّةِ (عَشْرُ دَرَجَاتٍ)، وَالتَّنْكِيرُ فِي السَّيِّئَاتِ الْمَمْحُورَةِ، وَالْحَسَنَاتِ الْمَكْتُوبَةِ،

(١) رواه ابن ماجه (٢٩٥٧).

والدرجات المرفوعة؛ للتعظيم والتفخيم، والله واسعٌ كريم.

(ومن طاف) بالبيت سبعا، (وتكلم وهو في تلك الحال)؛ أي: في الطواف، وجملة (وهو في تلك الحال) حالية؛ أي: تكلم بكلام غير الذكر المذكور ونحوه = نزلت رتبته عن الذي لم يتكلم إلا بالذكر المذكور، ولكن لا يحرم الأجر والثواب، بل (خاض في الرحمة) المعدة للطائفتين (برجليه؛ كخائض الماء برجليه).

وللطائف قراءة القرآن، نص عليه الإمام أحمد، فتستحب كما في «الفروع»، وقاله الآجري.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - رَوَّحَ الله روحه - : تستحب القراءة في الطواف، لا الجهرُ بها^(١).

والحاصل: أن معتمد المذهب أن الطواف كالصلاة إلا في إباحة الكلام. والله وليُّ الإنعام.

(رواه)؛ أي: الحديث المشروح (ابن ماجه) عن إسماعيل بن عياش: حدثني حميد بن أبي سَوِيَّة^(٢).

قال الحافظ المنذري: حسنُه بعضُ مشايخنا. انتهى^(٣).

(١) انظر: «الفتاوى الكبرى» لشيخ الإسلام (٣٨٣ / ٥ - دار الكتب العلمية).

(٢) حميد بن أبي سَوِيَّة - ويقال: ابن أبي سويد، ويقال: ابن أبي حميد - المكي، روى عن عطاء، وعنه إسماعيل بن عياش أحاديث منكورة، لعل النكارة من إسماعيل، وساق له ابن عدي مناكير. انظر: «ميزان الاعتدال» للذهبي (٣٨٧ / ٢).

(٣) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (١٢٣ / ٢).

قلت : وأصل الحديث عن حميد بن أبي سوية قال : سمعت ابن هشام
سأل عطاء ابن أبي رباح عن الركن اليماني وهو يطوف بالبيت . . . الحديث ،
وفيه : قال له ابن هشام : يا أبا محمد! فالطواف؟ قال عطاء : حدثني أبو
هريرة رضي الله عنه : أنه سمع رسول الله ﷺ قال : «من طاف بالبيت سبعا . . .» ،
فذكره .



الْحَدِيثُ الثَّلَاثُ

٣٧١ - عن عبدالله بن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ خَمْسِينَ مَرَّةً، خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ». رواه الترمذي وقال: حديث غريب^(١)، وقال البخاري: إنما يروى هذا عن ابن عباس من قوله.

(عن) أبي العباس (عبدالله بن عباس رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: من طاف بالبيت الحرام (خمسین مرة)؛ أي: خمسین أسبوعاً، وأما من زعم أنه أراد خمسین شوطاً، فمردود كما حكاها المحب الطبري^(٢)، وقال: المراد: خمسون أسبوعاً، وقد ورد كذلك في رواية الطبراني في «الأوسط»^(٣)، وقال: ليس المراد أن يأتي بها متوالية في آن واحد، وإنما المراد: أن توجد

(١) رواه الترمذي (٨٦٦).

(٢) شيخ الحرم وحافظ الحجاز محب الدين أبو العباس أحمد بن عبدالله بن محمد الطبري، الشافعي، كان فقيهاً بارعاً، محدثاً حافظاً، درس وأفتى، سمع الحديث ابن المقير، وشعيب الزعفراني، والمرسي، وغيرهم. توفي سنة (٦٩٤هـ). انظر: «طبقات الشافعيين» لابن كثير (ص: ٩٣٩).

(٣) رواه المحب الطبري في «القرى» (ص: ٣٢٥) من طريق الطبراني عن ابن عباس رضي الله عنه.

في صحيفة حسناته، ولو في عمره كله^(١).

(خرج من ذوبه كيوم ولدته أمه)؛ فإنه لا يكون عليه شيء من الذنوب،
لا كبيرها ولا صغيرها.

(رواه الترمذي وقال: حديث غريب، وقال): سألت محمدًا - يعني:
البخاري - عن هذا الحديث، فقال (البخاري: إنما يروى هذا عن ابن
عباس) (من قوله)؛ أي: فهو موقوف على ابن عباس، لكن لا يقال مثلاً
هذا من قبل الرأي، فهو في حكم المرفوع. والله أعلم.

* * *

(١) انظر: «القرى لقاصد أم القرى» للمحب الطبري (ص: ٣٢٤ - ٣٢٥).

الْحَدِيثُ الرَّابِعُ

٣٧٢ - عن عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ: أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رضي الله عنه كَانَ يَزَاحِمُ عَلَى الرُّكْنَيْنِ، فَقُلْتُ: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ! إِنَّكَ تَزَاحِمُ عَلَى الرُّكْنَيْنِ زَحَامًا مَا رَأَيْتُ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَزَاحِمُ عَلَيْهِ! قَالَ: إِنْ أَفْعَلْتُ؛ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «إِنَّ مَسْحَهُمَا كَفَّارَةٌ لِلْخَطَايَا»، وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: «مَنْ طَافَ بِهَذَا الْبَيْتِ أَسْبُوعًا فَأَخْصَاهُ، كَانَ كَعَتَقِ رَقَبَةٍ»، وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: «لَا يَضَعُ قَدَمًا وَلَا يَرْفَعُ أُخْرَى إِلَّا حَطَّ اللَّهُ عَنْهُ خَطِيئَةً، وَكُتِبَ لَهُ بِهَا حَسَنَةٌ». رواه الترمذي ^(١).

(عن عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ): أَنَّ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَبْدِ اللَّهِ (بْنَ عُمَرَ رضي الله عنه) كَانَ يَزَاحِمُ عَلَى الرُّكْنَيْنِ؛ يَعْنِي: الْحَجَرَ الْأَسْوَدَ، وَالرُّكْنَ الْيَمَانِي، قَالَ عُبَيْدُ بْنُ عُمَيْرٍ: (فَقُلْتُ: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ! إِنَّكَ تَزَاحِمُ) فِي طَوَافِكَ (عَلَى) وَصُولِ (الرُّكْنَيْنِ زَحَامًا) شَدِيدًا، (مَا رَأَيْتُ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم) غَيْرَكَ (يَزَاحِمُ عَلَيْهِ)؛ يَعْنِي: مَا السَّبَبُ فِي ذَلِكَ؟ وَمَا الْحَامِلُ لَكَ عَلَى هَذَا الزَّحَامِ؟
وفي رواية عن عبد الله بن عبيد بن عمير: أنه سمع أباياه يقول لابن

(١) رواه الترمذي (٩٥٩).

عمر عليه السلام: ما لي لا أراك تستلم إلا هذين الركنين: الحجر الأسود، والركن اليماني^(١)؟

(قال) - وفي لفظ: (فقال)^(٢) بزيادة الفاء - ابن عمر عليه السلام: (إن أفعل)؛ أي: أراحم على الركنين: الحجر الأسود، والركن اليماني، (فإنني) وفي لفظ: (فقد)^(٣)، (سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إن مسحهما كفارة للخطايا)، وفي لفظ: «إن استلامهما يحطُّ الخطايا»^(٤)؛ أي: الذنوب، أو العمد منها، قال: (وسمعتهُ يقول: من طاف بهذا البيت)؛ يعني: الكعبة المشرفة، وفي لفظ: من طاف (أسبوعًا، فأحصاه)^(٥)؛ أي: حفظه ووعاه، (كان كعتق رقبة).

وفي رواية: «من طاف أسبوعًا يحصيه، وصلى ركعتين، كان كعتق رقبة»^(٦).

قال: (وسمعتهُ يقول: لا يضع)؛ أي: الطائف بالبيت (قدمًا، ولا يرفع) قدمًا (أخرى، إلا حط الله عنه بها خطيئة، وكتب له بها حسنة).

رواه (أبو عيسى (الترمذي) وقال: حديث حسن.

ورواه الإمام أحمد، وفي لفظه قال: وسمعتهُ يقول: «ما رفع رجلُ

(١) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٣ / ٢).

(٢) انظر التعليق السابق.

(٣) انظر التعليق السابق.

(٤) انظر التعليق السابق.

(٥) أورده البوصيري في «إتحاف الخيرة» (٣ / ١٩٥) وعزاه لعبد بن حميد.

(٦) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٣ / ٢).

قدماً ولا وضعها إلا كتب الله له عشر حسنات، وخط عنه عشر سيئات، ورفع له عشر درجات»^(١).

ورواه الحاكم وقال: صحيح الإسناد، وابن خزيمة في «صحيحه»^(٢)، وكذا ابن حبان في «صحيحه» مختصراً، ولفظه: أن النبي ﷺ قال: «مسح الحجر والركن اليماني يحط الخطايا»^(٣).

* فائدة:

عبيد بن عمير يكنى أبا عاصم، الليثي، الحجازي، قاص أهل مكة، [ولد]^(٤) في زمن النبي ﷺ، ويقال: إنه رأى النبي ﷺ^(٥)، وهو معدود في كبار التابعين، ومات قبل ابن عمر - رضي الله عنهما، ذكره الحافظ جلال الدين السيوطي في «طبقات الحفاظ» في الطبقة الأولى من كبار التابعين^(٦)، فقال: عبيد بن عمير بن قتادة الليثي، أبو عاصم المكي، قاص أهل مكة، من أبلغ الناس،

(١) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٣ / ٢)، وفيه: «إلا كتبت له» بدل: «كتب الله له»، وفي إسناده عطاء بن السائب، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣ / ٢٤١): ثقة، لكنه اختلط.

(٢) رواه الحاكم في «المستدرک» (١٧٩٩)، وابن خزيمة في «صحيحه» (٢٧٥٣).

(٣) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٣٦٩٨).

(٤) ما بين معكوفين من «الكواكب الدراري» للكرمانی (١٢٩ / ٨).

(٥) كذا ذكره البخاري كما في «الإصابة» لابن حجر (٦٠ / ٥).

(٦) قوله: «ذكره السيوطي في الطبقة الأولى من كبار التابعين» خطأ، وصوابه: في الطبقة الثانية.

ولد في حياة النبي ﷺ، وقيل : له رؤية، ومات قبل ابن عمر^(١). والله تعالى
الموفق .

* * *

(١) انظر: «طبقات الحفاظ» للسيوطي (ص: ٢٢).

الْحَدِيثُ الْخَامِسُ

٣٧٣ - عن ابن عباس رضي الله عنه: أن النبي ﷺ قال: «الطَّوْفُ حَوْلَ الْبَيْتِ مِثْلُ الصَّلَاةِ، إِلَّا أَنْكُمْ تَتَكَلَّمُونَ فِيهِ، فَمَنْ تَكَلَّمَ فِيهِ، فَلَا يَتَكَلَّمَنَّ إِلَّا بِخَيْرٍ». رواه الترمذي ^(١)، وقال: قد روي عن ابن عباس موقوفاً ^(٢).

(عن) أبي العباس عبدالله (بن عباس رضي الله عنه): أن النبي ﷺ قال: الطواف حول البيت) الحرام، الذي هو الكعبة المشرفة (مثل الصلاة)، فيعتبر له ما يعتبر لها من النية، والطهارة من الحدثين، وستر العورة، واجتناب النجاسة التي لا يعفى عنها، (إلا أنكم) معشر الطائفين بالبيت (تتكلمون فيه)؛ أي: في الطواف؛ أي: ولا يسوغ لكم الكلام في الصلاة، (فمن تكلم فيه)؛ أي: في الطواف، (فلا يتكلمن)، وفي لفظ: «فلا يتكلم» ^(٣)، نهى استحباب وإرشاد، (إلا بخير)؛ من ذكر وقرآن، وتحذير نحو أعمى، وأمر بمعروف، وتعليم جاهل، وإرشاد تائه.

(١) رواه الترمذي (٩٦٠).

(٢) رواه النسائي في «السنن الكبرى» (٣٩٤٤)، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (١٢٨٠٨)، (١٢٨١١).

(٣) رواه ابن خزيمة في «صحيحه» (٢٧٣٩).

(رواه الترمذي وقال) الترمذي : (قد روي عن ابن عباس ؓ موقوفاً)،

قال : ولا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث عطاء بن السائب ، ورواه ابنُ حبان في «صحيحه»^(١) .

وفي «كبير الطبراني» - ورواته ثقات - عن محمد بن المنكدر، عن أبيه ؓ قال رسول الله ﷺ : «من طاف بالبيت أسبوعاً لا يلغو فيه ؛ كان كعدل رقبة يعتقها»^(٢) .

وذكر الحافظ ابن الجوزي في «مثير العزم الساكن» بسنده إلى الإمام أبي بكر الآجري قال : حدثنا المفضل بن محمد الجنديُّ قال : حدثنا صامت ابن معاذ قال : حدثنا عبد المجيد - يعني : ابن أبي رواد - قال : كانوا يطوفون بالبيت خاشعين ذاكرين ، كأنَّ على رؤوسهم الطير وقع ، يستين لمن رآهم أنهم في نسك وعبادة . قال ابن أبي رواد ، قال أبي : وكان طاوس ممن يُرى في ذلك النَّعت^(٣) .

قال ابن الجوزي : وبالسند إلى الآجري قال : حدثنا عبيدُ الله بنُ محمدِ ابنِ عبد الحميد قال : حدثنا أحمدُ بن محمد بن أبي بزة قال : حدثنا محمدُ ابنُ يزيد بن خنيس قال : حدثنا وهيبُ بن الورد قال : كنت أطوف أنا وسفيان الثوري بالبيت ليلاً ، فانقلب^(٤) سفيان وقيتُ في الطَّواف ، فدخلتُ الحجر ،

(١) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٣٨٣٦) .

(٢) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٨٤٥) .

(٣) رواه ابن الجوزي في «مثير العزم الساكن» (١ / ٤٠٥) .

(٤) في الأصل : «فقلب» ، والمثبت من «مثير العزم الساكن» لابن الجوزي .

فصَلَّيْتُ تحت الميزاب، فبينما أنا ساجد، إذ سمعت كلامًا بين أستار الكعبة والحجارة، وهو يقول: يا جبريل! أشكو إلى الله ثمَّ إليك ما يفعل هؤلاء الطائفون حولي من تفكهم في الحديث، ولغتهم وسهوهم، قال وَهَيْبُ: فَأَوَّلْتُ: أن البيت شكا إلى جبريل عليه السلام^(١).

وقال ابن الجوزي: وبالسند إلى الآجري قال: حدثنا محمد بن خالد البردعي، قال: سمعت علي الموفق يخبر عن نفسه أو عن غيره أنه رقد في الحجر، فسمع^(٢) البيت يقول: لئن لم ينته الطائفون حولي عن معاصي الله، لأصرخنَّ صرخةً أرجعُ إلى المكان الذي جئتُ منه^(٣). والله تعالى أعلم.



(١) رواه ابن الجوزي في «مثير العزم الساكن» (١ / ٤٠٦).

(٢) في الأصل: «فسمعت»، والمثبت من «مثير العزم الساكن».

(٣) رواه ابن الجوزي في «مثير العزم الساكن» (١ / ٤٠٦).

الْحَدِيثُ السَّادِسُ

٣٧٤ - عن عبد الله بن عباسٍ رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لَيَأْتِيَنَّ هَذَا الْحَجَرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَهُ عَيْنَانِ يُبْصِرُ بِهِمَا، وَلِسَانٌ يَنْطِقُ بِهِ، يَشْهَدُ عَلَى مَنْ يَسْتَلِمُهُ بِحَقٍّ». رواه ابن ماجه، والترمذي وقال: حديث حسن^(١).

(عن) أبي العباس (عبد الله بن عباسٍ رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: لَيَأْتِيَنَّ (اللام جواب قسم محذوف تقديره: والله! لَيَأْتِيَنَّ (هذا الحجر)؛ يعني: الحجر الأسود (يوم القيامة) العظمى، وجمع الناس لفصل القضاء (له عينان ينظر)، وفي لفظ: «يبصر»^(٢)، (بهما، و) له (لسان ينطق به)، وفي لفظ: قال رسول الله ﷺ في الحجر: «والله! لبيعثنه الله يوم القيامة له عينان يبصر بهما، ولسانٌ ينطق به»^(٣)، (يشهد على من استلمه بحق).

قال المناوي: كذا في نسخ «الجامع الصغير» للسيوطي.

(١) رواه ابن ماجه (٢٩٤٤)، والترمذي (٩٦١).

(٢) هذا لفظ الترمذي.

(٣) هذا لفظ الترمذي.

قال: والذي رأيته في الأصول المحررة: «يشهد لمن استلمه بحق، وعلى من استلمه بغير حق»، كذا قال^(١)، وفيه تهافت. والله أعلم.

أي: يشهد له كما في «كبير الطبراني»، ولفظه: «يبعث الله الحجر الأسود، والركن اليماني يوم القيامة، ولهما عينان ولسانٌ وشفطان يشهدان لمن استلمهما بالوفاء»^(٢).

(رواه)؛ أي: لفظ الحديث المشروح (ابن ماجه، والترمذي وقال) الترمذي: (حديث حسن). ورواه ابن خزيمة، وابن حبان في صحيحهما^(٣).

وفي «أوسط الطبراني» عن أم المؤمنين عائشة الصديقة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «أشهدوا هذا الحجر خيراً؛ فإنه يوم القيامة شافع مشفع، له لسان وشفطان يشهد لمن استلمه»^(٤).



(١) انظر: «فيض القدير» للمناوي (٥ / ٣٤٥)، زاد: فليحرّر.

(٢) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١١٤٣٢).

(٣) رواه ابن خزيمة في «صحيحه» (٢٧٣٥)، وابن حبان في «صحيحه» (٣٧١٢).

(٤) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٢٩٧١)، وفيه الوليد بن عباد، وهو مجهول، وبقية رجاله ثقات، كذا في «الترغيب والترهيب» للمنزدي (٢ / ١٢٥)، و«مجمع الزوائد» للهيتمي (٣ / ٢٤٢).

الْحَدِيثُ السَّابِعُ

٣٧٥ - عن ابن عباس رضي الله عنه أيضاً قال: قال رسول الله ﷺ: «نَزَلَ الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ مِنَ الْجَنَّةِ وَهُوَ أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ، فَسَوَّدَتْهُ خَطَايَا بَنِي آدَمَ». رواه الترمذي وقال: حديث حسن صحيح ^(١).

(عن ابن عباس رضي الله عنه أيضاً: قال رسول الله ﷺ: نزل الحجر الأسود من الجنة)، ويسمى الركن الأسود، وهو في ركن الكعبة الذي يلي الباب من جانب المشرق، ارتفاعه من الأرض الآن ذراعان وثلاث ذراع على ما قاله الأزرقى ^(٢)، وبينه وبين المقام ثمانية وعشرون ذراعاً.

(وهو) - أي: الحجر الأسود - حين نزوله من الجنة (أشدُّ بياضاً من اللبن، فسوَّدتَه خطايا بني آدم)، وفيه تخويف شديد؛ لأنه إذا كانت الخطايا تؤثر في الحجر، فما ظنك بتأثيرها في القلوب؟ وينبغي أن يتأمل كيف أبقاء الله تعالى على صفة السواد أبداً مع ما مسه من أيدي الأنبياء والمرسلين المقتضي لتبييضه؛ ليكون ذلك عبرة لأولي الألباب، وواعظاً لكل من وافاه من ذوي

(١) رواه الترمذي (٨٧٧).

(٢) انظر: «أخبار مكة» للأزرقى (١/ ٣٤٦).

الأفكار، فيكون ذلك باعثاً على مباينة الزلات، ومجانبة الذنوب الموبقات.

قال الحافظ ابن الجوزي في «مثير العزم الساكن»: وقد اعترض بعض الملحدين على هذا الحديث، فقال: ما سودته خطايا المشركين، فينبغي أن يبيّضه توحيد المسلمين، فأجاب عنه ابن قتيبة، فقال: لو شاء الله لكان ذلك، ثم أما علمت أيها المعترض أن السواد يصبغ ولا ينصبغ، والبياض ينصبغ ولا يصبغ؟ هذا قول ابن قتيبة.

قال ابن الجوزي: والذي أراه أنا من الجواب، أن إبقاء أثر الخطايا فيه - وهو السواد - أبلغ في العبرة والعظة من تغيير ذلك؛ ليعلم أن الخطايا إذا أثرت في الحجر فتأثيرها في القلوب أعظم، فوجب لذلك أن تجتنب^(١).

ثم روى ابن الجوزي بسنده، وأبو محمد الخلال، عن أبي الطفيل عامر بن واثلة، عن أبيه أو جده قال: رأيت الحجر الأسود أبيض، كان أهل الجاهلية إذا نحروا بُذْنهم لطحوه بالفِرث والدم^(٢).

(رواه)؛ أي: الحديث المشروح أبو عيسى (الترمذي) وقال: حديث حسن صحيح، لكن في سنده عطاء بن السائب، وهو صدوق إلا أنه اختلط، وجري من سمع منه بعد اختلاطه، لكن له طريق أخرى في «صحيح ابن خزيمة»، فيقوى بها، ولفظ ابن خزيمة في صحيحه: «أشدّ بياضاً من الثلج»^(٣).
ورواه الطبراني في «الأوسط» و«الكبير» بإسناد حسن، ولفظه قال:

(١) انظر: «مثير العزم الساكن» لابن الجوزي (١ / ٣٦٩).

(٢) المرجع السابق، الموضع نفسه.

(٣) رواه ابن خزيمة في «صحيحه» (٢٧٣٣).

«الحجر الأسود من حجارة الجنة، وما في الأرض من الجنة غيره، وكان أبيض كالمها، ولولا ما مسّه من دَسّ الجاهلية ما مسه ذو عاهة إلا براً»^(١).

وفي رواية لابن خزيمة: «الحجر الأسود ياقوتة بيضاء من يواقيت الجنة، وإنما سودته خطايا المشركين، يبعث يوم القيامة مثل أحد، يشهد لمن استلمه وقبّله من أهل الدنيا»^(٢).

ورواه البيهقي مختصراً، قال: «الحجرُ الأسودُ من الجنة، وكان أشدّ بياضاً من الثلج حتى سوّدتَه خطايا أهل الشرك»^(٣).

قوله: (كالمها)، المها - مقصور - : جمع مهاة، وهي البلورة.
قال في «النهاية»: المها: البلور، وكل شيء صفا فهو مها؛ تشبيهاً به، ويقال للكوكب: مها، وللشجر إذا ابيضّ وكثر ماؤه: مها.

وفي حديث ابن عزيز: أن رجلاً سأل ربه أن يريه مواقعَ الشيطان من قلب ابن آدم، فرأى فيما يرى النائم جسداً رجل ممهّى، يُرى داخله من خارجه^(٤). انتهى^(٥).

وفي «كبير الطبراني» بإسناد صحيح - لكن موقوفاً على عبدالله بن عمرو

(١) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٥٦٧٣)، و«المعجم الكبير» (١١٣١٤)، وفيه محمد بن أبي ليلى، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣/ ٢٤٢): وفيه كلام.

(٢) رواه ابن خزيمة في «صحيحه» (٢٧٣٤).

(٣) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٤٠٣٤).

(٤) انظر: «ربيع الأبرار» للزمخشري (١/ ٣٢٣).

(٥) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣/ ٣٧٧).

ابن العاص رضي الله عنه - قال: نزل الركن الأسود من السماء، فوضع على أبي قبيس
كأنه مهاة بيضاء، فمكث أربعين سنة، ثم وضع على قواعد إبراهيم عليه
السلام^(١).



(١) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٤١٧٠ - الجريسي).

الْحَدِيثُ الثَّامِنُ

٣٧٦ - عن ابن عمر رضي الله عنهما: أنه قيل له: ما أراك تستلم إلا هذين الركنين؟ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ مَسْحَهُمَا يَحُطُّ الْخَطِيئَةَ». رواه النسائي ^(١).

(عن) أبي عبد الرحمن عبد الله (بن عمر رضي الله عنهما): أنه قيل له، تقدم أن القائل له عبيد بن عمير، (ما أراك تستلم إلا هذين الركنين)؛ أي الركن الأسود، والركن اليماني، (قال: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول): إن مسحهما يحط الخطيئة.

رواه النسائي، وتقدم هو والكلام عليه في الحديث الرابع من هذا الباب ^(٢).

* * *

(١) رواه النسائي (٢٩١٩).

(٢) تقدم برقم (٣٧٢).

الْحَدِيثُ التَّاسِعُ

٣٧٧ - عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول :
«إِنَّ الرُّكْنَ وَالْمَقَامَ يَأْقُوتَانِ مِنْ يَأْقُوتِ الْجَنَّةِ، طَمَسَ اللَّهُ نُورَهُمَا، وَلَوْ
لَمْ يَطْمَسْ نُورُهُمَا، لَأَضَاءَتَا مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ». رواه
الترمذي ^(١) وقال : حديث غريب ، قال : ويروى موقوفاً عن عبد الله بن
عمرو قوله .

(عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه) قال : سمعت رسول الله ﷺ
يقول : إن الركن) الأسود المتقدم ذكره ، (والمقام) ؛ أي : مقام إبراهيم - عليه
السلام - (ياقوتان) : مثني ياقوتة .

قال في «القاموس» : الياقوت من الجواهر معروف ، معرّب ، أجوده
الأحمر الرماني ، نافع للوسواس والخفقان وضعف القلب شرباً ، ولجمود
الدم تعليقاً ^(٢) .

وكونُ الركن والمقام (من ياقوت الجنة) أعظمُ وأشرفُ وأعلى وأغلى

(١) رواه الترمذي (٨٧٨) .

(٢) انظر : «القاموس المحيط» للفيلسوف أبي (مادة : يقت) .

وأفخم من ياقوت الدنيا، لكنه من الياقوت غير المتعارف، فإنه نوعان :
متعارف وغيره، ف (من) بيانية، وفي لفظ : «من يواقيت الجنة»^(١)، بدل :
«ياقوتة الجنة» .

(طمس الله نورهما) ؛ أي : ذهب به لكون الخلق لا يتحملون شدة شعاعه ،
ولا يطيقون النظر إليه لشدة إضاءته ، ومن ثم قال : (ولو لم يطمس) الله
(نورهما ، لأضاءتا) ؛ أي : الياقوتتان (ما بين المشرق والمغرب) ؛ أي : مشرق
الأرض ومغربها .

والمراد : لملاً نورهما الأرض جميعاً ، ولا يطيق الخلق مشاهدة ذلك
كما هو مشاهدٌ في الشمس .

(رواه الترمذي وقال : حديث غريب ، ويروى موقوفاً عن عبدالله بن
عمرو) بن العاص (من قوله)^(٢) .

ورواه الإمام أحمد ، وابن حبان ، والحاكم^(٣) ، ورواه البيهقي ، ولفظه :
«إن الركن والمقام من ياقوت الجنة ، ولولا ما مسهما من خطايا بني آدم
لأضاء ما بين المشرق والمغرب ، وما مسهما من ذي عاهة ولا سقيم إلا
شفي»^(٤) .

(١) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٣٧١٠) ، والحاكم في «المستدرک» (١٦٧٧) .

(٢) رواه الأزرقي في «أخبار مكة» (١ / ٣٢٧) مختصراً .

(٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٢ / ٢١٤) . وانظر التعليق السابق .

(٤) رواه البيهقي في «السنن الكبرى» (٥ / ٧٥) .

وفي لفظ: قال عبدالله بن عمرو بن العاص: هما -أي: الركن والمقام -
جوهرتان من جوهر الجنة لولا ما مسهـ[ما] من أهل الشرك^(١).

قال الحافظ ابن الجوزي في «مثير العزم الساكن»: قال سعيد بن
جبير: مقام إبراهيم: الحَجَر^(٢)، وفي سبب وقوفه عليه قولان:

أحدهما: أنه جاء يطلب ابنه إسماعيل فلم يجده، فقالت له زوجته:
انزل، فأبى، فقالت: فدعني أغسل رأسك، فأنته بحجر، فوضع رجله
عليه وهو راكب، فغسلت شقه، ثم رفعتة وقد غابت رجله فيه، فوضعتة
تحت الشق الآخر وغسلته، فغابت رجله فيه، فجعله الله تعالى من
الشعائر.

قال: هذا مروي عن ابن مسعود، وابن عباس، رضي الله عنهما^(٣).

القول الثاني: أنه قام على ذلك الحجر لبناء البيت، وكان إسماعيل
- عليه السلام - يناوله الحجارة، قاله سعيد بن جبیر^(٤).

وفي الصحيحين من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: قلت:
يا رسول الله! لو اتخذنا من مقام إبراهيم مصلى؟ فنزلت: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ

(١) لم نقف عليه من حديث عبدالله بن عمرو، ورواه الأزرقي في «أخبار مكة» (١/ ٣٢٢)
من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١١٩٩).

(٣) انظر: «كشف المشكل» (١/ ٨١)، و«زاد المسير» (١/ ١٤٢)، كلاهما لابن
الجوزي. ورواه ابن جرير في «تفسيره» (١/ ٥٣٧) عن السدي.

(٤) رواه ابن جرير في «تفسيره» (١/ ١٥٦) عن سعيد عن ابن عباس رضي الله عنهما.

إِبْرَاهِيمَ مُصَلَّى ﴿[البقرة: ١٢٥]﴾^(١).

قال الحافظ ابن الجوزي في «مثير العزم الساكن»: ثنا محمد بن عبد الباقي قال: حدثنا أبو محمد الجوهري قال: أنا ابن حيويه قال: أنا الحسن بن معروف قال: ثنا الحسين بن الفهم قال: حدثنا محمد بن سعد عن أشياخ له: أن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب أّخر المقام إلى موضعه اليوم، وكان ملصقاً بالبيت.

وقال بعضُ سُدنة البيت: ذهبنا نرفع المقام في خلافة المهدي فائتلم، وهو من حجر رِخْو، فخشينا أن يتفتّت، فكتبنا في ذلك إلى المهدي، فبعث إلينا بألف دينار، فضبينّا بها المقام أسفلَه وأعلاه، ثم أمر المتوكل أن يجعل عليه ذهب أحسن من ذلك العمل، ففعلوا ذلك.

ومقدار [ذرع] المقام ذراع، والقدمان داخلان فيه سبع أصابع^(٢).

وروى ابن الجوزي بسنده عن عبد العزيز بن أبي رواد: أنه كان خلف المقام جالساً، فسمع داعياً دعا بأربع كلمات، فعجب منهن وحفظهن، فالتفت فما رأى أحداً: اللَّهُم فرَغَني لما خلقتني له، ولا تشغلني بما تكفّلت لي به، ولا تحرمني وأنا أسألك، ولا تُعَذِّبني وأنا أَسْتَغْفِرُكَ^(٣).

وعن مجاهد أنه قال: يأتي الركن والمقام يوم القيامة كل واحد منهما

(١) انظر: «مثير العزم الساكن» لابن الجوزي (٣٦ / ٢)، والحديث رواه البخاري (٤٠٢)، ومسلم (٢٣٩٩ / ٢٤).

(٢) انظر: «مثير العزم الساكن» لابن الجوزي (٣٧ / ٢).

(٣) المرجع السابق (٣٨ / ٢).

مثلُ أبي قبيس، يشهدان لمن وافاهما بالموافاة، ذكره في مختصر «تاريخ الأزرقى» المسمى بـ «زبدة الأعمال وخلاصة الأفعال»^(١).

* * *

(١) لم نقف عليه في «زبدة الأعمال» لسعد الدين الإسفرايينى، ورواه عبد الرزاق في «مصنفه» (٨٨٩٠)، والأزرقى في «أخبار مكة» (٣٢٦ / ١)، والطبرانى في «المعجم الأوسط» (٢٦٦٥).

الْحَدِيثُ الْعَاشِرُ

٣٧٨ - عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن النبي ﷺ قال: «وُكِّلَ بِهِ سَبْعُونَ مَلَكًا؛ يَعْنِي: الرُّكْنَ الْيَمَانِي، فَمَنْ قَالَ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، ﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ = قَالُوا: آمِينَ»^(١).

(عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن النبي ﷺ قال: وكل به) بضم الواو وكسر الكاف مبيّنًا لما لم يسمّ فاعله (سبعون) نائبُ الفاعل (ملكًا) تمييز؛ أي: وكل الله سبحانه وتعالى بالركن اليماني سبعين ملكًا من ملائكته.

وقوله: (يعني: الركن اليماني) تفسير لمرجع الضمير من (به)، وياءُ (اليماني) مخففة على المشهور؛ لأن الألف فيه عوض عن ياء النسبة، فلو شُدَّت، لزم الجمعُ بين العوض والمعوّض.

قال سيويوه: وبعضهم يقول: يمانِيّ بالتشديد، قال أمية بن خلف:

(١) رواه ابن ماجه (٢٩٥٧).

يَمَانِيًّا يَظْلُ يَشْدُ كِيرًا

وَيَنْفُخُ دَائِمًا لَهَبَ الشَّوَاظِ^(١)

قال في «المطلع»: الجيد تخفيفُ الياء^(٢).

* تنبيه:

كونُ عدد الملائكة الموكلين بالركن اليماني سبعين هو المحفوظ من حديث أبي هريرة، فعن حميد بن أبي سوية قال: سمعت ابنَ هشام يسأل عطاءَ بنَ أبي رباحٍ عن اليماني وهو يطوف بالبيت، فقال عطاءٌ: حدثني أبو هريرة أن النبي ﷺ قال: «وَكُلُّ بِهِ سَبْعُونَ مَلَكًا»^(٣).

قلت: وذكر الحافظ ابن الجوزي الحديث المذكور بسنده، ولفظه: قال: حدثنا عبدُ الله بنُ عليٍّ وابنُ ناصرٍ قالا: أخبرنا ابنُ العلاف قال: حدثنا عبد الملك بن بشران^(٤) قال: أخبرنا أبو بكر الآجري قال: حدثنا أحمد بن يحيى قال: ثنا الهيثم بن خارجة قال: ثنا إسماعيل بن عياش عن حميد بن أبي سوية^(٥)، فذكر الحديث عن ابن هشام، عن عطاء بن أبي رباح، عن

(١) من الوافر. وقد نسب هذا البيت لأمية بن أبي الصلت كما في حديث ابن عباس رضي الله عنهما الذي رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٠٥٩٧)، والماوردي في «النكت والعيون» (٤٣٤ / ٥).

(٢) انظر: «المطلع» للبعلي (ص: ١٦٥).

(٣) وقد تقدم هذا الحديث برقم (٣٧٠).

(٤) في الأصل: «شران»، والتصويب من «مثير العزم الساكن».

(٥) كذا في الأصل، وفي «مثير العزم الساكن»: «سويد»، وكلاهما صحيح، وقد تقدمت ترجمته في شرح الحديث (٣٧٠).

أبي هريرة رضي الله عنه، ولفظه: أن النبي ﷺ قال: «وكل الله به سبعين ألف ملك» بزيادة (ألف)^(١).

وفي «زبدة الأعمال» عن مجاهد: ما من إنسان يضع يده على الركن اليماني ويدعو، إلا استجيب له^(٢).

قال: وبلغني أن ما بين الركن اليماني والركن الأسود سبعين ألف ملك لا يفارقونه، هم هناك منذ خلق الله - سبحانه وتعالى - البيت^(٣)، وكذا في «تشويق الأنام» للعلامة الشيخ مرعي الكرمي رحمه الله تعالى^(٤).

ثم ذكر في «تشويق الأنام» حديث أبي هريرة عند ابن ماجه مرفوعاً: «وكل به سبعون ملكاً، فمن قال: اللهم إني أسألك العفو والعافية...» الحديث^(٥).

وفيه: عن ابن عمر: على الركن اليماني ملكان يؤمنان على الدعاء^(٦).

وعن ابن عباس مرفوعاً: «على الركن اليماني ملك موكل به منذ خلق الله السماوات والأرض، فإذا مررت به فقولوا: ﴿رَبَّنَا إِنَّا أَلَيْنَاكَ الْإِسْمَ﴾، فإنه يقول:

(١) رواه ابن الجوزي في «مثير العزم الساكن» (١ / ٣٧٣).

(٢) لم نقف عليه في «زبدة الأعمال»، ورواه الأزرقي في «أخبار مكة» (١ / ٣٣٩).

(٣) انظر التعليق السابق.

(٤) انظر: «تشويق الأنام» للكرمي (ص: ١٦٣).

(٥) تقدم تخريجه.

(٦) رواه الأزرقي في «أخبار مكة» (١ / ٣٤١)، وفيه سعيد بن سالم، ذكره البخاري في

«الضعفاء الصغیر» (ص: ٥٠)، وقال ابن حبان في «معرفة الثقات» (١ / ٣٩٩):

ليس بحجة.

آمين»، رواه الخطيب في «التاريخ»، والبيهقي، وابن الجوزي^(١)، وكذا هو موجود في بعض كتب الفقه. والله أعلم.

(فمن قال) من الطائفين بالبيت عند استلام الركن اليماني: (اللهم إني أسألك العفو)؛ أي: عن ذنوبي وخطاياي، وعن تقصيري في تأدية ما أمرت به؛ من الذهول وعدم الاستحضار والمشاهدة في العبادة، (والعافية) من غبّ ذلك، وأن تمنّ عليّ بالصحة في بدني، والعافية في جسمي، والتوفيق في عملي، والقبول وعدم الرد (في الدنيا) في حال الحياة؛ من مقارفة الخطايا، وعدم التوفيق، والمبادرة بفعل المأمور، واجتناب المحذور، والصبر على المقدور، (والآخرة) من غبّ الخطايا وعدم غفرانها، ومناقشة الحساب، وعدم العفو وسوء العقاب، ﴿رَبَّنَا إِنَّا﴾ - بمد الهمزة -؛ أي: أعطنا ﴿فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾، قالوا؛ أي: الملائكة الموكلون بالركن اليماني: (آمين)؛ أي: اللهم استجب لهذا الداعي بما دعاه.

رواه ابن ماجه من حديث إسماعيل بن عياش قال: حدثني حميد بن أبي سوية^(٢).

قال الحافظ المنذري: وحسنه بعضُ أشياخنا^(٣).

(١) انظر: «تشويق الأنام» للكرمي (ص: ١٦٣)، والحديث رواه الخطيب في «تاريخ بغداد» (١٢ / ٢٢٦)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٤٠٤٦)، وابن الجوزي في «مثير العزم الساكن» (١ / ٣٧٣).

(٢) رواه ابن ماجه (٢٩٥٧).

(٣) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢ / ١٢٣).

ولفظ هذا الحديث تمامًا: عن حميد بن أبي سوية قال: سمعت ابن هشام يسأل عطاء بن أبي رباح عن الركن اليماني وهو يطوف بالبيت، فقال عطاء: حدثني أبو هريرة رضي الله عنه: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «وكل به سبعون ملكًا...» الحديث.

قال: فلما بلغ الركن الأسود، قال: يا أبا محمد! ما بلغك في هذا الركن الأسود؟ فقال عطاء: حدثني أبو هريرة رضي الله عنه: أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «من فاضه...» الحديث الآتي، قال له ابن هشام: يا أبا محمد! فالطواف؟ قال عطاء: حدثني أبو هريرة رضي الله عنه: أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من طاف بالبيت سبعًا، ولا يتكلم إلا بسبحان الله والحمد لله»، وذكر الحديث الذي ذكرناه ثاني أحاديث الباب.

فاشتمل هذا الحديث على ثلاثة أحاديث، فذكرنا منها اثنين، وهما: الثاني والعاشر من أحاديث الباب، وثالثها ما أشير إليه بقولنا:



الْحَدِيثُ الْحَادِي عَشَرَ

ما أشار إليه بقوله :

٣٧٨ / م - وقال رسول الله ﷺ : «مَنْ فَاوَضَهُ - يعني : الركن الأسود - فَإِنَّمَا يُفَاوِضُ يَدَ الرَّحْمَنِ ﷻ» . رواه ابن ماجه ^(١) .

(وقال رسول الله ﷺ : من فاوضه - يعني : الركن الأسود - فإنما يفاوض يد الرحمن ﷻ) ، كالذي قبله .

(رواه ابن ماجه) ، وقد قدّمنا عن الحافظ المنذري : أنه قال : حسنه بعضُ أشياخنا ^(٢) .

ومعنى المفاوضة : المساواة والمشاركة ، والمراد : من لمسه واستلمه ، ودنا منه وقَّبله .

قال الحافظ ابن الجوزي في «مثير العزم الساكن» : وقد روي في الحديث : «الحجر الأسود يمينُ الله في الأرض» ^(٣) .

(١) تقدم تخريجه .

(٢) انظر : «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢ / ١٢٣) .

(٣) تقدم تخريجه .

قال : وكان ذلك في ضرب المثل ؛ كمصافحة المملوك للبيعة ، وتقبيل المملوك يدَ المالك .

ثم روى بسنده عن ابن عباس رضي الله عنه قال : الحجرُ يمينُ الله في الأرض ، فمن لم يدرك بيعةَ رسول الله فمسح الحجر ، فقد بايع الله ورسوله .

قال : وروي عن ابن عباس رضي الله عنه في لفظ آخر قال : الركن الأسود يمين الله يصافح بها عباده كما يصافح أحدكم أخاه^(١) ، فهذه علة تقبيل الحجر الأسود ولمسه .

وله علة ثانية : أن الله تعالى لما أخذ الميثاق على بني آدم في عالم الذر ، كتب كتابًا على الذرية ، فألقمه هذا الحجر ، فهو يشهد للمؤمن بالوفاء ، وعلى الكافر بالجحود .

قال ابن الجوزي : وهذا مروى عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضوان الله عليه^(٢) .

قال العلماء : ولهذه العلة يقول لامسُه : إيمانًا بك ، ووفاء بعهدك^(٣) .

(١) رواه الأزرقي في «أخبار مكة» (١/ ٣٢٣) ، وانظر : «كشف الخفا» للعجلوني (١/ ٤١٧) .

(٢) رواه الأزرقي في «أخبار مكة» (١/ ٣٢٣) ، والحاكم في «المستدرک» (١٦٨٢) ، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٤٠٤٠) ، والرافعي في «التدوين في أخبار قزوين» (٣/ ١٥٠) ، وفيه : أبو هارون العبدي ، قال الحاكم : ليس على شرط الشيخين ؛ فإنهما لم يحتجا بأبي هارون العبدي ، وقال البيهقي : أبو هارون عمارة بن جوين العبدي غير قوي .

(٣) انظر : «مثير العزم الساكن» لابن الجوزي (١/ ٣٧٠) .

وروى الحاكم، والأزرقي من حديث أبي سعيد رضي الله عنه قال: حججنا مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فلما دخل الطواف، استقبل الحجر فقال: إني لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع، ولولا أنني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك، ما قبلتك، ثم قبله، فقال له علي بن أبي طالب: بلى يا أمير المؤمنين، إنه يضر وينفع، قال: بم؟ قال: بكتاب الله تعالى، قال: وإن ذلك في كتاب الله!، قال: قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ [الأعراف: ١٧٢]، خلق الله آدم ومسح على ظهره، فقرّرهم بأنه الرب، وأنهم العبيد، وأخذ عهودهم ومواريقهم، وكتب ذلك في رق، وكان لهذا الحجر عينان ولسان، فقال له: افتح فاك، ففتحه، فألقمه ذلك، وقال: اشهد لمن وافاك بالموافاة يوم القيامة، وإني أشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «يؤتى يوم القيامة بالحجر الأسود وله لسان ذلق يشهد لمن تسلمه بالتوحيد»، فهو يا أمير المؤمنين يضر وينفع، فقال عمر: أعوذ بالله أن أعيش في قوم لست فيهم يا أبا الحسن^(١).

وفي الصحيحين وغيرهما: أن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال للركن - أي: الأسود - مخاطباً له، يسمع الحاضرين من الصحابة وغيرهم: أما - والله - إني لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع، ولولا أنني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استلمك ما استلمتك^(٢)، فاستلمه تعبدًا محضًا.

وفي الصحيحين وغيرهما - أيضًا - : قال زيد بن أسلم عن أبيه قال:

(١) تقدم تخريجه قريبًا.

(٢) رواه البخاري (١٦٠٥)، ومسلم (١٢٧٠ / ٢٥٠).

رَأَيْتَ عَمْرَ بْنَ الْخَطَّابِ رضي الله عنه قَبْلَ الْحَجَرِ، وَقَالَ: لَوْلَا أَنِي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَبْلَكَ، مَا قَبَّلْتُكَ^(١).

وَفِي بَعْضِ طَرَقِهِ لَمَّا قَالَ عَمْرٌ ذَلِكَ قَرَأَ: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ٢١]^(٢).

وَرَوَى أَنَّهُ لَمَّا قَالَ ذَلِكَ، قَالَ لَهُ أَبِي بِنُ كَعْبٍ رضي الله عنه: إِنَّهُ يَضُرُّ وَيَنْفَعُ؛ إِنَّهُ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَهُ لِسَانٌ ذَلِقٌ يَشْهَدُ لِمَنْ قَبْلَهُ وَاسْتَلَمَهُ^(٣)، فَهَذِهِ مَنَفْعَةٌ.

قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ: فِي الْحَدِيثِ مِنَ الْفَقْهِ أَنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَمْرَ رضي الله عنه نَبَّهَ عَلَى مَخَالَفَةِ الْجَاهِلِيَّةِ فِيمَا كَانَتْ عَلَيْهِ مِنْ تَعْظِيمِ الْأَحْجَارِ، وَأَخْبَرَ أَنِّي إِنَّمَا فَعَلْتُ هَذِهِ لِلْسَّنَةِ لَا لِعَادَةِ الْجَاهِلِيَّةِ.

وَفِيهِ: مُتَابَعَةُ السَّنَنِ وَإِنْ لَمْ يَوْقِفْ لَهَا عَلَى عِلَلٍ^(٤).

وَقَدْ بَانَ لَكَ مِمَّا مَرَّ حِكْمَةُ التَّقْيِيلِ وَاللِّمَسِّ، وَالْبَابُ مِنْ حَيْثُ هُوَ بَابُ تَسْلِيمٍ وَانْقِيَادٍ.

* فُرُوع:

الْأَوَّلُ: أَوَّلُ مَا يَبْتَدِئُ بِطَوَافِهِ مِنَ الرُّكْنِ الْأَسْوَدِ، فَإِنْ ابْتَدَأَ بِغَيْرِ الْحَجَرِ، احْتَسَبَ مِنَ الْحَجَرِ، وَيَقُولُ عِنْدَ اسْتِلامِهِ: «بِاسْمِ اللَّهِ وَاللَّهِ أَكْبَرُ، إِيْمَانًا بِكَ،

(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (١٦١٠)، وَمُسْلِمٌ (١٢٧٠ / ٢٤٨).

(٢) رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي «مُسْنَدِهِ» (١ / ٢١). قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ فِي «الْبَدَايَةِ وَالنِّهَايَةِ» (٥ / ١٥٤): وَهَذَا إِسْنَادٌ جَيِّدٌ قَوِيٌّ، وَلَمْ يَخْرُجْهُ.

(٣) لَمْ نَقِفْ عَلَيْهِ مِنْ قَوْلِ أَبِي بِنِ كَعْبٍ رضي الله عنه، وَإِنَّمَا مِنْ قَوْلِ عَلِيٍّ رضي الله عنه كَمَا تَقَدَّمَ.

(٤) انْظُرْ: «مَثِيرُ الْعِزْمِ السَّاكِنِ» لِابْنِ الْجَوْزِيِّ (١ / ٣٧٠).

وتصديقاً بكتابتك، ووفاء بعهدك، واتباعاً لسنة نبيك محمد ﷺ^(١)، ثم يجعل البيت عن يساره، فيقرب جانبه الأيسر إليه، فأول ركن يمر به يسمى: الشامي، والعراقي جهة الشام، ثم يليه الركن الغربي جهة الغرب، ثم اليماني جهة اليمن، يستلم الحجر الأسود في كل مرة، وكذا الركن اليماني، لا الركنين الآخرين، وكلما حاذى الحجر الأسود، كبر وهلل وقال ما تقدم.

ويقول بين الركن الأسود واليماني: ﴿رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ [البقرة: ٢٠١]، ويكثر في بقية طوافه من الذكر والدعاء، ومنه: «رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ، واهدني السبيلَ الأقوم، وأنت الأعزُّ الأكرم»^(٢)، ويقول: «اللهم اجعله حجًّا مبرورًا، وذنبًا مغفورًا، وسعيًا مشكورًا»^(٣)، ويدعو بما أحب، ويصلي على النبي ﷺ، ويدعُ الحديث،

(١) رواه البيهقي في «معركة السنن» (٧ / ٢١٤) عن بعض أصحاب النبي ﷺ مرفوعًا، ورواه الفاكهي في «أخبار مكة» (١ / ٩٩) من حديث ابن عمر ؓ مرفوعًا، ورواه البيهقي في «السنن الكبرى» (٥ / ٧٩) من قول علي ؓ.

(٢) رواه دون الجزء الأخير منه الإمام أحمد في «مسنده» (٦ / ٣١٥)، وعبد بن حميد في «مسنده» (١٥٣٩)، وأبو يعلى في «مسنده» (٦٨٩٣)، من حديث أم سلمة ؓ. قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٠ / ١٧٤): رواه أحمد وأبو يعلى بإسنادين حسنين. روى الجزء الأخير منه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٢٧٥٧)، و«الدعاء» (٨٦٩)، والبيهقي في «السنن الصغرى» (٤ / ١٩٣)، من حديث ابن مسعود ؓ، وفيه ليث بن أبي سليم، قال العراقي في «المغني عن حمل الأسفار» (١ / ٢٨٤): مختلف فيه. ورواه الطبراني في «الدعاء» (٨٧٠) موقوفًا عليه، قال العراقي في «المغني» (١ / ٢٨٤): وسنده صحيح.

(٣) رواه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (١٤٠١٦)، والإمام أحمد في «مسنده» =

إلا الذكر والقراءة.

الثاني: يستلم الحجر الأسود؛ أي: يمسحه بيده اليمنى، ويُقبله من غير صوتٍ يظهر للقبلة، ونص الإمام أحمد: ويسجد عليه كما نقله الأثر من عنه، وأن ابن عمر^(١)، وابن عباس^(٢) فعلاه.

وإن شقَّ قَبْلَ يَدِهِ، فإن شقَّ استلمه بشيء وقَبَّلَهُ، فإن شقَّ أشار إليه بيده أو بشيء، ولا يقبل المشار به، وكلما استلمه يقول: «باسم الله والله أكبر، إيماناً بك، وتصديقاً بكتابك... إلخ».

الثالث: يستلم في طوافه الركنَ اليماني ولا يقبله، ولا يستلم ولا يقبل الركنين الآخرين، ولا صخرة بيت المقدس، ولا غيرها من المساجد والمدافن التي فيها الأنبياء والصالحون، وكلما حاذى الحجر الأسود والركنَ اليماني، استلمهما، وإن شقَّ أشار إليهما.

• لطيفة:

لما حججتُ حجةَ الإسلام سنة ثمان وأربعين ومئة وألف، وكانت الوقفة في تلك السنة يومَ الجمعة، فبينما أنا أطوف أتيت الحجر الأسود فقبَّلته، وكان طوافي ذلك بعد الظهر في شدة الحر، وكان رجل متزئجٍ بزيِّ الأشراف ينظر إليَّ، فقال لي: هذا غير مشروع، ويصدق على مثلكم قولُ

= (١/٤٢٧)، وأبو يعلى في «مسنده» (٥١٨٥).

(١) لم نقف عليه من فعل ابن عمر، وإنما من فعل والده ﷺ، رواه البخاري (١٦١٠)، ومسلم (١٢٧٠ / ٢٤٨)، من حديث زيد بن أسلم عن أبيه.

(٢) رواه ابن خزيمة في «صحيحه» (٢٧١٤)، والحاكم في «المستدرک» (١٦٧٢) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٧٤ / ٥).

مَنْ يَقُولُ: إِنَّكُمْ تَعْبُدُونَ الْأَحْجَارَ، فَقُلْتُ لَهُ: أَنَا رَأَيْتُ النَّاسَ يَفْعَلُونَ مِثْلَ هَذَا فَفَعَلْتَهُ، فَقَالَ: حَيْثُ إِنَّكَ لَا عِلْمَ عِنْدَكَ أَنَا أَدْلَكَ: إِذَا حَازَيْتَ الْحَجَرَ، فَقَرَّبَ وَجْهَكَ مِنْهُ، وَشُمَّهُ، وَلَا تَلْمِسْهُ بِيَدِكَ، وَلَا تَبَاشِرْهُ بِشَفَتَيْكَ، فَلَمَّا حَازَيْنَا الْحَجَرَ ثَانِيًا وَضَعْتَ يَدِي عَلَيْهِ وَقَبْلَتَهُ، وَوَضَعْتَ جَبْهَتِي عَلَيْهِ سَاجِدًا، فَانْتَهَرَنِي شَدِيدًا، فَظَنَرْتُ إِلَيْهِ وَقُلْتُ: ﴿فَلَا رَفَتْ وَلَا فُسُوقَ وَلَا حِدَالَ فِي الْحَقِّ﴾ [البقرة: ١٩٧]، فَتَأَخَّرَ عَنِّي، وَتَبَاعَدَ مِنِّي، وَكَأَنَّهُ عِلْمَ أَنِّي مِنْ خَدَمَةِ الشَّرْعِ وَأَهْلِ الْعِلْمِ، وَاللَّهُ تَعَالَى الْمَوْفِقُ.

الرابع: مَنْ طَافَ أَوْ سَعَى رَاكِبًا أَوْ مَحْمُولًا لِغَيْرِ عَذْرِ، لَمْ يَجْزِهِ، وَلِعَذْرِ يَجْزِي، وَاخْتَارَ الْمَوْفِقُ وَالشَّارِحُ - وَكَذَا أَبُو بَكْرٍ وَابْنُ حَامِدٍ - الْإِجْزَاءَ وَلَوْ لِغَيْرِ عَذْرِ، وَهُوَ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ، وَأَبِي حَنِيفَةَ، وَمَالِكٍ رحمهم الله لَكِنْ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَمَالِكٌ: يَكْرَهُ ذَلِكَ، وَعَلَيْهِ الْإِعَادَةُ، فَإِنْ لَمْ يَعُدْ، أَجْزَاهُ، وَعَلَيْهِ دَمٌ^(١).

وَمُعْتَمَدُ الْمَذْهَبِ: لَا يَجْزِيهِ إِلَّا لِعَذْرِ، وَقَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ: إِنَّمَا طَافَ النَّبِيُّ ﷺ رَاكِبًا لِيَرَاهُ النَّاسُ فَيَتَعَلَّمُونَ كَيْفَ يَطُوفُونَ.

وَرَوَى ابْنُ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ: كَثُرَ النَّاسُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُونَ: هَذَا مُحَمَّدٌ، هَذَا مُحَمَّدٌ، حَتَّى خَرَجَ الْعَوَاتِقُ مِنَ الْبُيُوتِ، وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَضْرِبُ النَّاسَ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَلَمَّا كَثُرُوا عَلَيْهِ رَكِبَ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ^(٢).

وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: شَكُوتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ أَنِّي أَشْتَكِي، فَقَالَ:

(١) انظر: «المغني» لابن قدامة (٣/ ١٩٩).

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (١٢٦٤/ ٢٣٧).

«طوفي من وراء الناس وأنت راكبة»، متفق عليه^(١).

ولأن النبي ﷺ قال: «الطواف بالبيت صلاة»^(٢)، ولأن الطواف عبادة تتعلق بالبيت، وهي بدنية، فلم يجوز فعلها راكباً لغير عذر كالصلاة. ومحل بسط فروع ذلك كتبُ الفقه. والله أعلم.

* * *

(١) رواه البخاري (٤٦٤)، ومسلم (١٢٧٦ / ٢٥٨).

(٢) رواه النسائي (٢٩٢٢) عن رجل أدرك النبي ﷺ، ورواه الدارمي في «سننه» (١٨٤٧)، وابن الجارود في «المنتقى» (٤٦١)، من حديث ابن عباس ؓ.

الْحَدِيثُ الثَّانِي عَشَرَ فِي (فَضْلِ الطَّوَافِ فِي الْمَطَرِ)

٣٧٩- قال أبو عقال: طُفْتُ مَعَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فِي مَطَرٍ، فَلَمَّا قَضَيْنَا الطَّوَافَ، أَتَيْنَا الْمَقَامَ، فَصَلَّيْنَا رَكْعَتَيْنِ، فَقَالَ لَنَا أَنَسٌ: «اتْتَنِفُوا الْعَمَلَ؛ فَقَدْ غُفِرَ لَكُمْ»، هَكَذَا قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَطُفْنَا مَعَهُ فِي مَطَرٍ. أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَه (١).

(قال أبو عقال) بكسر العين المهملة، فقف، فالف ساكنة، فلام: هو مولى لأنس بن مالك ﷺ، اسمه هلال بن زيد، (طفت) بالبيت العتيق (مع) مولاي (أنس بن مالك ﷺ في المطر)، قال: (فلما قضينا)؛ أي: أتممنا (الطواف)؛ أي: السبعة أشواط، (أتينا المقام)؛ أي: مقام إبراهيم المتقدم ذكره، (فصلينا) خلفه (ركعتين)، قال أبو عقال: (فقال لنا أنس بن مالك ﷺ: اتتنفوا)؛ أي: ابتدئوا (العمل)؛ فقد غفر) بضم الغين المعجمة وكسر الفاء مبنيًا لما لم يسم فاعله؛ أي: غفر الله (لكم) ما مضى من ذنوبكم وخطاياكم.

قال أبو عقال: قال أنس ﷺ: (هكذا)؛ أي: مثل ما قلت لكم (قال لنا رسول الله ﷺ، وقد طفنا معه) البيت الحرام (في مطر) كما طفنا الآن.

(١) رواه ابن ماجه (٣١١٨).

(أخرجه ابن ماجه)، وأخرجه البيهقي في «الشعب»، ولفظه: قال أبو عقال: طفت مع أنس والحسن بن [أبي] الحسن في مطر، فقال لنا أنس ﷺ: استأنفوا العمل؛ فقد غفر لكم، طفنا مع نبيكم ﷺ مثل هذا اليوم، فقال: «استأنفوا العمل؛ فقد غفر لكم»^(١).

وأخرجه أبو الوليد الأزرقى بزيادة، ولفظه: قال داود بن عجلان: طفنا مع أبي عقال في مطر ونحن رجال، فلما فرغنا من سبعنا، أتينا نحو المقام، فوقف أبو عقال دون المقام، فقال: لأحدثنكم بحديث تسرون به، أو تعجبون منه، قلنا: بلى، قال: طفنا مع أنس بن مالك، والحسن، وغيرهما في مطر، فلما صلينا خلف المقام ركعتين، أقبل علينا أنسٌ بوجهه، فقال لنا: «استأنفوا العمل؛ فقد غفر لكم ما مضى»، هكذا قال لنا رسول الله ﷺ، وطفنا معه في مطر^(٢).

وأخرج ابن عساكر وغيره من حديث سيدنا أمير المؤمنين أبي محمد الحسن -رضوان الله وسلامه عليه- قال: كنا مع رسول الله ﷺ في الطواف، فأصابتنا السماء -يعني: المطر- فقال رسول الله ﷺ: «استأنفوا العمل؛ فقد غفر لكم ما مضى»^(٣).

وفي حديث: «من طاف بالكعبة في يوم مطر، كتب الله له بكل قطرة

(١) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٤٠٤٣).

(٢) رواه الأزرقى في «أخبار مكة» (٢١ / ٢).

(٣) رواه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٤٣٤ / ٢٤) من حديث الحسين ﷺ، وقال: غريب جدًا.

تصبيه حسنة، ومحا عنه بالأخرى سيئة»، ذكره في «زبدة الأعمال» من مختصر الأزرقى، وابن جماعة، والشيخ مرعي في «تشويق الأنام»^(١).

قال الدميري: لم يزل أهل الخير يقصدون الطواف عند نزول المطر ويسمون المطر: مطر الرحمة. انتهى.

* تنمة في ذكر أخبار وردت في فضل الطواف في شدة الحر:

منها: ما روي عن ابن عباس رضي الله عنه مرفوعاً: «من طاف حول البيت سبعاً في يوم صائف شديد حرّه، حاسراً عن رأسه، وقارب بين خطاه، وغضّ بصره، وقلّ كلامه إلا بذكر الله تعالى، واستلم الحجر في كل طواف من غير أن يؤذي أحداً، كتب الله له بكل قدم يرفعها ويضعها سبعين ألف حسنة، ومحا عنه سبعين ألف سيئة، ويرفع له سبعين ألف درجة، ويعتق عنه سبعين ألف رقبة، عن كل رقبة عشرة آلاف درهم، ويعطيه الله تعالى سبعين ألف شفاعة في أهل بيته من المسلمين، وإن شاء فمن العامة، إن شاء عجلت له في الدنيا، وإن شاء أخرت له في الآخرة»، أخرجه أبو سعيد الجندي^(٢)، وذكره ابن الحاج في «منسكه»، والشيخ مرعي في «تشويق الأنام»^(٣)، وذكره في

(١) انظر: «هداية السالك» لابن جماعة (١/ ١٨٥)، و«تشويق الأنام» للكرمي (ص: ١٤٣)، والحديث رواه الفاكهي في «أخبار مكة» (١/ ٢٥٠) عن زيد العمي عن التابعين رفعوه إلى النبي ﷺ.

(٢) لم نقف عليه عنده، وذكره السخاوي في «المقاصد الحسنة» (ص: ٦٥٦) وقال: أخرجه الجندي في «تاريخ مكة» عن ابن عباس مرفوعاً، وفي «رسالة الحسن البصري» و«مناسك ابن الحاج» نحوه، وهو باطل.

(٣) انظر: «تشويق الأنام» للكرمي (ص: ١٤٤).

«زبدة الأعمال» مختصر «تاريخ الأزقي»، وذكره الحسن البصري في «رسالته» مختصراً^(١).

وذكر أبو القاسم الأصبهاني قريباً منه عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه موقوفاً، ولفظه: من توضأ فأصبغ الوضوء، ثم أتى الركن يستلمه، خاض في الرحمة، فإذا استلمه فقال: باسم الله والله أكبر، أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، غمرته الرحمة، فإذا طاف بالبيت، كتب الله له بكل قدم سبعين ألف حسنة، وحط عنه سبعين ألف سيئة، ورفع له سبعين ألف درجة، وشفع في سبعين من أهل بيته، فإذا أتى مقام إبراهيم صلى الله عليه وسلم عنده ركعتين إيماناً واحتساباً، كتب له عتق أربعة عشر محرراً من ولد إسماعيل، وخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه^(٢).

* تنبيه:

اختلف العلماء - رحمهم الله تعالى، ورضي عنهم - هل الأفضل بمكة المشرفة الطواف بالبيت أو الصلاة؟ فمنهم من قال: الصلاة أفضل، وأطلق لعموم الأحاديث الصحيحة بأن كل صلاة في المسجد الحرام بمئة ألف صلاة في غيره، ومنهم من قال: الطواف أفضل، والصواب التفصيل، وهو ما عليه جمهور العلماء، إن الطواف للآفاقي أفضل، والصلاة لغيره أفضل، وفي حديث أم المؤمنين عائشة الصديقة رضي الله عنها: أن أول شيء بدأ به رسول الله ﷺ حين قدم مكة أن توضأ ثم طاف. متفق عليه^(٣).

(١) انظر: «رسالة الحسن البصري» (ص: ٣٢).

(٢) رواه أبو القاسم الأصبهاني في «الترغيب والترهيب» (١٠٤١).

(٣) رواه البخاري (١٦١٤)، ومسلم (١٢٣٥ / ١٩٠).

وعن أبي عبد الرحمن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال: استقبل رسول الله ﷺ الحجر، ثم وضع شفتيه عليه يبكي طويلاً، ثم التفت فإذا هو بعمر بن الخطاب رضي الله عنه يبكي، فقال: «[يا عمر!] ها هنا تُسَكَّبُ العبراتُ»، رواه ابن ماجه، وابن خزيمة في «صحيحه»، والحاكم وصححه ^(١).

وفي حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: دخلنا مكة ارتفاع الضحى، فأتى - يعني: النبي ﷺ - باب المسجد، فأناخ راحلته، ثم دخل المسجد، فبدأ بالحجر فاستلمه، وفاضت عيناه بالبكاء، فذكر الحديث، ورمل ثلاثاً، ومشى أربعاً حتى فرغ، فلما فرغ قَبَّلَ الحجر، ووضع يديه عليه، ثم مسح بهما وجهه، رواه ابن خزيمة في «صحيحه»، والحاكم وقال: صحيح على شرط مسلم ^(٢).

* فائدة:

ذكر الحافظ ابن الجوزي في كتابه «مثير العزم الساكن»: أن الأصل في الطواف طوافُ الملائكة بالبيت المعمور.

قال: فقد سئل عليُّ بنُ الحسين رضي الله عنه عن ابتداء الطواف، فقال: لما قال الله تعالى للملائكة: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٣٠]، ظنت الملائكة أن ما قالوا رد على ربهم، فلاذوا بالعرش، وطافوا به

(١) رواه ابن ماجه (٢٩٤٥)، وابن خزيمة في «صحيحه» (٢٧١٢)، والحاكم في «المستدرک» (١٦٧٠) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

(٢) رواه ابن خزيمة في «صحيحه» (٢٧١٣)، والحاكم في «المستدرک» (١٦٧١).

إشفافاً من الغضب عليهم، فوضع لهم البيت المعمور، فطافوا به، ثم بعث ملائكة، فقال: ابنوا لي بيتاً في الأرض بمثاله، وأمر الله تعالى خلقه أن يطوفوا به كما يطوف أهل السماء بالبيت المعمور^(١)، هذا من حيث النقل، وأما من حيث المعنى، فهو لياذ بالمخدوم، وخدمة له^(٢).

وفي حديث مرفوع: «إن أكرم سكان أهل السماء على الله الذين يطوفون حول عرشه، وفي أرضه الذين يطوفون حول بيته»^(٣).

وفي: «مثير العزم الساكن»، و«زبدة الأعمال»، وغيرهما: أنه ﷺ قال: «استكثروا من الطواف بالبيت؛ فإنه أقل شيء تجدونه في صحفكم يوم القيامة، وأغبط عمل تجدونه»^(٤). وبالله التوفيق.



(١) رواه الأزرق في «أخبار مكة» (١ / ٣٢).

(٢) انظر: «مثير العزم الساكن» لابن الجوزي (١ / ٣٩٣).

(٣) ذكره الحسن البصري في «فضائل مكة» (ص: ٣١) مختصراً، وذكره الفاسي في «شفاء الغرام» من حديث أبي هريرة ؓ.

(٤) انظر: «مثير العزم الساكن» لابن الجوزي (١ / ٤٠٣)، والحديث ذكره أبو طالب المكي في «قوت القلوب» (٢ / ١٩٨)، قال الحافظ العراقي في «المغني عن حمل الأسفار» (١ / ١٩٥): رواه ابن حبان والحاكم عن ابن عمر. والحديث رواه ابن خزيمة في «صحيحه» (٢٥٠٦)، وابن حبان في «صحيحه» (٦٧٥٣)، والحاكم في «المستدرک» (١٦١٠) وقال: حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه.

بَابُ فَضَائِلِ أُمُورٍ تُفَعَّلُ فِي تِلْكَ الْمَحَالِّ وَالْأَزْمَنَةِ

تتضمن على ثلاثة عشر حديثاً:

الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ
(فَضْلٌ مَا يُعْطَى الْحُجَّاجُ فِي غَدَاةٍ؛ أَي: بُكْرَةَ نَهَارٍ
(جَمْع)؛ يَعْنِي: مُزْدَلِفَةَ

قال في «المطالع»: جمع: هو المزدلفة، وهو قزح^(١)، وهو المشعر الحرام، سميت جمعاً؛ لجمع العشاءين^(٢) فيها^(٣).

٣٨٠- عن بلال بن رباح رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال له: «يَا بِلَالُ! أَسْكَبِ النَّاسَ، أَوْ أَنْصَبِ النَّاسَ»، ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَطَوَّلَ عَلَيْكُمْ فِي جَمْعِكُمْ هَذَا، فَوَهَبَ مُسِيئَكُمْ لِمُحْسِنِكُمْ، وَأَعْطَى مُحْسِنَكُمْ مَا سَأَلَ،

(١) قزح: اسم جبل بالمزدلفة. انظر: «مختار الصحاح» للرازي (مادة: قزح).

(٢) في الأصل: «العشائر»، والتصويب من «المطالع».

(٣) انظر: «مطالع الأنوار» لابن قرقول (٢/ ١٩٣).

ادْفَعُوا بِاسْمِ اللَّهِ^(١). رواه ابن ماجه.

(عن بلال بن رباح الحبشي رضي الله عنه): مؤذّن رسول الله ﷺ، وتقدمت ترجمته في آخر (فضل الأذان) في أول الكتاب.

(أن رسول الله ﷺ قال له؛ أي: لبلال رضي الله عنه غداة جمع، الغدوة - بضم الغين المعجمة وسكون الدال المهملة - : ما بين صلاة الغداة - أي: الفجر - وطلوع الشمس، والغداة مأخوذة من الغدو، وهو سير أول النهار، وفي الحديث: «الغدوة أو روحة في سبيل الله»^(٢)، والمراد بها هنا: المرة من الغدو: وهو سير أول النهار، نقيض الرواح، والمراد بالغداة هنا: أول النهار؛ أي: بكرة يوم جمع؛ يعني: مزدلفة.

روى ابن الجوزي في «مثير العزم الساكن» بسنده إلى ابن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ له: «ليلة جمع، تعدل ليلة القدر».

قال: وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنه: أن رجلاً سأله: لم سميت المزدلفة بذلك؟ قال: لازدلاف الناس إليها من عرفات، قال: فلم سميت جمع جمعاً؟ قال: لأن الله تعالى لما أهبط آدم وحواء - عليهما السلام - من الجنة فرق بينهما، فاجتمعا بالمشعر الحرام، قال مهيار في ذكر (جمع):

يا هل لِّلَّيَلَاتِ بِجَمْعِ عَوْدَةٍ

أم هل إلى وادي منى من نظرة

(١) ابن ماجه في «سننه» (١٠٠٧/٢) حديث رقم (٣٠٢٤).

(٢) رواه البخاري (٢٧٩٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

أبغى الشفاء بذكره من مُسْقَمِي

عَجَبًا لِمَنْ هُوَ عَلَّتِي وَتَعَلَّتِي^(١)

(يا بلال! أَسَكَّتِ النَّاسَ) عن الدعاء والابتهاال والضجيج؛ ليسمعوا ما قاله رسول الله ﷺ، (أَوْ) قال: (أَنْصَتِ النَّاسَ)، يقال: أَنْصَتَ يُنْصِتُ إِنْصَاتًا: إِذَا سَكَتَ سَكُوتَ مُسْتَمِعٍ، وَقَدْ نَصَتَ أَيضًا، وَأَنْصَتَهُ: إِذَا أَسَكَّتَهُ، فَهُوَ لَازِمٌ وَمَتَعَدٌّ.

(ثُمَّ قَالَ) ﷺ لِلنَّاسِ بَعْدَ أَنْ أَسَكَّتَهُمْ بِلَالُ: (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى تَطَاوَلَ)؛ أَي: تَطَوَّلَ؛ بِمَعْنَى: تَفَضَّلَ (عَلَيْكُمْ)، وَفِي الْحَدِيثِ: «اللَّهُمَّ بِكَ أَحَاوِلُ، وَبِكَ أَطَاوِلُ»^(٢)، مَفَاعَلَةٌ مِنَ الطَّوْلِ - بِالْفَتْحِ - : وَهُوَ الْفَضْلُ وَالْعُلُو.

(فِي جَمْعِكُمْ هَذَا) الَّذِي أَنْتُمْ مُقْبِلُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَمُبْتَهِلُونَ إِلَيْهِ فِي قَبُولِ نَسْكَكُمْ، وَغَفْرَانِ ذُنُوبِكُمْ، (فَوَهَبْ مَسِيئَتَكُمْ)؛ أَي: كَثِيرَ السَّيِّئَاتِ وَالذُّنُوبِ وَالْخَطِيئَاتِ (لِمَحْسَنَتِكُمْ)؛ أَي: كَثِيرَ الْحَسَنَاتِ مِنْكُمْ، الْمَقْبُولِ لَدَى رَبِّكُمْ، فَقَدْ قَبْلَهُ وَقَبْلَ ابْتِهَالِهِ وَسُؤَالِهِ الْمَغْفِرَةَ لَهُ وَلِإِخْوَانِهِ الْمُسْلِمِينَ، (وَأَعْطَى مَحْسَنَتَكُمْ مَا سَأَلَ) مِنْ خَيْرِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، (ادْفَعُوا) مِنْ مَقَامِكُمْ هَذَا؛ أَي: مِنْ مَزْدَلْفَةٍ إِلَى مَنَى (بِاسْمِ اللَّهِ).

(١) انظر: «مثير العزم الساكن» لابن الجوزي (١ / ٢٧٣)، والبيت من الكامل للشاعر مهيार الديلمي. انظر: «ديوانه» (١ / ١٥٤)، وفيه تقديم البيت الثاني على الأول.

(٢) لم نقف عليه بهذا اللفظ، ورواه الدارمي في «سننه» (٢٤٤١)، والنسائي في «السنن الكبرى» (٨٦٣٣)، وابن حبان في «صحيحه» (٤٧٥٨)، من حديث صهيب رضي الله عنه بلفظ: «بك أحاول، وبك أصاول...».

رواه ابن ماجه)، وقد تقدم ما روى ابن المبارك عن سفيان الثوري، عن الزبير بن عدي، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: وقف النبي صلى الله عليه وسلم بعرفات وقد كادت الشمس أن تؤوب، فقال: «يا بلال! أنصت لي الناس»، فقام بلال فقال: أنصتوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم، فنصت الناس، فقال: «معاشر الناس! أتاني جبريل آنفاً فأقرأني من ربي السلام، وقال: إن الله عز وجل غفر لأهل عرفات، وأهل المشعر، وضمن عنهم التبعات»، فقام عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال: يا رسول الله! هذا لنا خاصة؟ قال: «هذا لكم ولمن أتى من بعدكم إلى يوم القيامة»، فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: كثر خيرُ ربنا وطاب^(١).

وتقدم في شرح أول (فضائل الحج)، ثم في شرح الحديث الثاني من فضل الوقوف بعرفة، وفضل الدعاء بها وبالمزدلفة) ما لعله يشفي ويكفي.

وذكر الحافظ المنذري في «ترغيبه» عن أبي سليمان الداراني - رحمه الله تعالى - قال: سئل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن الوقوف: لم كان بالجبل ولم لم يكن بالحرم؟ قال: لأن الكعبة بيت الله، والحرم باب الله، فلما قصدوه وافدين، أوقفهم بالباب يتضرعون.

قيل: يا أمير المؤمنين! فالوقوف بالمشعر الحرام؟ قال: لأنه لما أذن لهم بالدخول إليه، أوقفهم بالحجاب الثاني - وهو المزدلفة - فلما أن طال تضرعهم، أذن لهم بتقريب قربانهم بمنى، فلما أن قضوا تفتهم، وقربوا قربانهم، فطهروا بها من الذنوب التي كانت عليهم، أذن لهم بالزيارة إليه على الطهارة.

قيل: يا أمير المؤمنين! فمن أين حرّم الصيام أيام التشريق؟ قال: لأن

(١) تقدم تخريجه.

القوم زاروا الله وهم في ضيافته، ولا يجوز للضيف أن يصوم دون إذن مَنْ أضافه .

قيل : يا أمير المؤمنين! فتعلق الناس بأستار الكعبة لأي معنى؟ قال : هو مثل الرجل بينه وبين صاحبه جنابة، فيتعلق بثوبه، ويتنصل إليه، ويتخذ له ؛ ليهب له جنابته، رواه البيهقي وغيره هكذا منقطعاً^(١)، ورواه - أيضاً - عن ذي النون من قوله^(٢).

قال الحافظ المنذري : وهو عندي أشبه . انتهى^(٣).

وقال الحافظ ابن الجوزي في «مثير العزم الساكن» : اعلم أن أصل العبادة معقول، وهو ذل العبد لمولاه بطاعته؛ فإن الصلاة فيها من التواضع والذل ما يفهم منه التعبد، وفي الزكاة إرفاق ومواساة يفهم معناه، وفي الصوم كسر شهوة النفس لتنفاد طائعة إلى مخدومها، وفي تشریف البيت ونصبه مقصداً، وجعل ما حوالیه حرماً تفخيماً له، وإقبال الخلق شعناً غبراً كإقبال العبد إلى مولاه ذليلاً معتذراً أمر مفهوماً، والنفس تأنس من التعبد بما تفهمه، فيكون ميل الطبع إليه معيناً على فعله وباعثاً، فوظفت لها وظائف لا تفهمها ليتم انقيادها؛ كالسعي والرمي؛ فإنه لا حظ للنفس في ذلك، ولا أنس فيه للطبع، ولا يهتدي العقل إلى معناه، فلا يكون الباعث إلى امتثال الأمر فيه

(١) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٤٠٨٤)، و«فضائل الأعمال» (ص: ٤٠٨)،

وحكم الألباني بضعفه . انظر : «ضعيف الترغيب والترهيب» (١/ ١٨٧).

(٢) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٤٠٨٥).

(٣) انظر : «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ١٣٣).

سوى مجرد الأمر والانقياد المحض ، وبهذا الإيضاح تعرف أسرار العبادات
الغامضة^(١) . والله أعلم .

* * *

(١) انظر: «مثير العزم الساكن» لابن الجوزي (١ / ٢٦٥) .

الْحَدِيثُ الثَّانِي

فِي ذِكْرِ (فَضْلِ الْعُمْرَةِ فِي) شَهْرِ (رَمَضَانَ)

٣٨١ - عن عبدالله بن عباسٍ رضي الله عنه : أن النبي ﷺ قال لامرأة من الأنصار يقال لها : أم سنان : « مَا مَنَعَكَ أَنْ تَكُونِي حَجَّجَتْ مَعَنَا؟ » قَالَتْ : نَاضِحَانِ كَانَا لِأَبِي فَلَانِ زَوْجَهَا ، حَجَّ هُوَ وَابْنُهُ عَلَى أَحَدِهِمَا ، وَكَانَ الْآخَرُ يَسْقِي عَلَيْهِ غُلَامُنَا ، قَالَ : « فَعُمْرَةٌ فِي رَمَضَانَ تَقْضِي حَجَّةً ، أَوْ حَجَّةً مَعِي » . روياه ، وهذا لفظ مسلم ^(١) .

(عن) أبي العباس (عبدالله بن عباسٍ رضي الله عنه) : أن النبي ﷺ قال لامرأة من الأنصار يقال لها : أم سنان) الأسلمية ^(٢) ، سماها ابنُ عباسٍ رضي الله عنه ، قال عبدُ الملك بنُ جريج : فنسيتُ اسمها ، (ما منعك أن تكوني حججت معنا؟) يعني : حجة الوداع ، وفي لفظ في البخاري : « ما منعك أن تحجّين معنا؟ » بإثبات نون (تحجّين) على إهمال (أن) الناصبة ، وهو قليل ، وبعضهم نقل أنه لغة لبعض العرب ، وفي لفظ : « أن تحجي » ، وهي رواية أبي ذر وابن عساكر

(١) رواه البخاري (١٧٨٢) ، ومسلم (١٢٥٦ / ٢٢٢) .

(٢) كذا في الأصل ، وفي «الإصابة» لابن حجر (٢٣٢ / ٨) ، و«أسد الغابة» لابن الأثير (٣٧٨ / ٧) : أم سنان الأنصارية ، خلطها ابن منده بالأسلمية فاستدركها أبو موسى .

من نسخ البخاري، بحذف النون على إعمال (أن) على المشهور^(١).

(قالت) أم سنان للنبي ﷺ: (ناضحان كانا لأبي فلان)، (ناضحان):
تثنية ناضح، والجمع نواضح: وهي الإبل التي يُستقى عليها، ويجمع -أيضاً-
على: نضّاح -بتشديد الضاد المعجمة-، وفيه حديث: «اعلفه نضّاحك»^(٢)،
وفسره بعضهم بالريق الذين يكونون مع الإبل، والغلمان نضّاح، والإبلُ
نواضح، ومرادها بأبي فلان: (زوجها، حج هو)؛ أي: زوجها (وابنه)؛ أي:
ابنها (على أحدهما)؛ أي: الناضحين يعتقban عليه، (وكان) الناضح الثاني
(الآخر) منهما (يسقي) نخلاً (لنا)؛ أي: ننضح عليه من الماء ما نسقي به
نخلاً لنا.

وفي لفظ عندهما: كان لنا ناضح، فركبه أبو فلان وابنه -لزوجها وابنها-
وترك ناضحاً ننضح عليه^(٣)، وقد سمّى البخاري ومسلم المرأة: أمّ سنان.
وفي «سنن النسائي»، و«معجم الطبراني» قصةٌ تشبه هذه^(٤)، وسمّيا
المرأة: أمّ معقل زينب، وزوجها أبو معقل الهيثم.
ووقع عند ابن أبي شيبة وابن السكن مثل ذلك لأم طليق وأبي طليق^(٥).

(١) انظر: «إرشاد الساري» للقسطلاني (٣/ ٢٦٥).

(٢) رواه الإمام مالك في «الموطأ» (٢/ ٩٧٤).

(٣) رواه البخاري (١٧٨٢)، ولم نقف عليه عند مسلم.

(٤) رواه النسائي في «السنن الكبرى» (٤٢٢٨)، والطبراني في «المعجم الكبير»
(٢٣٤/ ٢٠).

(٥) رواه ابن أبي شيبة في «مسنده» (٧٧١) من حديث أم معقل رضي الله عنها. قال المنذري في
«الترغيب والترهيب» (٢/ ١١٥): أبو طليق هو أبو معقل، وكذلك زوجته أم معقل =

وعند ابن حبان في «صحيحه»: قالت أم سليم: حجَّ أبو طلحة وابنه وتركاني^(١).

وذكره ابن سعد في «الطبقات» عن عطاء، عن ابن عباس رضي الله عنه: أن أم سليم قالت: يا رسول الله! إن أبا طلحة وابنه حجَّا على ناضحهما وتركاني، فقال رسول الله ﷺ: «عمرة في رمضان تجزيك من حجة معي»^(٢).

قال القسطلاني في «شرح البخاري» كغيره: والابن المذكور الظاهر أنه أنس؛ لأن أبا طلحة لم يكن له ابن كبير يحجُّ، فيكون المراد بالابن أنس مجازاً، ويؤيد ذلك أن في الحديث أنها من الأنصار، وليست أم معقل أنصارية، بل وفي «سنن أبي داود»: أن أبا معقل لم يحج معهم، بل تأخر لمرضه، فمات^(٣)، وأما أم سنان، فهي أنصارية أيضاً، وفي الصحابة أبو سنان الأسدي، أول من بايع تحت الشجرة، وأبو سنان الأشجعي: معقل بن سنان راوي حديث بروع بنت واشق^(٤)، وأبو سنان بن صيفي، وقتل [أبو]^(٥) سنان يوم

= تكنى أم طليق أيضاً، ذكره ابن عبد البر النمري. وانظر: «الاستيعاب» لابن عبد البر (١٩٦٢/٤).

(١) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٣٦٩٩).

(٢) رواه ابن سعد في «الطبقات الكبرى» (٤٣٠/٨).

(٣) رواه أبو داود (١٩٨٩).

(٤) بروع بنت واشق الرؤاسية الكلابية، أو الأشجعية، زوج هلال بن مرة. انظر:

«الإصابة» لابن حجر (٥٣٤/٧). وحديثها رواه أبو داود (٢١١٤)، والترمذي

(١١٤٥)، والنسائي (٣٣٥٥)، وابن ماجه (١٨٩١).

(٥) ما بين معكوفين من «الإصابة» لابن حجر (١٩٣/٧).

الخدق، وبالجمله : فيحتمل أنها وقائع متعددة^(١).

(قال) النبي ﷺ لأم سنان لما أبدت له عذرَهَا، وسببَ تخلفها عن الحجِّ معه ﷺ حيث فاتها ذلك : (فعمرةٌ) تعتمرينها (في) شهر (رمضان تقضي)، وفي لفظ : «تعدل»^(٢) (حجة)، أو قال : (حجة معي).

وفي لفظ : «فإذا كان رمضان اعتمري فيه ؛ فإن عمرة في رمضان حجة، أو نحوًا مما قال»^(٣).

وفي لفظ : «أو نحوًا من ذلك»^(٤) ؛ أي : كحجة في الفضل .
وفي لفظ لمسلم : «فإن عمرة فيه تعدل حجة»^(٥).

قال المظهري^(٦) : في قوله : «تعدل حجة» ؛ أي : تقابل وتماثل في الثواب ؛ لأن الثواب يفضل بفضيلة الوقت^(٧).

وقال الطيبي : هذا من باب المبالغة، وإلحاق الناقص بالكامل ؛ ترغيبًا

(١) انظر : «إرشاد الساري» للقسطلاني (٢/ ٢٦٦).

(٢) رواه مسلم (١٢٥٦ / ٢٢١) من حديث ابن عباس ؓ.

(٣) رواه البخاري (١٧٨٢) من حديث ابن عباس ؓ.

(٤) كذا في نسخة المستملي لـ «صحيح البخاري» (١٧٨٢). انظر : «إرشاد الساري» للقسطلاني (٢/ ٢٦٦).

(٥) رواه مسلم (١٢٥٦ / ٢٢١) من حديث ابن عباس ؓ.

(٦) مظهر الدين الحسين بن محمود بن الحسن الزيداني، نسبة إلى صحراء زيدان بالكوفة، من أهل الحديث. توفي سنة (٧٢٧هـ). انظر : «الأعلام» للزركلي (٢/ ٢٥٩).

(٧) انظر : «المفاتيح في شرح المصابيح» للمظهري (٣/ ٢٥٥).

فيه، وبعثاً عليه، وإلا، كيف يعدل ثوابُ العمرة ثوابَ الحج^(١)؟!

قال ابن خزيمة: إن الشيء يشبه بالشيء، ويجعل عدله: إذا أشبهه في بعض المعاني، لا جميعها؛ لأن العمرة لا يقضى بها فرض الحج، ولا النذر. انتهى^(٢).

وأما قول الزركشي؛ كابن بطلال: إن الحج الذي ندبها إليه كان تطوعاً؛ لأن العمرة لا تجزئ عن حجة الفريضة^(٣)؛ فقد رده ابن المنير، فقال: هو وهم من ابن بطلال؛ لأن حجة الوداع أولُ حج أُقيم في الإسلام، وأما حج أبي بكر رضي الله عنه، فكان إنذاراً ولم يكن فرض الإسلام، فعلى هذا يستحيل أن تكون تلك المرأة كانت قامت بوظيفة الحج بعد؛ لأن أول حج لم تحضره هي، ولم يأت زمان حج ثان عند قوله - عليه السلام - لها ذلك، وما جاء الحج الثاني إلا والرسول - عليه السلام - قد توفي، وإنما أراد ﷺ أن يحثها على استدراك ما فاتها من البدار، ولا سيما الحج معه ﷺ؛ لأن فيه مزية على غيره. انتهى.

وتعقبه الحافظ ابن حجر بأنه لا مانع أن تكون حجّت مع أبي بكر رضي الله عنه، فسقط عنها الفرض بذلك، لكنه بنى على أن الحج إنما فرض في السنة العاشرة حتى يسلم مما يرد على مذهبه - يعني: مذهب الإمام مالك ومن وافقه - من القول بأن الحج على الفور، وهو معتمد مذهب الإمام أحمد ومن وافقه.

(١) انظر: «شرح المشكاة» للطيب (٦ / ١٩٣٩).

(٢) انظر: «صحيح ابن خزيمة» (٤ / ٣٦٠).

(٣) انظر: «التنقيح» للزركشي (١ / ٤١٥)، و«شرح صحيح البخاري» لابن بطلال (٤ / ٤٣٨).

وقال ابن التين : ويحتمل أن يكون ذلك مخصوصاً بهذه المرأة . انتهى .

وفي رواية أحمد بن منيع قال سعيد بن جبير : ولا نعلم هذا إلا لهذه المرأة وحدها^(١) .

وقال الحافظ ابن الجوزي : فيه : أن ثواب العمل يزيد بزيادة شرف الوقت ، كما يزيد بحضور القلب وخلوصه . انتهى^(٢) .

(روياه) ؛ أي : الحديث المشروح (البخاري، ومسلم، وهذا) اللفظ المذكور متناً (لفظ مسلم) في «صحيحه» .

وقد روى الحديث المذكور أبو داود، وابن خزيمة في «صحيحه»، كلاهما، ولفظ أبي داود: عن ابن عباس رضي الله عنه قال: أراد رسول الله ﷺ الحج، فقالت امرأة لزوجها: أَحْجِجْنِي مع رسول الله ﷺ، فقال: ما عندي ما أحججك عليه، فقالت: أَحْجِجْنِي على جملك فلان، قال: ذاك حيسٌ في سبيل الله ﷻ، فأتى رسول الله ﷺ، فقال: إن امرأتي تقرأ عليك السلام ورحمة الله وبركاته، وإنها سألتني الحجَّ معك، فقلت: ما عندي ما أحججك عليه، قالت: أَحْجِجْنِي على جملك فلان، فقلت: ذاك حيسٌ في سبيل الله، فقال له: «أما إنك لو حججتها عليه، كان في سبيل الله»، قال: وإنها أمرتني أن أسألك ما يعدل حجةً معك؟ قال رسولُ الله ﷺ: «أقرئها السلام ورحمة الله وبركاته، وأخبرها أنها تعدل حجةً معي؛ يعني: عمرة في رمضان»^(٣) .

(١) رواه أحمد بن منيع في «مسنده» كما في «المطالب العالية» لابن حجر (٧ / ٩٤) .

(٢) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٣ / ٦٠٤) .

(٣) رواه أبو داود (١٩٩٠)، وابن خزيمة في «صحيحه» (٣٠٧٧) .

وروى البخاري، والنسائي، وابن ماجه مختصراً: «عمرة في رمضان تعدل حجة»^(١).

وفي «صحيح ابن حبان»: جاءت أم سليم إلى رسول الله ﷺ فقالت: حج أبو طلحة وابنه وتركاني، فقال: «يا أم سليم! عمرة في رمضان تعدل حجةً معي»^(٢).

وروى أبو داود عن أم معقل ؓ قالت: لما حج رسول الله ﷺ حجة الوداع كان لنا جمل، فجعله أبو معقل في سبيل الله، قالت: وأصابنا مرض فهلك أبو معقل، قالت: فلما فصل رسول الله ﷺ من حجه، فقال: «يا أم معقل! ما منعك أن تخرجي معنا؟» قالت: يا رسول الله لقد تهيأنا فهلك أبو معقل، وكان لنا جمل هو الذي نحج^(٣) عليه، فأوصى به أبو معقل في سبيل الله، فقال: «فهلأ خرجت عليه، فإن الحج في سبيل الله، فأما إذ فاتتك هذه الحجة [معنا]؛ فاعتمري في رمضان؛ فإنها كحجة»^(٤).

ورواه الترمذي مختصراً عنها عن النبي ﷺ: أنه قال: «عمرة في رمضان تعدل حجة»، وقال: حديث حسن غريب^(٥).

(١) رواه النسائي (٢١١٠)، وابن ماجه (٢٩٩٤)، ورواه البخاري (١٨٦٣) بلفظ: «تقضي حجة».

(٢) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٣٦٩٩).

(٣) في الأصل: «يحج»، والمثبت من «سنن أبي داود».

(٤) رواه أبو داود (١٩٨٩).

(٥) رواه الترمذي (٩٣٩).

وابن خزيمة باختصار، إلا أنه قال: «الحجُّ والعمرة في سبيل الله، وإن عمرة في رمضان تعدل حجة أو تجزئ»^(١).

وفي رواية لأبي داود، والنسائي عنها: أنها قالت: يا رسول الله! إني امرأة قد كبرت وسقمت، فهل من عمل يجزئني من حجتي؟ قال: «عمرة في رمضان تعدل حجة»^(٢).

ورواه ابن ماجه عن أبي معقل، عن النبي ﷺ قال: «عمرة في رمضان تعدل حجة»^(٣).

ورواه البزار والطبراني في «الكبير» في حديث طويل بإسناد جيد^(٤). وعن أبي طليق: أنه قال للنبي ﷺ: ما يعدل الحج معك؟ قال: «عمرة في رمضان»^(٥).

قال الحافظ المنذري: أبو طليق هو أبو معقل، وكذلك زوجته أم معقل

(١) رواه ابن خزيمة في «صحيحه» (٣٠٧٥).

(٢) رواه أبو داود (١٩٨٨) بلفظ: «تجزئ حجة»، والنسائي في «السنن الكبرى» (٤٢٢٧) بنحوه.

(٣) رواه ابن ماجه (٢٩٩٣).

(٤) رواه البزار في «مسنده» (٤٧٨٧)، والطبراني في «المعجم الكبير» (١٢٩١١).

(٥) رواه الدولابي في «الكنى» (١٢٠ / ١)، والطبراني في «المعجم الكبير» (٣٢٤ / ٢٢)، وابن بشكوال في «غوامض الأسماء المبهمة» (١٣٤ / ٢). قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٨٠ / ٣): رواه الطبراني في «الكبير» والبزار، ورجال البزار رجال الصحيح.

تکنی أم طلیق^(۱)، کما ذکره.

* * *

(۱) انظر: «الترغیب والترهیب» للمنذري (۲ / ۱۱۵).

الْحَدِيثُ الثَّلَاثُ في (فَضْلِ الْخَلْقِ) فِي الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ

٣٨٢ - عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «رَحِمَ اللَّهُ الْمُحَلِّقِينَ»، قَالُوا: وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «رَحِمَ اللَّهُ الْمُحَلِّقِينَ»، قَالُوا: وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «رَحِمَ اللَّهُ الْمُحَلِّقِينَ»، قَالُوا: وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «وَالْمُقَصِّرِينَ». رواه مالك وعبيد الله بن عمر عن نافع، ذكر مالك (المقصرين) في الثالثة، وقال عبيد الله في الرابعة، أخرج البخاري ومسلم حديث مالك ^(١). وروى مسلم حديث عبيد الله ^(٢)، ونبه عليه البخاري.

(عن) أبي عبد الرحمن (عبد الله بن عمر رضي الله عنه): أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «رَحِمَ اللَّهُ الْمُحَلِّقِينَ»، قَالَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَامَ الْحَدِيثِ بَعْدَ مَا تَمَّ الصَّلْحُ وَالْمَهَادَنَةُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَهْلِ مَكَّةَ، وَصَدُّوهُ عَنْ دُخُولِ مَكَّةَ فِي ذَلِكَ الْعَامِ، وَكَانَ فِي ذِي الْقَعْدَةِ مِنَ السَّنَةِ السَّادِسَةِ، وَتَمَّ الصَّلْحُ عَلَى أَنْ يَدْخُلَهَا مِنَ الْعَامِ الْقَابِلِ هُوَ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ فِي الْحَدِيثِ، وَكَانَ عَدْتُهُمْ أَرْبَعُ عَشْرَةَ مِائَةً عَلَى الْمَشْهُورِ، وَأَنْ يَقِيمُوا بِمَكَّةَ بَعْدَ دُخُولِهِمْ إِيَّاهَا بِسِلَاحِ الرَّكَّابِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ بَلِيَالِهَا فِي أُمُورٍ

(١) رواه البخاري (١٧٢٧)، ومسلم (٣١٧ / ١٣٠١).

(٢) رواه مسلم (٣١٨ / ١٣٠١).

محلُّ استقصائها كتبُ السير، وقد أوضحت ذلك في شرح نونية الصرصري «معارج الأنوار في سيرة النبي المختار»، فلما تم الصلح وكتبوا بذلك كتابًا، قال رسول الله ﷺ لأصحابه: «قوموا فأنحروا، ثم احلقوا»، فوالله! ما قام منهم رجل، فكرر ذلك ثلاث مرات، فما قام منهم أحد، واشتد ذلك على رسول الله ﷺ، فدخل على أم المؤمنين أم سلمة ؓ فقال: «هلك المسلمون، أمرتهم أن ينحروا ويحلقوا فلم يفعلوا»^(١).

وفي رواية: أنه قال لها: «ألا ترين إلى الناس أمرهم بالأمر فلا يفعلون، وهم يسمعون كلامي، وينظرون وجهي؟!» قالت: يا رسول الله! لا تلمهم؛ فإنهم قد دخلهم أمر عظيم مما أدخلت على نفسك من المشقة في أمر الصلح ورجوعهم بغير فتح، يا نبي الله! اخرج ولا تكلم أحدًا كلمة حتى تنحر بُذْنَكَ، وتدعو بحالقك فيحلق لك^(٢)، فجلى الله تعالى عن الناس بأم سلمة، فقام رسول الله ﷺ واضطجع بثوبه، وخرج فأخذ الحربة ويَمِّمُ هَذِيه، وأهوى بالحربة إلى البدنة رافعًا صوته: «باسم الله والله أكبر»، ونحر، فتواثب المسلمون إلى الهدي، وازدحموا عليه ينحرونه حتى كاد بعضهم يقع على بعض، وكان هَذِي رسول الله ﷺ سبعين بدنة، ونحروا البدنة عن سبعة.

فلما فرغ رسول الله ﷺ من نحر البدن، دخل قبةً له من أدم حمراء، ودعا بخراش بن أمية بن الفضل الكعبي، فحلق رأسه، ورمى شعره على

(١) رواه البخاري (٢٧٣١) من حديث المسور بن مخرمة ؓ ومروان، دون قوله: «هلك المسمون...»، وقد أورده ابن حجر في «فتح الباري» (٣٤٧/٥) عن أبي المليح.

(٢) رواه ابن عبد البر في «الاستذكار» (٣١٤/٤)، من حديث المسور بن مخرمة ؓ ومروان بنحوه. ورواه البخاري (٢٧٣١) مختصرًا.

شجرة كانت إلى جنبه من سمرة خضراء، فجعل الناس يأخذون الشعر من فوق الشجرة، فيتحاصونه وأخذت أم عمارة طاقاتٍ من شعره، فكانت تغسلها للمريض وتسقيه فيبراً.

فجعل الناس بعضهم يحلق بعضاً، فحلق بعض المسلمين، وقصر بعض، فأخرج رسول الله ﷺ رأسه من قبتِه، وهو يقول: «رحم الله المحلقين»^(١).

وفي لفظ: «اللهم ارحم المحلقين»^(٢)، (فقالوا)؛ أي: الصحابة.

قال الحافظ ابن حجر في الفتح: لم أقف في شيء من الطرق على الذي تولى السؤال في ذلك بعد البحث الشديد. انتهى^(٣).

وفي «طبقات ابن سعد»: أن عثمان وأبا قتادة اللذان قصرا ولم يحلقا في عام الحديبية^(٤)، فيحتمل أن يكونا هما اللذان قالاً كما قاله الجلال البلقيني في «إفهامه لكشف مبهمات البخاري»، ولفظه: ذكر ابن سعد في «الطبقات» في غزوة الحديبية عن عبد الوهاب بن عطاء قال: أخبرنا هشام الدستوائي عن يحيى بن أبي كثير، عن [أبي] إبراهيم، عن أبي سعيد الخدري ﷺ: أن رسول الله ﷺ رأى أصحابه حلقوا رؤوسهم عام الحديبية، غير عثمان بن عفان، وأبي قتادة الأنصاري ﷺ، فاستغفر رسول الله ﷺ للمحلقين ثلاث

(١) انظر: «دلائل النبوة» لليهقي (٤/ ١٠٦)، و«فتح الباري» لابن حجر (٥/ ٣٤٧)،

و«سبل الهدى والرشاد» للصالحى (٥/ ٥٦)، وأصل الحديث عند البخاري

(٢٧٣١) من حديث المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم.

(٢) رواه البخاري (١٧٢٧)، ومسلم (١٣٠١/ ٣١٧)، من حديث ابن عمر ﷺ.

(٣) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٣/ ٥٦٢).

(٤) انظر: «الطبقات الكبرى» لابن سعد (٢/ ١٠٤).

مرات، وللمقصرين مرة.

قال البلقيني: ففي هذا بيانُ البعض الذي قصر، ويحتمل أن يكونا هما اللذان قالوا: (والمقصرين)^(١)؛ أي: قل: ورحم الله المقصرين (يا رسول الله، فقال) ثانيًا: (رحم الله المحلقين)، وفي لفظ: «اللهم ارحم المحلقين»^(٢)، (قالوا): قل: (و) رحم، أو اللهم ارحم (المقصرين يا رسول الله، قال: والمقصرين) بالعطف على محذوف، ومثله يسمى بالعطف التلفيقي؛ كقوله تعالى: ﴿قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ [البقرة: ١٢٤].

قال الزمخشري في «كشافه»: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ عطف على الكاف؛ كأنه قال: وجاعلُ بعض ذريتي، كما يقال: سأكرمك، فتقول: وزيدًا^(٣)، وإن تعقبه أبو حيان بأن العطف على الكاف لا يسوغ إلا بإعادة الجار، ولم يعد، ولأن لفظة (من) لا يمكن تقدير الجار مضافًا إليها؛ لأنها حرف، فتقديرها بأنها مرادفة لـ (بعض) حتى يقدر (جاعل) مضافًا إليها، لا يصح.

قال: ولا يصح أن يكون تقدير العطف من باب العطف على موضع الكاف؛ لأنه نصب، فيجعل (من) في موضع نصب؛ لأن هذا ليس مما يعطف فيه على الموضع على مذهب سيبويه؛ لفوات المجوز، وليس نظير: سأكرمك، فتقول: وزيدًا؛ لأن الكاف هنا في موضع نصب، والذي يقتضيه المعنى أن يكون: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ متعلقًا بمحذوف، والتقدير: واجعل من ذريتي إمامًا؛ لأن إبراهيم - عليه السلام - فهم من قوله: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ الاختصاص،

(١) انظر: «الإفهام لما في البخاري من الإبهام» للبلقيني (ص: ١٥٧).

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) انظر: «الكشاف» للزمخشري (١/ ٢١٠).

فسأل الله أن يجعل من ذريته إمامًا . انتهى^(١) .

قال الحافظ المصنف - رحمه الله ، ورضي عنه - : (رواه الإمام (مالك) ابن أنس : هو أبو عبدالله مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر الأصبحي ، الإمام الشهير ، والجبر البحر الغزير ، إمام دار الهجرة ، ولد سنة خمس وتسعين من الهجرة ، ومات بالمدينة سنة تسع وسبعين ومئة ، وله أربع وثمانون سنة ، وله ولد اسمه يحيى ، ولا يعلم له غيره .

قال ابن الأثير في «جامع الأصول» : هو إمام الحجاز ، بل الناس في الفقه والحديث ، وكفاه فخراً أن الشافعي من أصحابه ، أخذ العلم عن محمد ابن شهاب الزهري ، ويحيى بن سعيد الأنصاري ، ونافع مولى عبدالله بن عمر ، ومحمد بن المنكدر ، وهشام بن عروة بن الزبير ، وإسماعيل بن أبي حكيم^(٢) ، وزيد بن أسلم ، وسعيد بن أبي سعيد المقبري ، ومخرمة بن سليمان ، وربيعة بن [أبي] عبد الرحمن ، وأفتى معه ، وعبد الرحمن بن القاسم ، وشريك بن عبدالله بن أبي نمر ، وليس بالقاضي .

وأخذ العلم عنه خلق كثير ، منهم : الشافعي ، ومحمد بن إبراهيم بن دينار ، وأبو هاشم المغيرة بن عبد الرحمن المخزومي ، وأبو مروان عبد الملك ابن عبد العزيز الماجشون ، ويحيى بن يحيى الأندلسي ، وعبدالله بن مسلمة القَعْنَبِي ، وعبدالله بن وهب ، وأصبغ بن الفرج ، وغير هؤلاء ممن لا يحصى عدده ، وهم مشايخ البخاري ، ومسلم ، وأبي داود ، والترمذي ، والإمام أحمد

(١) انظر : «البحر المحيط» لأبي حيان (١ / ٥٤٨) .

(٢) في الأصل : «وإسماعيل بن حكم» ، والتصويب من «جامع الأصول» .

ابن حنبل، ويحيى بن معين، وغيرهم من أئمة الحديث.

قال يحيى بن سعيد القطان: ما في القوم أصح حديثاً من مالك.

وقال الشافعي: إذا ذكر العلماء، فمالكُ النجم، وما أحدُ أمْنٍ عليٍّ من

مالك.

روي: أن المنصور منعه من رواية الحديث في طلاق المكره، ثم دس

عليه من سألَه، فروى على ملأ من الناس: «ليس على مستكره طلاق»^(١)،

فضربه بالسياط، ولم يترك رواية الحديث.

ويروى: أن الرشيد سأل مالكا، فقال: هل لك دار؟ فقال: لا، فأعطاه

ثلاثة آلاف دينار، وقال: اشتربها داراً، فأخذها، ولم ينفقها، فلما أراد الرشيد

الشخص، قال لمالك: ينبغي أن تخرج معي؛ فإني عزمت أن أحمل الناس

على «الموطأ» كما حمل عثمان الناس على القرآن، قال: أما حملك الناس

على «الموطأ»، فليس إلى ذلك سبيل؛ لأن أصحاب النبي ﷺ اختلفوا بعده في

الأمصار، فحدثوا، فعند أهل كل مصر علم، وقد قال رسول الله ﷺ: «اختلافُ

أمتي رحمة»^(٢)، وأما الخروج معك، فلا سبيل إليه، قال ﷺ: «المدينةُ خيرُ

(١) رواه ابن عبد البر في «الانتقاء في فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء» (ص: ٤٣).

(٢) قال الزركشي في «التذكرة في الأحاديث المشتهرة» (ص: ٦٤): رواه نصر المقدسي

في «الحجة» مرفوعاً، ورواه البيهقي في «المدخل» عن القاسم بن محمد قوله،

وعن يحيى بن سعيد نحوه. وقال العراقي في «المغني عن حمل الأسفار» (١/ ٢٣):

ذكره البيهقي في «الرسالة الأشعرية» تعليقاً، وأسنده في «المدخل» من حديث ابن

عباس بلفظ: «اختلاف أصحابي لكم رحمة»، وإسناده ضعيف.

قال ابن الملقن في «تذكرة المحتاج» (ص: ٧٢): رأيت بخط بعضهم أن الحلبي =

لهم لو كانوا يعلمون»^(١)، وقال: «المدينة تنفي خبثها»^(٢)، وهذه دنانيركم كما هي، إن شئتم فخذوها، وإن شئتم فدعوها، يعني: أنك إنما تكلفني مفارقة المدينة لما اصطنعته إلي، فلا أؤثر الدنيا على مدينة الرسول ﷺ.

وقال الإمام الشافعي: رأيت على باب مالك كراعاً من أفراس خراسان ويغال مصر ما رأيت أحسن منه، فقلت: ما أحسنه! قال: هو هدية مني إليك يا أبا عبدالله، فقلت: دع لنفسك منها دابة تركبها، فقال: أنا أستحيي من الله تعالى أن أطأ تربة فيها رسول الله ﷺ بحافر دابة^(٣).

ومناقبُ هذا الطود الأشم لا تحصى ولا تتم، ومآثرُ هذا البحر الزاخر، يعسر أن يوقف لها على آخر، وبالله التوفيق.

(و)رواه؛ أي: حديث ابن عمر المذكور (عبيدالله) بضم العين المهملة، مصغر - العمري، (ابن عمر) بن حفص بن عاصم العدوي المدني. روى عن: خاله حبيب بن عبد الرحمن، وسالم، ونافع، وثابت البناني، وعدة.

وعنه: أبو حنيفة، وشعبة، والسفيانان، والحمادان، وخلف.

= قال: قوله عليه السلام: «اختلاف أمتي رحمة»؛ أي: في الحرف والصنائع.

(١) رواه البخاري (١٨٧٥)، ومسلم (١٣٨٨ / ٤٩٦)، والإمام مالك في «الموطأ» (٢ / ٨٨٧)، من حديث سفيان بن أبي زهير رضي الله عنه.

(٢) رواه الطيالسي في «مسنده» (١٧١٤)، ورواه البخاري (١٨٨٣)، ومسلم (١٣٨٣ / ٤٨٩)، والإمام مالك في «الموطأ» (٢ / ٨٨٦)، جميعاً من حديث جابر رضي الله عنه. ورواه ثلاثتهم بلفظ: «المدينة كالكير تنفي خبثها».

(٣) انظر: «جامع الأصول» لابن الأثير (١ / ١٨٠).

قال ابن منجويه : كان من سادات أهل المدينة وأشراف قريش فضلاً وعلمًا ، وعبادة وشرفاً ، وحفظاً وإتقاناً^(١) .

مات سنة سبع وأربعين ومئة .

فروى عبيدالله المذكور (عن نافع) بن سرجس - بفتح السين المهملة الأولى وسكون الراء وكسر الجيم - هو أبو عبدالله المدني ، كثير الحديث .

قال البخاري : أصح الأحاديث مالك عن نافع عن ابن عمر .

وهو مولى عبدالله بن عمر ، وقد بعثه عمر بن عبد العزيز إلى مصر يعلمهم السنن ، وقيل للإمام أحمد بن حنبل رحمته الله : إذا اختلف سالم ونافع في ابن عمر ، أيهما أحب إليك ؟ فلم يفضل ، وكذا ابن معين .

وقال النسائي : سالم أجل من نافع^(٢) .

قال : وأثبت أصحاب نافع مالك ، ثم أيوب ، ثم عبيدالله بن عمر ، ثم عمر بن نافع ، ثم يحيى بن سعيد ، ثم ابن عون ، ثم صالح بن كيسان ، ثم موسى بن عقبة ، ثم ابن جريج ، ثم كثير بن فرقد ، ثم الليث بن سعد ، ثم أصحابه على طبقاتهم .

مات نافع سنة ست عشرة ومئة ، أو سبعة ، أو تسعة ، أو عشرين ومئة .

(ذكر) الإمام (مالك المقصرين في) المرة (الثالثة) من دعائه ، (وقال

عبيدالله) ذكرهم (في الرابعة) من دعائه رحمته الله ، (أخرج البخاري ، ومسلم) في

(١) انظر : «رجال صحيح مسلم» لابن منجويه (٢ / ١٣) .

(٢) انظر : «السنن الكبرى» للنسائي (٣ / ٣١ - مؤسسة الرسالة) .

صحيحهما (حديث) الإمام (مالك)، وهو أنه ﷺ دعا للمقصرين في الثالثة .

(وروى مسلم) في «صحيحه» (حديث عبيدالله) الذي قال فيه : إنما ذكر

المقصرين ودعا لهم في المرة الرابعة، (ونبه عليه) ؛ أي : على حديث عبيدالله

عن نافع عن ابن عمر (البخاري) في «صحيحه»، فقال : وقال عبيدالله : حدثني

نافع، [و]قال في الرابعة : «والمقصرين» ؛ أي : وارحم المقصرين، ويؤيده :



الْحَدِيثُ الرَّابِعُ

٣٨٣ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُحَلِّقِينَ»، قَالُوا: وَلِلْمُقَصِّرِينَ، قَالَ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُحَلِّقِينَ»، قَالُوا: وَلِلْمُقَصِّرِينَ، قَالَهَا ثَلَاثًا، قَالَ: «وَلِلْمُقَصِّرِينَ». أخرجاه في الصحيحين^(١).

(عن أبي هريرة) عبد الرحمن بن صخر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ (في يوم الحديبية؛ كما صححه ابن عبد البر^(٢))، ولم يقع في شيء من طرقه التصريح بسماع أبي هريرة له من النبي ﷺ، ولو وقع ذلك، لقطعنا بأن ذلك كان في حجة الوداع؛ لأن أبا هريرة إنما قدم على النبي ﷺ في خير في أولى السابعة بعد الحديبية، فيكون مرسل صحابي، وهو غير قادح في صحته، على أن الإمام النووي صحح أن ذلك كان في حجة الوداع^(٣)، وأبو هريرة رضي الله عنه قد شهداها، وإن كنا نختار ما صححه ابن عبد البر. وبالله التوفيق.

(١) رواه البخاري (١٧٢٨)، ومسلم (١٣٠٢ / ٣٢٠).

(٢) انظر: «الاستذكار» لابن عبد البر (١٣ / ١٠٤).

(٣) انظر: «شرح صحيح مسلم» للنووي (٩ / ٥١)، وفيه: فلا يبعد أن النبي ﷺ قاله في الموضعين.

(اللهم اغفر للمحلقين)، وتقدم في حديث ابن عمر رضي الله عنهما: «اللهم ارحم المحلقين»، وفي الرواية التي ذكرها الحافظ المصنف: «رحم الله المحلقين»^(١)، فيحتمل أنه عليه السلام قالها جميعها، ويحتمل أن الراوي رواه بالمعنى.

(قالوا)؛ أي: الصحابة الحاضرون، أو بعضهم، وتقدم إيضاح ذلك: (يا رسول الله!) قل: (و) اغفر (للمقصرين) من أطراف جميع شعر رؤوسهم، ولو قدر أنملة، (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم ثانيًا: (اللهم اغفر للمحلقين، قالوا: يا رسول الله! وللمقصرين، قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم ثالثًا: (اللهم اغفر للمحلقين، قالوا: يا رسول الله! وللمقصرين)، قالها ثلاثًا؛ أي: دعا الله بالمغفرة للمحلقين ثلاث مرات، وفي الرابعة (قال: و) اغفر اللهم (للمقصرين)، فدل على تفضيل الحلق للرجال على التقصير الذي هو أخذ أطراف الشعر؛ لقوله تعالى: ﴿مُحْلِقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ﴾ [الفتح: ٢٧]؛ إذ العربُ تبدأ بالأهم والأفضل. نعم، المتمتع الأفضل في حقه التقصير؛ ليوافر شعره؛ ليحلقه عند تحلله من الحج؛ لأن الحج أكمل العبادتين.

أخرجاه؛ أي: حديث أبي هريرة المشروح (في الصحيحين).

* * *

(١) انظر الحديث (٣٨٢).

الْحَدِيثُ الْخَامِسُ

٣٨٤ - عن أمّ الحصين رضي الله عنها: أنها سمعت النبي ﷺ في حجة الوداع دعا للمُحَلِّقِينَ ثَلَاثًا، وَلِلْمُقَصِّرِينَ مَرَّةً، وَلَمْ يَقُلْ وَكَيْعٌ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ. رواه مسلم في «صحيحه»^(١).

(عن أمّ الحصين) بنت إسحاق الأحمسية، روى عنها: ابنُ ابنها يحيى ابن الحصين، والعيزار بن حريث^(٢)، شهدت حجة الوداع، ﷺ: أنها سمعت رسول الله ﷺ في حجة الوداع، وكانت في العاشرة، وهي مشهورة، وسميت حجة الوداع؛ لأن النبي ﷺ قال: «لعلكم لا تروني بعد العام»^(٣)، ولأنه لما بالغ لهم في الموعظة، قالوا: يا رسول الله! كأنها موعظة مودع.

(١) رواه مسلم (١٣٠٣ / ٣٢١).

(٢) عيزار بن حريث العبدي الكوفي، والد الوليد بن العيزار، روى عن ريحانتي النبي ﷺ، وذكره ابن حبان في «الثقات»، قال يحيى بن معين والنسائي: ثقة، روى له مسلم، وأبو داود، والترمذي، والنسائي. انظر: «تهذيب الكمال» للمزي (٥٧٨ / ٢٢).

(٣) رواه الإمام أحمد في «مستنده» (٢٦٢ / ٥)، والطبراني في «المعجم الكبير» (٧٦٧٦)، من حديث أبي أمامة رضي الله عنه.

قال الحافظ ابن الجوزي في «مثير العزم الساكن»: إنما حج نبينا ﷺ بعد هجرته إلى المدينة مرة واحدة، وإنما سميت حجة الوداع لأنه خطب الناس وودعهم، فقالوا: هذه حجة الوداع.

قال: فأما قبل الهجرة، فإنه قد حج بعد النبوة وقبلها حججات لا يعرف عددها.

ومجاهد يقول: حج حجتين قبل أن يهاجر^(١)، ولعله يشير إلى ما بعد النبوة^(٢).

دعا النبي ﷺ (للمحلقين) رؤوسهم في الحج (ثلاثاً) من المرات، (و) دعا (للمقصرين) من شعر رؤوسهم (مرة) واحدة. (رواه مسلم) في «صحيحه».



(١) رواه ابن سعد في «الطبقات الكبرى» (٢/ ١٨٩)، وزاد: وبعدما هاجر حجة.

(٢) انظر: «مثير العزم الساكن» لابن الجوزي (٢/ ١٣١).

الْحَدِيثُ السَّادِسُ

٣٨٥ - عن ابن عمر رضي الله عنه: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَلَقَ رَأْسَهُ فِي حَجَّةِ الْوُدَاعِ. أَخْرَجَاهُ^(١).

(عن) أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَبْدِ اللَّهِ (بْنِ) عُمَرَ رضي الله عنه: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَلَقَ رَأْسَهُ الشَّرِيفَ (فِي حَجَّةِ الْوُدَاعِ)، وَتَمَامُ الْحَدِيثِ: وَطَائِفَةٌ مِنْ أَصْحَابِهِ؛ أَي: حَلَقُوا رُؤُوسَهُمْ، وَقَصَّرَ بَعْضُهُمْ. (أَخْرَجَاهُ)؛ أَي: الْبُخَارِيُّ، وَمُسْلِمٌ.

* فوائد:

الأولى: رَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه: أَنَّهُمْ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا بَالُ الْمُحَلِّقِينَ ظَاهَرَتْ لَهُمُ التَّرَحُّمُ؟ قَالَ: «إِنَّهُمْ لَمْ يَشْكُوا»^(٢)، وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ مَوْقُوفًا^(٣).

الثانية: إِنَّمَا تَوَقَّفَ الْمُسْلِمُونَ فِي عُمْرَةِ الْحَدِيدِيَّةِ فِي النُّحْرِ وَالْحَلْقِ بَعْدَ

(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٤٤١٠)، وَمُسْلِمٌ (١٣٠٤ / ٣٢٢).

(٢) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي «مُصَنَّفِهِ» (١٣٦١٨).

(٣) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «السَّنَنِ الْكُبْرَى» (٢١٥ / ٥).

الأمر النبوي بهما لاحتمال أن يكون الأمر بذلك للندب، أو لرجاء نزول الوحي بإبطال الصلح الذي جرى بينهم وبين قريش، أو تخصيصه بالإذن بدخولهم مكة ذلك العام لإتمام نسكهم، وسوّغ لهم ذلك لكونه في زمن وقوع النسخ.

ويحتمل أن يكون أبهتهم صورة الحال، فاستغرقوا في الفكر لما لحقهم من الذل عند أنفسهم مع ظهور قوتهم، واقتدارهم في اعتقادهم على بلوغ غرضهم، وقضاء نسكهم بالقهر والغلبة، أو أخروا الامتثال لاعتقادهم أن الأمر المطلق لا يقتضي الفور.

ويحتمل مجموع هذه الأمور لمجموعهم؛ كما أشرنا في القصة من كلام أم سلمة رضي الله عنها من قولها: (لا تلمهم... إلخ).

الثالثة: في القصة إشارة لجواز مشاورة المرأة الفاضلة، وفضل أم سلمة، ووفور عقلها، حتى قال بعض العلماء: لا نعلم امرأة أشارت برأي فأصاب إلا أم سلمة، وقد استدرك عليه بنت شبيب، في أمر موسى، وكذا امرأة العزيز في أمر يوسف، وفراصة أم المؤمنين خديجة، وقولها للنبي ﷺ: لا يخزيك الله أبداً، وأخذها له لابن عمها ورقة بن نوفل، إلا أنه نفى عنه الاستداركات بقوله: لا نعلم. والله أعلم.

الرابعة: في حديث ابن عمر رضي الله عنهما: أن النبي ﷺ قال: «وأما حلاقك رأسك، فلك بكل شعرة حلقتها حسنة، ويمحى عنك بها خطيئة»، رواه الطبراني في «الكبير»، والبزار، واللفظ له^(١).

قال الحافظ المنذري: رواه كلهم موثقون، ورواه ابن حبان في

(١) رواه الطبراني في «الأحاديث الطوال» (٦١)، والبزار في «مسنده» (٦١٧٧).

«صحيحه»^(١)، وفي حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه مرفوعاً: «وأما حلقك رأسك»^(٢)، فإنه ليس من شعرك شعرة تقع على الأرض إلا كانت لك نوراً يوم القيامة»^(٣)، رواه الطبراني في «الأوسط»^(٤).

* تنبيهات :

الأول : الحلق أو التقصير نسك، لكن إن أخره عن أيام منى، فلا دم عليه؛ لأنه لا آخر لوقته، والأفضل للرجل في الحج أن يحلق رأسه، ويبدأ بأيمنه، ويستقبل القبلة في حال حلقه، ويكبر وقت الحلق، والأولى أن لا يشارط الحلاق على أجرة، وإن قصر، فمن جميع رأسه، لا من كل شعرة بعينها، والمرأة تقصر من شعرها على أي صفة كان، من ضفر وعقص وغيرهما، قدر أنملة فأقل من رؤوس الصفائر، وكذا عبداً، ولا يحلق إلا بإذن سيده؛ لأن الحلق ينقص قيمته.

قال الحافظ ابن الجوزي في «مثير العزم الساكن»: إذا ذبح، حلق أو قصر جميع شعر رأسه، لا يجزئه دون ذلك [في إحدى الروايتين، وفي الأخرى يجزئه بعضه؛ كالمسح].

ثم ذكر سنده إلى وكيع، قال: قال له أبو حنيفة النعمان بن ثابت: أخطأت في خمسة أبواب من المناسك فعلمتها حجاماً، وذلك أنني حين أردت أن أحلق رأسي، وقفت على حجام، فقلت له: بكم تحلق رأسي؟ فقال: أعراقي أنت؟

(١) رواه ابن حبان في «صحيحه» (١٨٨٧).

(٢) في الأصل: «مرفوعاً وفيه: وأما حلقك...»، ولعل الصواب المثبت.

(٣) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ١١١).

(٤) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٢٣٢٠).

قلت: نعم، قال: النسك لا يُشَارَطُ عليه، اجلس، فجلست منحرفاً عن القبلة، فقال: حَوِّلْ وجهك إلى القبلة، فحولته، وأردتُ أن أحلق رأسي من الجانب الأيسر، فقال: أَدْرِ الشَّقَّ الأيمن من رأسك، فأدْرتهُ، وجعل يحلق وأنا ساكت، فقال لي: كَبِّرْ، فجعلت أكبر، حتى قمتُ لأذهب، فقال لي: أين تريد؟ قلت: رحلي، قال: صلِّ ركعتين، ثم امض، فقلت: ما ينبغي أن يكون ما رأيت من عقل هذا الحجام، فقلت له: من أين لك ما أمرتني به؟ فقال لي: رأيت عطاء بن أبي رباح يفعل ذلك^(١).

الثاني: الواجب عند الحنبلي والمالكي حلق جميع رأسه، أو التقصير من جميعه.

نعم؛ لا يجب من كل شعرة بعينها كما تقدم، وأقلُّ ما يجزئ عند الشافعية ثلاثُ شعرات، وعند أبي حنيفة ربع الرأس، وعند أبي يوسف النصف.

قال العلامة الكمال بن الهمام^(٢): اتفق الأئمة بأنه يجزئ^(٣) في الحلق

(١) انظر: «مثير العزم الساكن» لابن الجوزي (١ / ٣١٣).

(٢) الإمام الفقيه كمال الدين محمد بن عبد الواحد بن عبد الحميد السيواسي، ثم الإسكندري، الحنفي، المعروف بابن الهمام، كان إماماً في الأصول والتفسير، والفقه والفرائض، والحساب والتصوف، والنحو والصرف، والمعاني والبيان، وغير ذلك، حتى قال السخاوي في حقه: إنه عالم أهل الأرض، ومحقق أولي العصر. توفي سنة (٨٦١هـ). انظر: «البدر الطالع» للشوكاني (٢ / ٢٠١).

(٣) كذا في الأصل، وعبارة ابن الهمام: اتفق كل من الأئمة الثلاثة أبي حنيفة ومالك والشافعي رحمهم الله على أنه يجزئ...

القدرُ الذي قال : إنه يجزئ في الوضوء .

قال : ولا يصح أن يكون هذا منهم بطريق القياس ؛ لأنه يكون قياساً بلا جامع يظهر أثره ، وذلك لأن حكم الأصل على تقدير القياس وجوبُ المسح ، ومحلُّه المسح ، وحكم الفرع وجوبُ الحلق ، ومحلُّه الحلق للتحلل ، ولا يظن أن محل الحكم الرأس ؛ إذ لا يتحد الأصل والفرع ، وذلك أن الأصل والفرع هما محلا الحكم المشبه به والمشبه ، والحكم هو الوجوب مثلاً ، ولا قياس يتصور عند اتِّحادِ محلِّه ؛ إذ لا اثْنَيْنِيَّةَ ، وَحِينَئِذٍ فَحُكْمُ الْأَصْلِ وَهُوَ وَجُوبُ الْمَسْحِ لَيْسَ فِيهِ مَعْنَى يُوجِبُ جَوَازَ قَصْرِهِ عَلَى الرَّبْعِ ، وإنما فيه نفسُ النصِّ الوارد فيه ، وهو قوله تعالى : ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾ [المائدة : ٦] بناءً إما على الإجمال والتحاق حديث المغيرة بياناً ، أو على عدمه ، والمفاد بسبب الباء إلصاقُ اليد كُلِّها بالرأس ؛ لأن الفعل يصير حيثنًى متعدياً إلى الآلة بنفسه ، فيشملها ، وتماُمُ اليد يستوعب الربع عادة ، فتعين قدره ، لا أن فيه معنى ظهر أثره من الاكتفاء بالربع ، أو بالنقص مطلقاً ، أو تعين الكل ، وهو متحقق في وجوب حلقها عند التحلل من الإحرام ؛ ليتعدى الاكتفاء بالربع من المسح إلى الحلق ، وكذا الآخرون ، وإذا انتفت صحة القياس ، فالمرجع في كل من المسحة وحلق التحلل ما يفيد نصه الوارد فيه ، والوارد في المسح دخلت فيه الباء على الرأس التي هي المحل ، فأوجب عند الشافعي التبعيض ، وعند غيره الإلصاق ، غير أن الحنفي لاحظَ تعدي الفعل للآلة ، فأوجب قدرها من الرأس ، ولم يلاحظه غيره ، فاستوعب الكل ، أو جعلوها زائدة ؛ كما في قوله تعالى : ﴿فَأَمْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ﴾ [المائدة : ٦] في آية التيمم ، فاقضى وجوب

استيعاب المسح، وأما الوارد في الحلق، فمن الكتاب قوله تعالى: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ﴾ [الفتح: ٢٧] من غير باء، ففيها إشارة إلى تحليق الرؤوس أو تقصيرها، وليس فيها ما هو الموجب لطريق التبعض على اختلافه عند الحنفي وعند الشافعي، وهو دخول الباء على المحل، ومن السنة فعله - عليه الصلاة والسلام -، وهو الاستيعاب، فكان مقتضى الدليل في الحلق وجوب الاستيعاب؛ كما هو قول الحنابلة والمالكية.

قال الكمال بن الهمام: وهو الذي أدين لله به^(١)، وبالله التوفيق.

الثالث: قد قدمنا أن الحلق أو التقصير نسك، في تركه دمٌ، لا إطلاق من محظور لا شيء فيه، على الأصح.

ونقل مهنا في مُعْتَمِرٍ تركه ثم أحرم بعمرة: الدُم كثير، عليه أقلُّ من الدم، والمذهب فيه دم، والدليل على أنه نسك وعبادة لا استباحة من محظور الدعاء لفاعله بالرحمة والمغفرة، والدعاء ثواب، والثواب إنما يكون على العبادات لا على المباحات، وتفضيل الحلق على التقصير، والمباحات لا تتفاضل.

ويستحب لمن لا شعر له أن يُمِرَّ موسى على رأسه تشبيهاً بالحالقين.

الرابع: يحصل التحلل الأول من الإحرام باثنين من ثلاثة: من رمي، وحلق، وطواف، والتحلل الثاني بالثالث منها.

(١) انظر: «فتح القدير» لابن الهمام (٢/ ٤٩٠)، والمؤلف ناقل عنه هنا بتصرف.

وإن قدم الحلق على الرمي، أو النحر، أو طاف للزيارة، أو نحر قبل
رميه، جاهلاً أو ناسياً، فلا شيء عليه، كذا لو كان عالماً، لكن يكره. والله
أعلم.

* * *

الْحَدِيثُ السَّابِعُ في (فَضْلِ حَصَى الْجِمَارِ)

٣٨٦- وعن أبي سعيدٍ الخدريّ رضي الله عنه قال: قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَذِهِ الْجِمَارُ الَّتِي يُرْمَى بِهَا كُلُّ عَامٍ، فَنَحْتَسِبُ أَنَّهَا تَنْقُصُ، فَقَالَ: «إِنَّهُ مَا تَقْبَلُ مِنْهَا رُفْعَ، وَلَوْلَا ذَلِكَ لَرَأَيْتَهَا أَمْثَالَ الْجِبَالِ». رواه الدارقطني ^(١).

(وعن أبي سعيدٍ) سعد بن مالكٍ (الخدريّ رضي الله عنه) قال: قلنا: يا رسول الله! هذه الجمار؛ أي: الحصى (التي يُرمى) - بضم التحتية وسكون الراء مبيئًا لما لم يسم فاعله - ؛ أي: يرمي الحجاج (بها كل عام، فنحسب)؛ أي: نظن (أنها تنقص)، وإلا لكانت مع كثرة الرامين وتداول الأزمنة جبالًا، (قال ﷺ: ما)؛ أي: الذي (تقبل) - بضم الفوقية والقاف وكسر الموحدة مشددة مبيئًا لما لم يسم فاعله - ؛ أي: الذي تقبله الله (منها)؛ أي: من الجمار، (رُفع) إلى السماء، (ولولا ذلك)؛ أي: أن الذي يُقبل منها يرفع إلى السماء، (لرأيتها) أنتَ وغيرك (مثلَ الجبال) العالية؛ لكثرة الرامين، وتداول الأزمنة.

(١) رواه الدارقطني في «سننه» (٢/ ٣٠٠)، وفيه أبو فروة يزيد بن سنان الرهاوي. قال ابن حجر في «تقريب التهذيب» (ص: ٦٠٢): ضعيف، من كبار السابعة.

(١) في هامش الأصل: «هو أبو الحسن عليُّ بنُ عمرَ بنِ أحمدَ بنِ مهديِّ البغداديِّ، الحافظُ الإمامُ، شيخُ الإسلامِ الشهير، أحدُ الأعلام، صاحبُ «السنن»، و«العلل»، و«الأفراد».

ولد سنة ست وثلاثمئة، وسمع من البغوي، وابن أبي داود، وابن صاعد، وابن دريد، وخلاتق ببغداد والبصرة والكوفة وواسط، ومصر والشام.

حدث عنه: الحاكم، وأبو حامد الإسفرايني، وعبد الغني البرقاني، وأبو نعيم، والقاضي أبو الطيب، وخلاتق.

قال الحاكم: هو أُوحد عصره في الفهم والحفظ والورع، إمام المحدثين، لم يخلق على أديم الأرض مثله.

وقال الخطيب: كان فريد عصره، وإمام وقته، وانتهى إليه علمُ الأثر، والمعرفة بالعلل وأسماء الرجال، مع الصدق والثقة، وصحة الاعتقاد والأخذ من العلوم؛ كالقرآن، فإن له مصنفًا عقد فيه الأبواب قبل فرش الحروف، وتأسى به القراء بعده، وله المعرفة بمذاهب الفقهاء، والمعرفة بالأدب والشعر، فقليل: إنه كان يحفظ دواوين جماعة، منهم: السيدُ الحِميري، وبسبب هذا نسب إلى التشيع.

قال الحافظ جلال الدين السيوطي في «طبقات الحفاظ»: وما أبعدُه منه! أي: التشيع.

قيل للدارقطني: هل رأيتَ مثلَ نفسك؟ فقال: قال الله تعالى: ﴿فَلَا تَرْكُؤْا أَنْفُسَكُمْ﴾ [النجم: ٣٢]، فألحَّ عليه، فقال: لم أرَ أحدًا جمعَ ما جمعت.

وفي «تاريخ ابن خلكان»: أما في فنٍّ واحدٍ فرأيتُ، وأما في سائر الفنون، فلا.

وقال أبو ذر الحافظ: قلت للحاكم: هل رأيتَ مثلَ الدارقطني؟ فقال: هو لم ير مثل نفسه، فكيف أنا؟

وكان عبد الغني بن سعيد إذا رأى الدارقطني قال: أستاذي.

=

قال الحافظ ابن الجوزي في «مثير العزم الساكن»: ربما قال قائل: نحن نعلم أن الحاج خلق كثير، ويحتاج كل واحد منهم أن يرمي سبعين حصاة، وهذا من زمن إبراهيم الخليل - عليه السلام -، والمرمى مكان صغير، ثم لا يجوز أن يرمي بحصاة قد رمي بها، ونرى الحصى في المرمى قليلاً، فما وجه ذلك؟

والجواب: ما ذكره بسنده إلى سعيد بن جبير قال: الحصى قربان، فما قبل منه رُفِعَ، وما لم يقبل منه بقي. انتهى^(١).

وفي حديث ابن عمر رضي الله عنهما في «كبير الطبراني»، والبخاري، و«صحيح ابن حبان»، ولفظه: عن رسول الله ﷺ من حديث طويل: «وأما رميك بالجمار، فلك بكل حصاة رميتها تكفير كبيرة من الموبقات»^(٢).

ومن حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه في حديث طويل أنه ﷺ قال: «وأما رميك الجمار، فإنه مدّخر لك عند ربك أحوج ما تكون إليه»، رواه

= وقال القاضي أبو الطيب: الدارقطني أمير المؤمنين في الحديث.

وقال البرقاني: أملى علي كتاب «العلل» من حفظه.

وقال السلمي: سمعت الدارقطني يقول: ما شيء أبغض إلي من الكلام رحمه الله، ورضي عنه.

مات في ذي القعدة سنة خمس وثمانين وثلاثمائة، ونسبته إلى دير القطن، محلّة ببغداد. مؤلف.

(١) انظر: «مثير العزم الساكن» لابن الجوزي (١/ ٢٨٦).

(٢) تقدم تخريجه قريباً.

الطبراني في «الأوسط»^(١).

وروى البزار من رواية صالح مولى التوءمة^(٢)، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا رميت الجمار، كان لك نورًا يوم القيامة»^(٣). قال الحافظ ابن الجوزي: قال أبو مجلز^(٤): لما فرغ إبراهيم عليه السلام من البيت، أتاه جبريل فأراه الطواف، ثم أتى به جمرة العقبة فعرض له الشيطان، فأخذ جبريل سبع حصيات وأعطى إبراهيم سبعًا، وقال له: ارم وكبر، فرميا وكبرا مع كل رمية حتى غاب الشيطان، ثم أتى به الجمرة الوسطى، فعرض لهما الشيطان، فأخذ جبريل سبع حصيات وأعطى إبراهيم سبعًا، فقال له: ارم وكبر، فرميا وكبرا مع كل رمية حتى غاب الشيطان، ثم أتى به الجمرة القصوى، ففعل كذلك^(٥).

(١) تقدم تخريجه قريبًا.

(٢) أبو محمد صالح بن نبهان المدني، مولى التوءمة بنت أمية بن خلف الجمحي، قال الإمام أحمد: قد اختلط وهو كبير، من سمع منه قديمًا فذاك، وقد روى عنه أكابر أهل المدينة، وهو صالح الحديث، ما أعلم به بأسًا. توفي سنة (١٢٥هـ). انظر: «تهذيب الكمال» للمزي (٩٩ / ١٣).

(٣) رواه البزار في «مسنده»؛ كما في «كشف الأستار» للهيتمي (١١٤٠).

(٤) أبو مجلز لاحق بن حميد بن سعيد، ويقال: شعبة بن خالد بن كثير السدوسي، البصري، الأعور، قدم خراسان مع قتيبة بن مسلم، ذكره ابن حبان في «الثقات»، وقال العجلي وأبو زرعة وابن خراش: ثقة. توفي سنة (١٠٠هـ)، وقيل غير ذلك. انظر: «تهذيب الكمال» للمزي (١٧٦ / ٣١).

(٥) انظر: «مثير العزم الساكن» لابن الجوزي (٢٨٤ / ١).

قال الحافظ ابن الجوزي: هذا الأصل في شروع الرمي، كما أن الأصل في شروع السعي سعي هاجر بين الصفا والمروة، وكذلك أصل الرمل أن النبي ﷺ قدم وأصحابه إلى مكة، فقال المشركون: إنه يقدم عليكم قوم قد وهنتهم حمى يثرب، فأمر رسول الله ﷺ أصحابه أن يرملوا الأشواط الثلاثة؛ ليرى المشركون جلدَهم، وهذا في الصحيحين، وهذا كان في عمرة القضية^(١) في السنة السابعة، ثم زالت تلك الأشياء، وبقيت آثارها وأحكامها^(٢).

قال ابن الجوزي: وربما أشكلت هذه الأمور على من يرى صورها ولا يعرف أسبابها، فيقول: هذا لا معنى له، فقد بينت لك الأسباب من حيث النقل.

قال: وها أنا أمهد لك من المعنى قاعدة تمر عليها ما جاءك من هذا: اعلم أن أصل العبادة معقول، وهو ذلُّ العبد لمولاه بطاعته^(٣)، وذكر ما قدمناه في أول الباب.

قلت: والسياق الذي ذكره الحافظ ابن الجوزي عن أبي مجلز روى نحوه ابنُ خزيمة في «صحيحه»، [والحاكم واللفظ له]^(٤)، عن ابن عباس ؓ رفعه، ولفظه: «لما أتى إبراهيم خليل الله ﷺ المناسك، عرض له الشيطان

(١) سميت عمرة الحديبية هذه: عمرة القضية، وعمرة الصلح؛ لأن الاتفاق ذكر فيه: هذا ما قاضى عليه محمد...

(٢) انظر: «مثير العزم الساكن» لابن الجوزي (١/ ٢٨٤).

(٣) المرجع السابق (١/ ٢٨٥).

(٤) ما بين معكوفين من «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ١٣٤).

- لعنه الله - عند جمرة العقبة، فرماه بسبع حصيات حتى ساخ في الأرض،
ثم عرض له عند الجمرة الثانية، فرماه بسبع حصيات حتى ساخ في الأرض،
ثم عرض له عند الجمرة الثالثة، فرماه بسبع حصيات حتى ساخ في الأرض،
قال ابن عباس رضي الله عنه: الشيطان ترجمون، وملة أبيكم إبراهيم تتبعون^(١)، والله
الموفق.



(١) رواه ابن خزيمة في «صحيحه» (٢٩٦٧)، والحاكم في «المستدرک» (١٧١٣)
وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه.

الْحَدِيثُ الثَّامِنُ في (فَضْلِ مَاءِ زَمْزَمَ)

أما بدؤُ شأنها، فذكر الحافظ ابن الجوزي في «مثير العزم الساكن» بسنده عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس رضي الله عنه قال: جاء إبراهيم بأُم إسماعيل وابنها إسماعيل وهي ترضعه حتى وضعهما عند دوحة فوق زمزم، وليس بمكة أحد، وليس بها ماء، ووضع عندهما جرابًا فيه تمر، وسقاء فيه ماء، ثم قفى منطلقًا، فتبعته أُمُ إسماعيل فقالت: أين تذهب وتركننا بهذا الوادي الذي ليس فيه أنيس ولا شيء؟ فقالت له ذلك مرارًا، وجعل لا يلتفت إليها، فقالت له: الله أمرك بهذا؟ قال: نعم، قالت: إذن لا يضيّعنا الله، ثم رجعت، فانطلق إبراهيم عليه السلام حتى إذا كان عند الثنية حيث لا يرونه استقبل بوجهه البيت، ثم دعا بهؤلاء الدعوات، ورفع يديه فقال: رَبِّ ﴿إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ﴾ حتى بلغ ﴿يَشْكُرُونَ﴾ [إبراهيم: ٣٧].

وجعلت أُم إسماعيل ترضع إسماعيل وتشرب من ذلك الماء، حتى إذا نفد عطشت وعطش ابنها، وجعلت تنظر إليه يتلوّى - أو قال: يتلبّط - فانطلقت كراهية أن تنظر إليه، فوجدت الصفا أقرب جبل في الأرض يليها، فقامت عليه، فاستقبلت الوادي تنظر هل ترى أحدًا، فلم تر أحدًا، فهبطت من الصفا، حتى إذا بلغت الوادي، رفعت طرف درعها، ثم سعت سعي

الإنسان المجهود حتى جاوزت الوادي، ثم أتت المروة، فقامت عليها، ونظرت فلم تر أحداً، ففعلت ذلك سبع مرات.

قال ابن عباس رضي الله عنه: قال النبي ﷺ: «ولذلك سعى الناس بينهما».

فلما أشرفت على المروة، سمعت صوتاً، فقالت: صه، تريد نفسها، ثم تسمعت فسمعت أيضاً، فقالت: قد أسمعت إن كان عندك غواث، فإذا هي بالملك عند موضع زمزم، فبحث بعقبه - أو قال: بجناحه - حتى ظهر الماء، فجعلت تحوِّضه وتقول بيدها هكذا، وجعلت تغرف من الماء في سقائها وهو يفور بعدما تغرف.

قال ابن عباس رضي الله عنه: قال النبي ﷺ: «يرحم الله أم إسماعيل، لو تركت زمزم - أو قال: لو لم تغرف من الماء - لكانت زمزم عيناً معيناً».

فشربت وأرضعت ابنها، فقال لها الملك: لا تخافوا الضيعة، فإن ها هنا بيت الله ﷻ، يبني هذا الغلام وأبوه، فإن الله لا يضيع أهله، الحديث بطوله رواه البخاري ^(١).

قال ابن الجوزي: وهذا الحديث قد بان فيه معنى تسميتها بزمزم، [فإن الماء لما فاض، زمته هاجر.

قال ابن فارس اللغوي: وزمزم من قولك: زممت الناقة: إذا جعلت لها زمماً تحبسها به. انتهى ^(٢).

وقال في «المطلع»: زمزم - بالزاي المكررة - غير مصروفة؛ للتأنيث

(١) رواه البخاري (٣٣٦٤).

(٢) انظر: «مثير العزم الساكن» لابن الجوزي (٢/ ٤٥).

والعلمية، وهي البئر المشهورة المباركة بمكة، قيل: سميت بذلك لكثرة مائها، يقال: ماء زمزم: إذا كثرت^(١)، وقيل: اسم لها علم، وقيل: بل من ضم هاجر لها حين انفجرت وزمّها إياها، وقيل: بل من زمزمة جبريل - عليه السلام - وكلامه عليها، وتسمى: برة، والمضنونة، ونكتم، بوزن (تكتب)، وهزمة جبريل، وشفاء سقم، وطعام طعم، وشراب الأبرار، وطيبة، ذكرها صاحب «المطالع»^(٢)؛ يعني: العلامة ابن قرقول.

قوله: (هزمة جبريل) - بهاء، فزاي ساكنة، فميم، فهاء تأنيث - ؛ أي: ضربها برجله فنبع الماء، والهزمة: النقرة في الصدر، وفي التفاحة إذا غمزتها بيدك، وهزمت البئر^(٣): إذا حفرتها.

قال ابن الجوزي: ثم إن أمر زمزم دثر بعد ذلك إلى أن قام عبد المطلب، فولّي سقاية البيت ورفادته، فأتي في منامه، ف قيل له: احفر طيبة، فقال: وما طيبة؟ فأتي من الغد ف قيل له: احفر برة، قال: وما برة؟ فأتي من الغد، وقيل: احفر المضنونة، قال: وما المضنونة؟ فأتي ف قيل: احفر زمزم، قال: وما زمزم؟ قال: لا تنرح ولا تَدْثُم، تسقي الحجيح الأعظم، وهي بين الفرث والدم، عند نقرة الغراب الأعصم، وهي شرف لك ولولدك.

قال: وكان غراب أعصم لا يبرح عند الذبائح مكان الفرث والدم، فغدا عبد المطلب بمعوله ومسحاته معه ابنه الحارث، وليس له يومئذ ولد غيره،

(١) كذا في الأصل، وفي «المطلع» و«المطالع»: «ماء زُمَازِم، وزمزم».

(٢) انظر: «المطلع» للبعلي (ص: ٢٠٠)، و«مطالع الأنوار» لابن قرقول (٣/ ٢٥٩).

(٣) في الأصل: «همزت البئر»، والتصويب من «مجمع بحار الأنوار» للفتي (٥/ ١٥٧).

فجعل يحفر ثلاثة أيام حتى بدا له الطويُّ، فكبر وقال: هذا طوي إسماعيل، فقالت له قریش: أَشْرِكْنَا فِيهِ، قال: ما أنا بفاعل، شيءٌ خُصِصَتْ بِهِ دُونَكُمْ، فاجعلوا بيني وبينكم من شئتم أحاكمكم إليه، فقالوا: كاهنةُ بني سعد، فخرجوا إليها، فعطشوا في الطريق حتى أيقنوا بالموت، فقال عبد المطلب: والله! إن إلقاءنا بأيدينا هكذا لعجزٌ، ألا نضربُ في الأرض فعسى الله أن يرزقنا ماءً، فارتحلوا، وقام عبد المطلب إلى راحلته فركبها، فلما انبعثت به، انفجر تحت خفها عين ماء عذب، فكَبَّرَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ وكَبَّرَ أصحابه، وشربوا جميعاً، وقالوا له: قد قضى لك علينا الذي سفاك، فوالله! لا نخاصمك فيها أبداً، فرجعوا وخلَّوْا بينه وبين زمزم، والله تعالى أعلم^(١).

٣٨٧- عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «مَاءُ زَمْزَمَ لِمَا شَرِبَ لَهُ». رواه ابن ماجه^(٢).

(عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: ماءُ زمزم) الذي هو سيدُ المياه وأشرفُها؛ أي: ماء البئر المعروفة بالمسجد الحرام، بينها وبين الكعبة الشريفة بضْعٌ وثلاثون ذراعاً.

قال العلماء - رحمهم الله تعالى - : يستحب أن يشرب من ماء زمزم، وأن يُكثِرَ منه، وأن يتضلعَ؛ أي: يمتلئ منه، زاد في «التبصرة»: ويرش على بدنه وثوبه.

وليس لاستحباب الشرب منها وقت مخصوص، بل يستحب بعد

(١) انظر: «مثير العزم الساكن» لابن الجوزي (٢/ ٤٧).

(٢) رواه ابن ماجه (٣٠٦٢).

طواف الإفاضة والوداع، وفي كل وقت.

(لما)؛ أي: للذي (شرب) - بضم الشين المعجمة وكسر الراء مبنياً
لما لم يسم فاعله - ؛ أي: للأمر والشأن الذي شربه الشارب (له)؛ أي: للذي
نواه وقصده عند شربه، وقد شربه جماعة من العلماء لمطالب فنالوها.

ويستحب أن يقول: اللهم إنه بلغني عن نبيك محمد ﷺ أنه قال: «ماء
زمزم لما شرب له»، وإني أشربه لتغفر لي وترحمني.

وكان بعضهم يقول: لظماً يوم القيامة، أو يذكر ما يريد، ويقول عند
شربه: باسم الله، اللهم اجعله لنا علماً نافعاً، ورزقاً واسعاً، ورياً وشبعاً،
وشفاء من كل داء، واغسل به قلبي، وأملأه من خشيتك وحكمتك^(١).

(رواه)؛ أي: الحديث المشروح (ابن ماجه)، والإمام أحمد، والبيهقي^(٢)،
وهو حسن لكثرة شواهد.

* * *

(١) وسيأتي لهذا شواهد في نهاية الحديث التالي.

(٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٣/ ٣٥٧)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٥/ ١٤٨).

الْحَدِيثُ التَّاسِعُ

٣٨٨- عن أبي العباس عبد الله بن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَاءٌ زَمَزَمَ لِمَا شُرِبَ لَهُ، إِنْ شَرِبْتَهُ تَسْتَشْفِي بِهِ، شَفَاكَ اللَّهُ، وَإِنْ شَرِبْتَهُ لِشَبْعِكَ، أَشْبَعَكَ اللَّهُ بِهِ، وَإِنْ شَرِبْتَهُ لِقَطْعِ ظَمِّكَ، قَطَعَهُ، وَهِيَ هَزْمَةُ جِبْرِيلَ، وَسُقْيَا اللَّهِ إِسْمَاعِيلَ». رواه الدارقطني ^(١).

(عن أبي العباس عبد الله بن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: ماء زمزم لما شرب له) من المقاصد والمطالب؛ لأنه سقيا الله تعالى وغيائه لولد خليله، فبقي غيائاً لمن بعده، فمن شربه بإخلاص ونية، وجد ذلك الغوث، ومن ثم قال ﷺ: (إن شربته)؛ أي: ماء زمزم (تستشفي) بفتح المثناة الفوقية وسكون السين المهملة، فمثناة مفتوحة أيضاً، فشين معجمة، ففاء -؛ أي: تطلب الشفاء، فالسين المهملة للطلب، (به)؛ أي: [بـ] شربك ذلك الماء من أي داء كان بك، (شفاك الله) ﷻ: وعافاك ببركة ذلك الماء؛ لأن أصله من الرحمة، بدأ غيائاً فدام غيائاً، (وإن شربته) أيها الجائع (لشبعك) من جوعك، (أشبعك الله) تعالى.

(١) رواه الدارقطني في «سننه» (٢/ ٢٨٩).

وفي «مسند البزار» بإسناد صحيح عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «زمزم طعام طعم، وشفاء سقم»^(١).

قوله : (طعم) هو - بضم الطاء وسكون العين المهملتين - ؛ أي : طعام يشبع من أكله .

وروى الطبراني في «الكبير» عن أبي الطفيل ، عن ابن عباس - رضي الله عنه ، وهو موقوف صحيح الإسناد - : كنا نسميها - يعني : زمزم - شُباعة ، كنا نجد لها نِعْمَ العونَ على العيال^(٢) .

(وإن شربته) ؛ أي : ماء زمزم (تقطع ظمأك) ، وهو شدة عطشك ، يقال : ظمئت ظمأ - بالفتح - ، وظمأ - بالضم ، فهمز فيهما - ، فأنا ظامئ ، وقوم ظماء ، والاسم الظَّمُّ - بالكسر - ، والظَّمَان : العطشان ، والأثنى ظَمَأى ، (قطعه الله) ﷻ ؛ أي : قطع ظمأك الذي شربت من ماء زمزم لقطعه .

(وهي) ؛ أي : زمزم (هزمة) - بفتح الهاء وسكون الزاي - ؛ أي : غمزة (جبريل) - عليه السلام - بعقبه ، أو بريشة من جناحه ، والهزمة : هو أن تغمز موضعاً بيدك أو برجلك فتصير فيه حفرة ، (وهي) ؛ أي : زمزم (سقى الله) ﷻ (إسماعيل) بن إبراهيم الخليل ، عليهما الصلاة والسلام .

(رواه الدارقطني) . ورواه الحاكم ، وزاد : «وإن شربته مستعيذاً ، أعاذك الله» ، قال : وكان ابن عباس رضي الله عنه إذا شرب ماء زمزم قال : اللهم إني أسألك علماً نافعاً ، ورزقاً واسعاً ، وشفاء من كل داء ، وقال الحاكم : صحيح الإسناد

(١) رواه البزار في «مسنده» (٣٩٢٩) .

(٢) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٠٦٣٧) .

إن سلم من الجارودي^(١)؛ يعني: محمد بن حبيب.

قال الحافظ المنذري: سلم منه؛ فإنه صدوق، قاله^(٢) الخطيب البغدادي وغيره، لكن الراوي عنه محمد بن هشام المروزي لا أعرفه، وروى الدارقطني دعاء ابن عباس مفرداً من رواية حفص بن عمر العدني^(٣).

وعن سويد بن سعيد قال: رأيت عبد الله بن المبارك بمكة أتى بماء زمزم، واستسقى منه شربة، ثم استقبل الكعبة فقال: اللهم إن ابن أبي الموالي حدثنا عن محمد بن المنكدر، عن جابر رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: «ماء زمزم لما شرب له»، وهذا أشربه لعطش يوم القيامة، ثم شرب^(٤).



(١) رواه الحاكم في «المستدرک» (١٧٣٩).

(٢) في الأصل: «قال»، والمثبت من «الترغيب والترهيب» للمنذري.

(٣) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ١٣٦)، وحديث ابن عباس رواه الدارقطني في «سننه» (٢/ ٢٨٨).

(٤) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٤١٢٨) وقال: غريب من حديث ابن أبي الموالي عن ابن المنكدر، تفرد به سويد عن ابن المبارك من هذا الوجه عنه.

الْحَدِيثُ الْعَاشِرُ

٣٨٩ - عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنه قال : كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ جَالِسًا ، فَجَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ : مِنْ أَيْنَ جِئْتَ ؟ قَالَ : مِنْ زَمْرَمَ ، قَالَ : فَشَرِبْتَ مِنْهَا كَمَا يَنْبَغِي ؟ قَالَ : وَكَيْفَ ؟ قَالَ : إِذَا شَرِبْتَ مِنْهَا ، فَاسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ ، وَادْكُرِ اسْمَ اللَّهِ ، وَتَنَفَّسْ ثَلَاثًا ، وَتَضَلَّعْ مِنْهَا ، فَإِذَا فَرَعْتَ ، فَاحْمَدِ اللَّهَ تعالى ؛ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : «إِنَّ آيَةَ مَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْمُتَأَفِّقِينَ [أَنْهُمْ] لَا يَتَضَلَّعُونَ مِنْ زَمْرَمَ» . أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَه ، وَالدَّارِقُطَنِي ^(١) .

(عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنه) أما أبو بكر الصديقُ خليفةُ رسول الله ﷺ ، وأفضلُ الصحابة - رضي الله عنهم أجمعين - ، فقد تقدمت ترجمته في (كتاب الصيام) .

وأما ابنه عبدُ الرحمن التيميُّ القرشيُّ ؛ فأمه أم رومان ، شقيقُ عائشة الصديقة رضي الله عنها ، أسلم عامَ الحديبية ؛ وحسن إسلامه ، وكان اسمه عبدَ الكعبة ، فغير اسمه النبي ﷺ ، وسماه عبد الرحمن ، وكان أَسَنَ وَلَدِ أَبِي بَكْرٍ .

(١) رواه ابن ماجه (٣٠٦١) ، والدارقطني في «سننه» (٢ / ٢٨٨) .

قال الحافظ ابن الجوزي في «منتخب المنتخب»: لم يزل عبدُ الرحمن على دين قومه حتى شهد بدرًا، فقام إلى المسلمين، فدعا إلى المبارزة، فنهض إليه الصديق، فقال له النبي ﷺ: «أمتِعْنَا بِنَفْسِكَ»^(١)، ثم أسلم عبدُ الرحمن في هدنة الحديبية، وهاجر، ومات سنة ثلاث وخمسين - وقيل: ثمان وخمسين - فجأة بالحُبْشي - وهو جبل بينه وبين مكة ستة أميال - فحمل إلى مكة، فدفن بها، فقدمت عائشة رضي الله عنها، فأنت قبره فصلت عليه، وتمثلت:

وكنّا كندمانِي جذيمةَ حقبَةٍ

من الدهر حتى قيل لن يتصدعا

وعشنا بخيرٍ في الحياة وقبلنا

أصابَ المنايا رهطَ كسرى وتبعا

فلما تفرّقنا كأنني ومالكَا

لطول اجتماعٍ لم نبت ليلةً معا^(٢)

قال ابن الأثير في «جامع الأصول»: روت عنه عائشة، وحفصة، وأبو

(١) رواه الحاكم في «المستدرک» (٦٠٠٤)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (١٨٦/٨)،

وفي إسناده محمد بن عمر الواقدي، قال ابن حجر في: «التلخيص الحبير»

(١٠١/٤): ضعيف.

(٢) من الطويل، والأبيات لمُتَمِّم بن نويرة اليربوعي. انظر: «جمهرة أشعار العرب»

للقرشي (ص: ٢٢٥). وقد روى هذه الأبيات وقصة قدوم عائشة قبر أخيها رضي الله

الترمذي (١٠٥٥).

عثمان النهدي^(١).

وقال الحافظ ابن الجوزي: روي له عن رسول الله ﷺ ثمانية أحاديث، أخرج له منها في الصحيحين ثلاثة متفق عليها. والله أعلم.

وأما (محمد بن عبد الرحمن)، فولد عبيد الله، وله عقبٌ يقال لهم: آل أبي عتيق، من بني ولد أبي بكر ﷺ، وذلك أن عدة من ولد أبي بكر تناضلوا، فقال أحدهم: أنا ابن الصديق، وقال الآخر: أنا ابن ثاني اثنين، وقال آخر: أنا ابن صاحب الغار، فقال محمد بن عبد الرحمن: أنا ابن أبي عتيق، فنسب إلى ذلك هو وولده إلى اليوم.

وكان فاضلاً، عالمًا، ورعًا، زاهدًا، لكن مازج ذلك من عذب المداعبة، وحلو الفكاهة، وحسن المحاضرة، ولين المصاحبة، ما فاق به على الأقران، وحسن لدى الإخوان والأخذان، وبلغ عند أهل الأدب والذوق أسنى غاية، وأعلى نهاية، واجتمع فيه من الفضائل ما تفرق في غيره، من كل عالم وفاضل، ولا بدع لاجتماع هذه الفضائل والمآثر العظيمة فيمن هو من الشجرة التيمية العالية، والسلالة البكرية الغالية، نفعا الله تعالى بهم أجمعين، ورضي عنهم وعمن أحبهم لله رب العالمين.

(قال) محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق ﷺ: (كنت عند) عبدالله (بن عباس ﷺ جالسًا، فجاءه رجل)، لم أعلم اسم ذلك الرجل، ولم أقف له على اسم، ولا على من سماه، (فقال) له ابن عباس ﷺ: (من أين

(١) انظر: «جامع الأصول» لابن الأثير (١٢ / ٥٨٦).

جئت؟ قال) الرجل : جئت (من زمزم)، قال له ابن عباس : (فشربت منها)؛ أي : من ماء زمزم (كما ينبغي)؛ أي : كما يُطلب ويُشرع؟ (قال : وكيف الشرب منها كما ينبغي؟ (قال) ابن عباس رضي الله عنه : (إذا شربت منها)؛ أي : من ماء زمزم (فاستقبل الكعبة) المشرفة، (واذكر اسم الله ﷻ)؛ أي : قل : باسم الله؛ (فإن رسول الله ﷺ قال : إن آية)؛ أي : علامة (ما بيننا) معشرَ المسلمين (وبين المنافقين) الذين يُظهرون الإسلام ويُطنون الكفر ([أنهم] لا يتضلعون من) ماء (زمزم).

أخرجه ابن ماجه، والدارقطني).

وفي لفظ : إذا شربت منها، فاستقبل القبلة، واذكر اسم الله تعالى، وتنفس ثلاثاً، وتضلع منها، فإذا فرغت فاحمد الله ﷻ؛ فإن رسول الله ﷺ قال : «إن آية ما بيننا وبين المنافقين . . . الحديث، رواه الحاكم في «المستدرک» وقال : إنه صحيح على شرط الشيخين^(١).

قال الطبري : التضلع : الامتلاء حتى تمتد الأضلاع^(٢).

والمراد من التنفس ثلاثاً : أن يفصل فاه عن الإناء ثلاث مرات، يبتدىء كل مرة بـ : باسم الله، ويختم بالحمد لله.

قال العلامة الشيخ مرعي في «تشويق الأنام» : هكذا جاء مفسراً في بعض الطرق، فعن ابن عباس رضي الله عنه قال : كنا مع رسول الله ﷺ في صفة زمزم، فأمر بدلو، فترعت له من البئر، فوضعها على شفة البئر، ثم وضع يده من

(١) رواه الحاكم في «المستدرک» (١٧٣٨).

(٢) انظر : «القرى لقاصد أم القرى» لمحب الدين الطبري (ص : ٤٨٥).

تحت عراقي الدلو، ثم قال: «باسم الله»، ثم كرع فيها [فأطال]، ثم أطال
 فرفع رأسه، فقال: «الحمد لله»، ثم عاد، فقال: «باسم الله»، ثم كرع فيها
 فأطال، وهو دون الأول، ثم رفع رأسه فقال: «الحمد لله»، ثم كرع فيها
 فقال: «باسم الله» فأطال، وهو دون الثاني، ثم رفع رأسه فقال: «الحمد لله»،
 ثم قال ﷺ: «علامة ما بيننا وبين المنافقين لم يشربوا منها قط حتى يتضلعوا»،
 أخرجه الأزرقى^(١).

قوله: (عراقي الدلو): هو جمع (عَرْقُوة)، وهي الخشبة المعترضة
 على فم الدلو كالصليب.

وقوله: (كرع)؛ أي: تناول الماء بفيه، يقال: كرع الماء: إذا تناوله
 بفيه من غير أن يشرب بكفه ولا بإناء كما تشرب الدواب، وإنما سمي بذلك؛
 لكون الدواب تدخل في الماء أكارعها^(٢).

(١) رواه الأزرقى «أخبار مكة» (٢/ ٥٧).

وينبغي فهم هذا الحديث - إن ثبت صحته - على ضوء قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا فَصَلَ
 طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ
 فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنْ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ﴾ [البقرة: ٢٤٩]، وحديث ابن ماجه (٣٤٣٣):
 عن ابن عمر قال: مررنا على بركة، فجعلنا نكرع فيها، فقال رسول الله ﷺ:
 «لا تكرعوا، ولكن اغسلوا أيديكم، ثم اشربوا فيها؛ فإنه ليس إناءً أطيب من اليد»،
 وفي سنده ضعف، وحديث جابر بن عبد الله الذي أخرجه البخاري (٥٦٢١): «إن
 كان عندك ماءً بات في شئته، وإلا كرعنا»، التي تبين أن الأفضل الشرب اغترافاً باليد
 بعد غسلها، أو بإناء، وأما الكرع، فهو استثناء يسمح به في حال الضرورة.

(٢) انظر: «تشويق الأنام» للكرمي (ص: ١٩١).

الأولى : روي عن الضحاك بن مزاحم : أن الله تعالى يرفع المياه العذبة قبل يوم القيامة غير زمزم ، وتغور المياه غير زمزم ، رواه الأزرقى^(١) .

الثانية : كان وقع في بئر زمزم حبشيّ ، فنزحت من أجله ، فوجدوها تفور من ثلاثة أعين ، أقواها وأكثرها ماءً عينٌ من ناحية الحجر الأسود ، رواه الدارقطني^(٢) .

ويقال : إن العين الثانية من جهة الصفا وأبي قبيس ، والثالثة من جهة المروة .

الثالثة : ماء زمزم أفضل مياه الأرض على الإطلاق ؛ لأنه خص به الأصل المبارك إسماعيل - عليه السلام - بمكان مبارك ، وهو واد غير ذي زرع عند بيت الله المحرم ، وكان يغني هاجر وابنها عن الطعام والشراب ، وكان ظهوره بواسطة الأمين جبريل - عليه السلام - ، فكان ماء مباركاً لأصل مبارك في مقرر مبارك ، ولا سيما وفيها غسالةُ فم السيد الأمين المبارك نبينا محمد ﷺ ؛ فإنه ﷺ غسل من ماء زمزم وجهه ، ثم تمضمض ، ثم أعاده فيها ، كما رواه الإمام أحمد^(٣) ، وغسل قلبه الشريف بمائها ؛ كما في حديث الإسراء^(٤) .

(١) رواه الأزرقى في «أخبار مكة» (٥٩ / ٢) .

(٢) رواه الدارقطني في «سننه» (٣٣ / ١) بمعناه .

(٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٧٦ / ١) من حديث علي ﷺ ، و(٣٧٢ / ١) من حديث ابن عباس ﷺ .

(٤) رواه البخاري (٣٤٩) ، ومسلم (١٦٣ / ٢٦٣) ، من حديث أبي ذر ﷺ .

وقد وقع السؤال : هل ماء زمزم أفضل أم ماء الكوثر؟

قال القاضي زكريا من علماء الشافعية : قال البلقيني في «مختصر تاريخ مكة» : ماء زمزم أفضل من ماء الكوثر ؛ لأن به غسل صدر النبي ﷺ ، ولم يكن يغسل إلا بأفضل المياه . انتهى^(١) .

وقال الحافظ جلال الدين السيوطي : سئلت عنه قديماً ، فأجبت بأنه لم يرد حديث ولا أمر في تفصيل التفضيل بينهما ، والتفضيل يحتاج إلى توقيف ، وذكر عن حافظ العصر أبي الفضل ابن حجر - يعني : العسقلاني - : أنه سئل عن ذلك ، فأجاب بأن ماء زمزم أفضل مياه الدنيا ، وماء الكوثر أفضل مياه الآخرة ، وهذا الجواب - كما ترى - ليس فيه نص على تفضيل أحدهما على الآخر .

قال بعض العلماء : وقد يقال لمن خطر بباله تفضيل ماء زمزم : إنه يشهد له أنه ﷺ غسل به صدره الشريف لما شقه جبريل .

قال الحافظ السيوطي : والذي يظهر تفضيل الكوثر ؛ لأنه عطية الله لنبيه ﷺ ، وزمزم عطية الله لإسماعيل عليه السلام ، ولأن الكوثر مصرح بذكره في القرآن في معرض الامتنان مسنداً إلى نون العظمة ، ولم يقع في زمزم مثل ذلك^(٢) .

قلت : وقد فضل بعضهم الماء الذي نبع من بين أصابعه ﷺ ، وردّه ابن

(١) انظر : «أسنى المطالب» للشيخ زكريا الأنصاري (١ / ٩) .

(٢) انظر : «الحاوي للفتاوي» للسيوطي (٢ / ٣٧٨) .

القيم وغيره^(١). والله تعالى الموفق.

الرابعة: روى القرطبي في «تفسيره» عن عبدالله بن عمرو: أن ماء زمزم عين من الجنة^(٢).

وروى ابن الحاج في «منسكه»: أن العين التي تلي الركن من زمزم من عيون الجنة.

الخامسة: روى الطبراني في «الكبير»: «خير ماء على وجه الأرض ماء زمزم»^(٣).

وأخرج ابن حبان والطبراني بسند رجاله ثقات عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً: «خير ماء على وجه الأرض ماء زمزم»، زاد الطبراني: «فيه طعام من الطعام، وشفاء من السقم»^(٤).

السادسة: ينبغي أن لا يستعمل ماء زمزم إلا في طاهر، ولا يكره الوضوء به.

(١) لم نقف على رد ابن قيم الجوزية لقول من فضل الماء الذي نبع من بين يديه ﷺ، ولكن قال ابن قيم الجوزية في «زاد المعاد» (٤ / ٣٩٢): ماء زمزم: سيّد المياه وأشرفها وأجلها قدرًا، وأحبها إلى النفوس، وأغلاها ثمنًا، وأنفسها عند الناس، وهو هزْمَةُ جبريلَ، وسُقْيَا الله إسماعيلَ.

(٢) انظر: «تفسير القرطبي» (٩ / ٣٧٠)، وقد أورده الحكيم الترمذي في «نوادير الأصول» (٣ / ٢٦٩) دون نسبة.

(٣) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١١١٦٧) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما. قال المنذري في «الترغيب والترهيب» (٢ / ١٣٥): رواه ثقات.

(٤) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١١١٦٧)، ولم نقف عليه عند ابن حبان.

نعم يكره استعماله في رفع الخبث .

وقيل : يحرم إزالة النجاسة به في أحد الوجهين ، وحرمه ابن الزغواني من علمائنا حيث يتنجس ؛ بناءً على أن علة النهي تعظيمه .

وقد قيل : إن سبب النهي اختيار الواقف ؛ لما روي أن العباس عليه السلام قال : لا أحله لمغتسل ، أما للشارب : فحلٌّ وبطلٌ ، رواه الإمام أحمد^(١) .

وروى أبو عبيد في «الغريب» : أن عبدَ المطلب بنَ هاشم قال ذلك حين احتفره^(٢) .

قال بعض علمائنا - وهو صاحب «المبدع» - : وهذا إن صح عنه ، فإنما قاله في زمن عزة الماء ، وكثرة حاجة الناس إليه للشرب حتى لا يضيق الأمر عليهم ، فلا دلالة فيه على كراهة ولا غيرها ، ولأن عبدَ الله بنَ الإمام أحمد - رحمهما الله ، ورضي عنهما - روى بإسناد صحيح عن أمير المؤمنين علي عليه السلام : أن النبي صلى الله عليه وآله دعا بسجل من ماء زمزم ، فشرب منه وتوضأ^(٣) .

ومعتمد المذهب : جواز الطهارة بكل ماء شريف ، جزم به في

(١) رواه الإمام أحمد في «العلل ومعرفة الرجال» (٢ / ١٨٧) .

(٢) أورده أبو عبيد في «غريب الحديث» (٢ / ٢٨٠ ، ٤ / ٢٦) من قول العباس بن عبد المطلب عليه السلام ، وقد أورده السهيلي في «الروض الأنف» (١ / ٢٦٥) من قول عبد المطلب ، وفيه : واتخذ عبد المطلب حوضاً لزمزم يسقى منه ، فكان يخرب له حسداً له ، فلما غمه ذلك قيل له في النوم : قل : لا أحلها لمغتسل ، وهي لشارب حلٌّ وبطلٌ ، فلما أصبح قال ذلك ، فكان بعد من أرادها بمكروه رمي بداء في جسده ، ذكره الزهري في «سيره» .

(٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (١ / ٧٦) .

«الوجيز»، حتى ماء زمزم في رواية، ورجحها المجدد، وهو قول أكثر العلماء، كالماء الذي نبع من بين أصابع النبي ﷺ، وكالنيل والفرات؛ فإنهما من الجنة، وجزم علماؤنا بکراهة إزالة النجاسة به.

وذكر الأزجي في «نهایته»: أنه لا يجوز إزالة النجاسة به، وظاهره كلام علمائنا لا یکرهه - الوضوء ولا غيره - بما جرى على الكعبة، وصرح به غير واحد^(١).

وذكر الماوردي: أنه يحرم إزالة النجاسة بماء زمزم، ويكره الاستنجاء به.

قال بعض العلماء: وأهل مكة يتقون ذلك.

ويقال: إن بعض الناس استنجى به، فحدث به الناسور.

وجزم الشيخ فخر الدين الطبري بتحريم إزالة النجاسة به وإن حصل التطهير، وكأنه أخذ ذلك من قول الماوردي: ولو استنجى به مع حرمة، أجزأه إجماعاً^(٢).

السابعة: ظاهر الأخبار والآثار المارة أن الدعاء يكون عقب شرب الماء، وقد دعا عبدالله بن المبارك - الإمام المشهور - قبل الشرب^(٣)، وحيث يأتى بذكر؛ أي غرض شرب الماء له أولاً، ثم يذكر الدعاء.

الثامنة: ورد عن ابن عباس ؓ: أن رسول الله ﷺ قال: «الحمى من

(١) انظر: «المبدع» لابن مفلح (١/ ٣٤).

(٢) انظر: «الحاوي الكبير» للماوردي (١/ ١٦٧).

(٣) تقدم ذكره في نهاية الحديث السابق.

فَنَجَّ جَهَنَّمَ، فَأَبْرَدُوهَا بِمَاءِ زَمْزَمَ»، رواه الإمام أحمد، وابن أبي شيبة، وابن حبان^(١)، وأخرجه البخاري في «صحيحه» منفردًا بإخراجه عن مسلم، ولفظه: قال: «فأبردوها بالماء، أو بماء زمزم»^(٢).

قال المحب الطبري: وربما طُلب هذا الحديث في مظانه [من البخاري] فلا يوجد، فيظن أنه ليس فيه، [وليس كذلك]^(٣).

وروى الطبراني مرفوعًا: «لا يجتمع ماء زمزم ونار جهنم في جوف عبد»^(٤).

التاسعة: قال عثمان بن ساج^(٥): أخبرني مقاتل عن الضحاك بن مزاحم قال: بلغني أن التصلُّع من ماء زمزم براءة من النفاق، وأن ماءها يُذهب

(١) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٢٩١ / ١)، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (٢٣٦٧٢)، وابن حبان في «صحيحه» (٦٠٦٨).

(٢) رواه البخاري (٣٢٦١).

(٣) انظر: «القرى لقاصد أم القرى» للمحب الطبري (ص: ٤٨٧).

(٤) لم نقف عليه عند الطبراني، ورواه الديلمي في «الفردوس» (٧٧٩٩)، من حديث ابن عباس رضي الله عنه، قال ابن عراق في «تنزيه الشريعة» (١٧٥ / ٢): فيه مقاتل بن سليمان، وقال الشوكاني في «الفوائد المجموعة» (ص: ١١٢): في إسناده كذاب، قاله في «الذيل».

(٥) أبو ساج عثمان بن عمرو بن ساج القرشي، الجزري، مولى بني أمية، أخو الوليد ابن عمرو بن ساج، وقد ينسب إلى جده، ذكره أبو عروبة الحراني في الطبقة الثالثة من التابعين من أهل الجزيرة، وقال: كان ينزل حرَّانَ، وكان قاصًّا. ذكره ابن حبان في «الثقات»، وقال أبو حاتم: عثمان والوليد ابنا عمرو بن ساج يكتب حديثهما ولا يحتج به. انظر: «تهذيب الكمال» للزمزى (٤٦٧ / ١٩).

الصداع، والاطلاع فيه يجلو البصر، وأنه سيأتي عليها زمان تكون أعذب من النيل والفرات^(١).

قال أبو محمد الخزازي: وقد رأينا ذلك في سنة إحدى وثمانين ومئتين، كثر ماء زمزم وارتفع حتى قارب رأسها، وعذبت جدًا، فكان ماؤها أعذب من مياه مكة التي يشربها أهلها.

وفي «شفاء الغرام»^(٢) قال الشيخ مكي: في ليلة النصف من شعبان تحلو زمزم، ويطيب ماؤها، ويقول أهل مكة: إن عين سلوان تتصل بها تلك الليلة، ويذلل على أخذ الماء الأموال في تلك الليلة، ويقع الزحام، فلا يصل إلى الماء إلا ذو جاه وشرف.

العاشرة: روى الطبراني في «الكبير» - ورواته ثقات - وابن حبان في «صحيحه» عن ابن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «خير ماء على وجه الأرض ماء زمزم، فيه طعام الطعم، وشفاء السقم، وشر ماء على وجه الأرض ماء بوادي برهوت بقبة بحضرموت كرجل الجراد، تصبح تندفق، وتمسي لا بلال فيها»^(٣).

قوله: (برهوت)، هو بفتح الموحدة والراء وضم الهاء، آخره تاء مثناة فوقية.

وقوله: (حضرموت) - بفتح الحاء المهملة - : اسم بلد.

(١) رواه الأزرق في «أخبار مكة» (٢/ ٥٤)، والديلمي في «الفردوس» (٢٤٣٦).

(٢) انظر: «شفاء الغرام بأخبار البلد الحرام» للفاشي (١/ ٣٤٠).

(٣) تقدم تخريجه، وفيه: «بقية حضرموت» بدل: «بقبة بحضرموت».

قال أهل اللغة: وهما اسمان جعلتا اسمًا واحدًا، إن شئتَ بنيتَ (حَضَرَ)
على الفتح وأعرِبتَ (مَوْتُ) إعرابَ ما لا ينصرف، وإن شئتَ أضفتَ الأول
إلى الثاني، فأعرِبتَ (حَضَرَ) وخففتَ (موت)، والله تعالى أعلم.

* * *

الْحَدِيثُ الْحَادِي عَشَرَ فِي (فَضْلِ الصَّلَاةِ بِمَكَّةَ) الْمُشْرِفَةِ زَادَهَا اللَّهُ تَشْرِيفًا وَتَعْظِيمًا

٣٩٠ - عن الأرقم رضي الله عنه : أَنَّهُ جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ، فَقَالَ : «أَيْنَ تُرِيدُ؟» قَالَ : أَرَدْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَاهُنَا - وَأَوْمَأَ بِيَدِهِ إِلَى حَيْثُ بَيْتُ الْمُقَدَّسِ - ، قَالَ : «مَا يُخْرِجُكَ إِلَيْهِ، أَتِجَارَةً؟» قَالَ : لَا، وَلَكِنْ أَرَدْتُ الصَّلَاةَ فِيهِ، قَالَ : «فَالصَّلَاةُ هَاهُنَا - وَأَوْمَأَ إِلَى مَكَّةَ بِيَدِهِ - خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ»، وَأَوْمَأَ بِيَدِهِ إِلَى الشَّامِ . رواه الإمام أحمد في «مسنده»^(١) .

(عن الأرقم رضي الله عنه : أنه) ؛ أي : الأرقم (جاء إلى رسول الله ﷺ، فقال) له النبي ﷺ : (أين تريد؟) يعني : أيَّ الأمكنة تريد أن تتوجه إليها؟ (قال : أردت) ؛ أي : عزمت وقصدت (يا رسول الله هاهنا ؛ وأومأ) الأرقم بيده (إلى حيث) ؛ أي : جهة (بيت المقدس، قال) له النبي ﷺ : (ما) ؛ أي : أيُّ شيء (يُخرجك) من وطنك وبلادك (إليه)، (أ) تريد (تجارة؟ قال) الأرقم : (لا)، أريد بسفري إلى نحو بيت المقدس تجارةً ونحوها، (ولكن أردت الصلاة

(١) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٢٤٠٠٩ - ط مؤسسة الرسالة).

فيه)؛ أي: في المسجد الأقصى من بيت المقدس، قال رسول الله ﷺ: إن كان هذا سبب شخوصك من هذه الأرض، لا لتجارة ولا لغرض إلا الصلاة في بيت المقدس حَسْب، (فالصلاة هاهنا - وأوماً) النبي ﷺ (بيده) الشريفة (إلى مكة) المشرفة - (خيرٌ)؛ أي: أفضل (من ألف صلاة) تصلّيها (وأوماً) ﷺ (بيده) الشريفة (إلى) جهة (الشام).

فاقتضى هذا الحديث أن الصلاة بمكة - أي: في المسجد الحرام - أفضلُ من ألف صلاة في المسجد الأقصى، والذي رواه الحافظ ابن الجوزي في «مثير العزم الساكن» بسنده إلى عبدالله بن عثمان بن الأرقم بن أبي الأرقم عن أبيه، عن جده قال: قلت لرسول الله ﷺ: إني أريد أن أخرج إلى بيت المقدس، قال: «فلم؟» قلت: لصلاة فيه، قال: «الصلاة هاهنا أفضل من الصلاة هناك ألف مرة»، ذكره ابن الجوزي في (فضل الصلاة في مسجد رسول الله ﷺ) (١).

وعن ابن عباس ؓ: أن امرأة اشتكت شكوى، فقالت: إن شفاني الله تعالى، لأخرجنَّ فلاصليْن في بيت المقدس، فبرأت، ثم تجهزت تريد الخروج، فجاءت ميمونة ؓ زوج النبي ﷺ، فأخبرتها بذلك، فقالت ميمونة: اجلسي فكلّي ما صنعتِ، وصلي في مسجد رسول الله ﷺ؛ فلإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «صلاة فيه أفضلُ من ألف صلاة فيما سواه من المساجد، إلا مسجد الكعبة»، أخرجه مسلم (٢).

(١) رواه ابن الجوزي في «مثير العزم الساكن» (٢ / ٢٦٣).

(٢) رواه مسلم (١٣٩٦).

(رواه) ؛ أي : الحديثَ المشروحَ سيدنا (الإمامُ أحمدُ) بنُ محمدِ بنِ
حنبلٍ رحمته الله (في مسنده) ^(١).

* * *

(١) تقدم تخريجه .

الْحَدِيثُ الثَّانِي عَشَرَ فِي (فَضْلِ صَوْمِ شَهْرِ رَمَضَانَ بِمَكَّةَ) الْمُشْرِفَةِ زَادَهَا اللَّهُ تَشْرِيفًا وَتَعْظِيمًا

٣٩١- عن ابن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أَدْرَكَ رَمَضَانَ بِمَكَّةَ، فَصَامَهُ، وَقَامَ مِنْهُ مَا تَيْسَّرَ لَهُ، كَتَبَ اللَّهُ لَهُ مِئَةَ أَلْفِ شَهْرِ رَمَضَانَ فِيمَا سِوَاهَا، وَكَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ وَكُلِّ لَيْلَةٍ عِتْقَ رَقَبَةٍ، وَكُلَّ يَوْمٍ حُمْلَانَ فَرَسٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَفِي كُلِّ يَوْمٍ حَسَنَةً، وَفِي كُلِّ لَيْلَةٍ حَسَنَةً». رواه ابن ماجه عن العَدَنِيِّ، عن عبد الرحيم بن زيد العمِّي، عن أبيه، عن سعيد بن جُبَيْر، عن ابن عباس ^(١).

(عن) أبي العباس عبد الله (بن عباس رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: من أدرك شهر (رمضان بمكة، فصامه) فيها، (وقام منه)؛ أي: من ليل رمضان (ما تيسر) له قيامه، (كتب الله له مئة ألف شهر رمضان) صيامها وقيامها (في ما)؛ أي: في بلد (سواها)؛ أي: سوى مكة، (وكتب الله ﷻ) (ب) صيام (كل يوم، و) قيام كل (ليلة عتق رقبة) مؤمنة، (و) بصيام كل يوم (حملاً) (فرس) لأجل الجهاد (في سبيل الله) لإعلاء كلمة الله، ويأتي في الجهاد بيان

(١) رواه ابن ماجه (٣١١٧).

ثواب ذلك ، (و) كتب الله له (في كل يوم) من أيام رمضان التي صامها بمكة (حسنة) عظيمة ، (و) كتب له (في كل ليلة) قامها فيها (حسنة) عظيمة لا يعلم مقدارها إلا الله ﷻ .

(رواه) أبو عبدالله (محمد) بنُ يزيدَ (ابن ماجه) في «سننه» (عن العدني) بفتح العين والبدال المهملتين ، نسبة إلى عدنِ أبيّن ، (عن عبد الرحيم بن^(١) زيد) بنِ الحواري (العمّي) بفتح العين المهملة وتشديد الميم وكسرهما ، إنما سمي بذلك ؛ لأنه كان كلما سئل عن شيء قال : حتى أسأل عمي^(٢) ، (عن أبيه) الحواري - بفتح الحاء المهملة وكسر الراء وتشديد الياء التحتية - ، (عن سعيد بن جبير ، عن) أبي العباسِ عبدالله (بنِ عباسٍ)^(٣) .

أما ابن عباس ﷺ ، فتقدمت ترجمته في أول الكتاب ، وأما سعيد بن جبير ، فهو :

أبو عبدالله ، وقيل : أبو محمد سعيدُ بن جبير بن هشام الأسدي مولى بني والبة - بكسر اللام وفتح الموحدة - ، بطنٍ من بني أسد بن خزيمة ، كوفي ، أحد الأعلام المشهورين ، تابعي متين .

سمع أبا مسعود ، وابن عباس ، وابن عمر ، وابن الزبير ، وأنسًا ﷺ .

وسمع منه : عمرو بن دينار ، وأيوب ، وحفص بن إياس .

قتله الحجاج بن يوسف - عامله الله بعدله - في شعبان سنة خمس

(١) في الأصل : «عن» ، والتصويب من مصدر التخريج .

(٢) رواه ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٣ / ٥٦٠) .

(٣) تقدم تخريجه .

وتسعين، وله تسع وأربعون سنة، ومات الحجاج بعده في رمضان من السنة، ولم يسلط بعده على أحد، ودفن سعيد بن جبير - رحمه الله، ورضي عنه - بظاهر واسط العراق، وقبره بها يزار.

قال سيدنا الإمام أحمد: قتل الحجاج سعيد بن جبير، وجميع أهل الأرض محتاجة إلى علمه^(١).

وكان الحجاج قال له: اختر لنفسك قتلة؛ فإنني قاتلك، فقال سعيد: اختر لنفسك يا حجاج، فوالله! ما تقتلني قتلة إلا قتلتك مثلها في الآخرة، ثم قال: أما أنا، فأشهدك يا حجاج أنني أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمدًا عبده ورسوله ﷺ، خذها مني حتى تلقاني يوم القيامة، ثم دعا سعيد وقال: اللهم لا تسلطه على أحد بعدي، فذبح على النطع رحمه الله، ورضي عنه.

وقد قيل: إن الحجاج لم يعيش بعده سوى خمس عشرة ليلة، وقعت الأكلة في بطنه، فدعا بالطبيب لينظر إليه، فنظر، فدعا بلحم منتن، فعلقه بخيط، وسرحه في حلقه، وتركه ساعة، ثم استخرجه وقد لزق به دود كثير، فعلم أنه ليس بناج.

وكان ينادي بقية حياته: ما لي ولسعيد بن جبير؟ كلما أردت النوم، أخذ برجلي. والله تعالى أعلم^(٢).

(١) رواه الفسوي في «المعرفة والتاريخ» (١/ ٤٠٣) من قول ميمون بن مهران، ولم ننف عليه من قول الإمام أحمد.

(٢) انظر ترجمته في: «الثقات» لابن حبان (٤/ ٢٧٥)، و«تهذيب الكمال» للمزي =

وأما زيد العمي وأبوه الحواري، فزيد يكنى باسم أبيه بأبي الحواري، هو بصري، قاضي هراة، تابعي.

روى عن: أنس، ومعاوية بن قرة.

روى عنه: ابنه: عبد الرحمن وعبد الرحيم، وهشيم، وشعبة، والأعمش.

روى له أبو داود، والترمذي.

قال الإمام أحمد: هو صالح الحديث.

وقال أبو حاتم: روى له النسائي.

وقال أبوزرعة: ضعيف^(١).

واعلم أن هذا الحديث المشروح ضعيف.

قال الحافظ ابن رجب في كتابه «لطائف المعارف»: قد روي أن الصيام يضاعف بالحرم، ثم قال: وفي «سنن ابن ماجه» بإسناد ضعيف عن ابن عباس رضي الله عنه مرفوعاً: «من أدرك رمضان بمكة فصامه، وقام منه ما تيسر، كتب له مئة ألف شهر رمضان فيما سواه...» الحديث^(٢).

لكن لهذا الحديث شواهد جمّة، منها: ما في «رسالة الحسن البصري» رحمه الله تعالى ما لفظه: ما أعلم على وجه الأرض بلدة ترفع منها الحسنات

= (١٠/٣٥٨)، و«سير أعلام النبلاء» للذهبي (٤/٣٢١).

(١) انظر ترجمته في: «الجرح والتعديل» لابن أبي حاتم (٣/٥٦٠)، و«تهذيب الكمال» للمزي (١٠/٥٦)، و«تهذيب التهذيب» لابن حجر (٣/٣٥١).

(٢) انظر: «لطائف المعارف» لابن رجب (ص: ١٥١)، والحديث المذكور هو حديث الباب، وتقدم تخريجه.

على أنواع البر، كل واحدة منها بمئة ألف، ما ترفع إلا بمكة^(١).

قال العلامة الشيخ مرعي في «تشويق الأنام»: وفيها؛ أي: في «رسالة الحسن البصري» مرفوعاً: «من صام شهر رمضان بمكة، كتب الله له مئة ألف شهر في غيرها . . .» الحديث^(٢).

ويأتي تمام الكلام على فضائل العبادات في المسجد الحرام، والله وليُّ الإنعام.



(١) انظر: «فضائل مكة» للحسن البصري (ص: ٢١).

(٢) انظر: «تشويق الأنام» لمرعي الكرمي (ص: ٢١٨). وانظر: «فضائل مكة» للحسن البصري (ص: ٢٧).

الْحَدِيثُ الثَّلَاثُ عَشَرَ

فِي ذِكْرِ (فَضْلِ الْإِحْرَامِ) لِلْحَجِّ (مِنْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ)

٣٩٢- عن أم سلمة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ : أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول : «مَنْ أَهْلَ بِحَجَّةٍ أَوْ عُمْرَةٍ مِنَ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى إِلَى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ، أَوْ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ»، شَكَ الرَّأَوِي . رواه أبو داود وابن ماجه بنحوه ^(١) .

ولفظُ حديث ابن ماجه أن رسول الله ﷺ قال : «من أهلَّ بعمره من بيت المقدس، غفر له» ^(٢) ، وفي رواية له : «كانت كفارة لما قبلها من الذنوب» ^(٣) .

(عن) أم المؤمنين (أُم سَلَمَةَ) هِنْدُ بِنْتُ أَبِي أُمَيَّةَ، واسمه سُهَيْلُ بْنُ الْمُغِيرَةِ رضي الله عنه، زوج النبي ﷺ، تقدمت ترجمتها في (فضل الاسترجاع) من (كتاب الجنائز) : (أنها) ؛ أي : أم سلمة رضي الله عنها (سمعت رسول الله ﷺ يقول : مَنْ أَهْلَ ؛ أي : أحرم رافعاً صوته بالتلبية (بحجة)، (أو) أَهْلَ (بعمره) : يقال :

(١) رواه أبو داود (١٧٤١)، وابن ماجه (٣٠٠١).

(٢) انظر التعليق السابق .

(٣) رواه ابن ماجه (٣٠٠٢).

أَهْلَ المحَرَّم بالحج يُهَلُّ إِهْلَالًا: إذا لبى ورفع صوته، والمُهَلَّ - بضم الميم - : موضعُ الإِهْلَال، وهو الميقات الذي يحرمون منه، ويقع على الزمان والمصدر، ومنه إِهْلَال الهلال واستهلاله: إذا رفع الصوت بالتكبير عند رؤيته، واستهلال الجنين: تصويته عند ولادته، وأهل الهلال: إذا طلع، وأهْل واستهَلَّ: إذا أبصر، وأهللته: إذا أبصرته؛ كما في «نهاية ابن الأثير»^(١).

فمراد الحديث: من أحرم بحج أو عمرة (من المسجد الأقصى)؛ أي: مسجد بيت المقدس، ويسمى الأقصى؛ لأنه أبعد المساجد المعظمة عن المسجد الحرام، والأقصى هو الأبعد، فإذا أحرم بالحج أو العمرة من المسجد الأقصى، واستمر في إحرامه (إلى المسجد الحرام) الذي هو بمكة المشرفة، فطاف بالبيت سبعًا، وسعى بين الصفا والمروة سبعة أشواط، وحلق أو قصر من شعر رأسه، فقد حل إن كان إحرامه بعمرة، وإن كان بحج، فبعد وقوف بعرفة، ونفر منها، ثم من مزدلفة، ورمي جمرة عقبه، ثم نفر من منى، على ما تقدم، فإن التحلل من الحج يحصل باثنين من ثلاث: من رمي وحلق وطواف، ويحصل التحلل الثاني بما بقي مع السعي إن لم يكن سعى.

فإذا أحرم من بيت المقدس، وحل بالبيت الحرام، (غفر الله) ﷻ (له ما)؛ أي: الذي (تقدم من ذنبه): مفرد مضاف يشمل كلَّ ذنب، لكن خُصَّ بالصغائر، فإن لم يكن له صغائر، خفف من كبائر ذنوبه، على ما تقدم بيانه، (وما تأخر) من ذنوبه، كما تقدم بيان ذلك، (أو) قال: (وجبت له الجنة، شك الراوي) الذي هو عبد الله بن عبد الرحمن، أقال: غفر الله له ما تقدم من

(١) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٥/ ٢٧٠).

ذنبه وما تأخر، أو قال : وجبت له الجنة؟

(رواه أبو داود، و) رواه (ابن ماجه بنحوه، ولفظُ حديث ابن ماجه)
من حديث أم سلمة رضي الله عنها : (أن رسول الله ﷺ قال : من أهلَّ بعمره من بيت
المقدس ، غفر له)^(١) ، وإسناده صحيح .

(وفي رواية له) ؛ أي : لابن ماجه : قال رسول الله ﷺ : «من أهل بعمره
من بيت المقدس» ، (كانت) ؛ أي : عمرته (له كفارة لما قبلها) ؛ أي : قبل
العمره التي أحرم بها من بيت المقدس ، (من الذنوب)^(٢) .

ورواه ابن حبان في «صحيحه» عن أم حكيم بنت أبي أمية بن الأحنس ،
عن أم سلمة رضي الله عنها ، ولفظه : قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «من أهل من
المسجد الأقصى بعمره ، غفر له ما تقدم من ذنبه» ، فركبت أم حكيم إلى بيت
المقدس حتى أهلت منه بعمره^(٣) .

وفي رواية للبيهقي : قالت أم سلمة رضي الله عنها : سمعت رسول الله ﷺ يقول :
«من أهل بالحج والعمره من المسجد الأقصى إلى المسجد الحرام ، غفر له
ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، ووجبت له الجنة»^(٤) ؛ يعني : بالواو من غير
شك ، بل بواو الجمع ؛ يعني : غفرت ذنوبه المتقدمة والمتأخرة ، ووجبت
له الجنة فضلاً من الله تعالى ومنة .

(١) تقدم تخريجه .

(٢) تقدم تخريجه .

(٣) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٣٧٠١) .

(٤) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٤٠٢٦) .

* تنبيهات :

الأول : هذا الذي تقدم - من ذكر ثواب من أحرم من بيت المقدس -
ينافي قول من قال : يكره الإحرام بالحج أو العمرة قبل الميقات .

قال في «الفروع» : يكره الإحرام قبل الميقات ، ويصح .

قال الإمام أحمد : هو أعجب إلي .

وقاله القاضي أبو يعلى من أئمة علمائنا وأصحابه .

وقاله في «المغني» ، و«المستوعب» ، وغيرهم - وفقاً للإمام مالك - ،
ولأن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنكر على عمران بن الحصين إحرامه
قبل الميقات^(١) ، وعثمان رضي الله عنه على عبدالله بن عامر^(٢) ، رواهما سعيد ،
والأثرم .

قال البخاري : كرهه عثمان ؛ كإحرامه قبل ميقاته الزماني ؛ لعدم أمنه
من محذور ، وفيه مشقة ؛ كوصال الصوم ، وكيف يتصور الأمن مع احتمال
ما لا يمكن دفعه؟!

وروى الإمام الشافعي عن مسلم عن ابن جريج عن عطاء : أن
رسول الله ﷺ لما وَقَّت المواقيت قال : «يستمع المرء بأهله وثيابه حتى يأتي
كذا وكذا» للمواقيت^(٣) .

(١) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٨ / ١٠٧) ، والبيهقي في «السنن الكبرى»
(٥ / ٣١) ، كلاهما عن الحسن .

(٢) رواه البيهقي في «السنن الكبرى» (٥ / ٣١) عن داود بن أبي هند ومحمد بن إسحاق .

(٣) رواه الإمام الشافعي في «مسنده» (ص : ١١٦) .

ورواه أبو يعلى الموصلي من حديث أبي أيوب^(١).
قال في «الفروع»: وقدم في «الرعاية» جواز الإحرام قبل الميقات،
قال: والمستحب الميقات، وهو ظاهر كلام جماعة.
ونقل صالح بن الإمام أحمد عن أبيه الإمام أحمد: أنه قال: إن قوي
على ذلك، فلا بأس.
وعند الإمام أبي حنيفة: الأفضل الإحرام من دؤيرة أهله، وقال بعض
أصحابه: إن أمن محظوراً.
وللشافعي خلاف في الأفضل، واختلف أصحابه في الترجيح، فبعض
أصحابه يكره الإحرام قبل الميقات، وبعضهم يستحب إن أمن محظوراً^(٢).
قلت: قال في «شرح المنهاج» للرملي عند قول الإمام النووي في
«منهاجه»: والأفضل أن يحرم من دؤيرة أهله^(٣)؛ لأنه أكثر عملاً، إلا نحو
حائض، فالأفضل لها من الميقات^(٤).
قال النووي: وفي قول: الأفضل من الميقات^(٥)؛ أي: تأسيًا به ﷺ^(٦).

(١) انظر: «الفروع» لابن مفلح (٣/ ٢٠٩ - ٢١٠)، والخبر رواه البيهقي في «السنن الكبرى» (٥/ ٣٠)، ولم نقف عليه عند أبي يعلى الموصلي.

(٢) انظر: «الفروع» لابن مفلح (٣/ ٢١٠).

(٣) انظر: «منهاج الطالبين» للنووي (ص: ٤٠).

(٤) انظر: «نهاية المحتاج» للرملي (٣/ ٢٦٢).

(٥) انظر: «منهاج الطالبين» للنووي (ص: ٤٠).

(٦) انظر: «نهاية المحتاج» للرملي (٣/ ٢٦٣).

قال النووي: قلت: الميقاتُ أظهر، وهو الموافق للأحاديث الصحيحة^(١).
والله أعلم.

قال الرملي: لما صح أنه ﷺ أحرم بحجه وعمره الحديبية من الحليفة^(٢)،
قال: وإنما جاز الإحرام قبل الميقات المكاني دون الزماني؛ لأن تعلق العبادة
بالوقت أشدُّ منه بالمكاني، ولأن المكاني يختلف باختلاف البلاد، بخلاف
الزماني^(٣).

وقال القاضي زكريا في «المنهج» و«شرحه»: (والأفضل لمن فوق
ميقاتٍ إحرامٍ منه)، لا من دُيرة أهله، (ومن أوله)، وهو الطرف الأبعد،
لا من وسطه أو من آخره؛ ليقطع الباقي محرماً، نعم، يستثنى منه ذو
الحليفة، فالأفضل - كما قال السبكي - أن يحرم من المسجد الذي أحرم منه
النبي ﷺ. انتهى^(٤).

(١) انظر: «منهاج الطالبين» للنووي (ص: ٤٠).

(٢) روى البخاري (١٦٩١) واللفظ له، ومسلم (١٢٢٧)، من حديث ابن عمر رضي الله عنهما:
تمتع رسول الله ﷺ في حجة الوداع بالعمرة إلى الحج، وأهدى، فساق معه الهدى
من ذي الحليفة، وبدأ رسول الله ﷺ فأهل بالعمرة، ثم أهل بالحج، فتمتع الناس
مع النبي ﷺ بالعمرة إلى الحج.

روى البخاري (١٦٩٤، ١٦٩٥) من حديث المسور بن مخرمة ومروان قالوا: خرج
النبي ﷺ من المدينة زمن الحديبية في بضع عشرة مئة من أصحابه، حتى إذا كانوا
بذي الحليفة قلد النبي ﷺ الهدى وأشعر وأحرم.

(٣) انظر: «نهاية المحتاج» للرملي (٣/ ٢٦٣).

(٤) انظر: «فتح الوهاب بشرح منهج الطلاب» لزكريا الأنصاري (١/ ٢٣٨).

وذكر في «الفروع» حديث أم سلمة رضي الله عنها، وقال: إسناده جيد، فالجواب عن هذا الخبر بضعفه فيه نظر، قال: وكذا جواب القاضي: أن معنى قوله: (من أهل): من قصد من المسجد الأقصى، ويكون إحرامه من الميقات.

قال: وقال الشيخ - يعني - موفق الدين بن قدامة -: يحتمل اختصاص هذا بيت المقدس؛ ليجمع بين الصلاة في المسجدين في إحرام واحد، ولذلك أحرم ابنُ عمر منه، ولم يكن يحرم من غيره إلا من الميقات^(١).

قال في «الفروع»: وعند الظاهرية: لا يصح الإحرام قبل الميقات. وذكر ابن المنذر وغيره الصحة إجماعاً؛ لأنه فعل من الصحابة والتابعين، ولم يقل أحد قبل المخالف: لا يصح^(٢). والله أعلم.

الثاني: يكره الإحرام بالحج قبل أشهره، ويصح حجه؛ وفقاً للإمام أبي حنيفة، والإمام مالك.

نقل أبو طالب، والسندي من أصحاب الإمام أحمد: يلزمه الحج، إلا أن يريد فسخه بعمره، فله ذلك، قال القاضي أبو يعلى: بناء على أصله في فسح الحج إلى العمرة^(٣).

وفي رواية عن الإمام أحمد: ينعقد إحرامه عمرة لا حجاً، اختاره الآجري، وابن حامد من علمائنا، وهو مذهب الشافعي، وداود بن علي الظاهري^(٤).

(١) انظر: «الفروع» لابن مفلح (٣/ ٢١١).

(٢) المرجع السابق، الموضوع نفسه.

(٣) المرجع السابق، الموضوع نفسه.

(٤) المرجع السابق، الموضوع نفسه.

وأشهرُ الحج: شوال، وذو القعدة، وعشر ذي الحجة، منه يومُ النحر؛
خلافاً للشافعي، فإن يوم النحر عنده ليس منها^(١). والله تعالى الموفق.



(١) انظر: «مختصر المزي» (ص: ٦٣).

بَابُ فَضْلِ زِيَارَةِ الْمُصْطَفَى عَلَيْهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ

اعلم: أن زيارة قبر النبي ﷺ وقبر صاحبيه ﷺ مستحبة، فإذا دخل مسجد المدينة المشرفة، سُنَّ له أن يقول ما يقول في دخول غيره من المساجد: «باسم الله، والصلاة والسلام على رسول الله ﷺ، اللهم اغفر لي ذنوبي، وافتح لي أبواب رحمتك»^(١)، ثم يصلي ركعتين تحية المسجد.

ويُستحب له أن يغتسل بعد دخوله المدينة، وقبل دخوله المسجد، فإذا دخل المسجد، بدأ برجله اليمنى، ثم يأتي الروضة الشريفة، بين القبر والمنبر، فيصلّي بها، ويدعو بما شاء، ثم يأتي قبر النبي ﷺ، فيستقبل جدار القبر، ولا يمسه، ولا يقبله، ويجعل القنديل الذي في القبلة عند القبر، على رأسه؛ ليكون قائماً وجاه النبي ﷺ، ويقف متباعدًا، كما يقف لو ظهر في حياته، بخشوع وسكون، منكس الرأس، غاض الطرف، مستحضرًا بقلبه جلالة موقفه، ثم يقول: السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته، السلام عليك يا نبي الله وخيرته من خلقه، السلام عليك يا سيد المرسلين، وخاتم النبيين، وقائد الغر المحجلين، أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أنك رسول الله،

(١) رواه مسلم (٧١٣)، من حديث أبي حميد أو أبي أسيد ؓ.

أشهد أنك قد بلغت رسالات ربك، ونصحت لأمتك، ودعوت إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة، وعبدت الله حتى أتاك اليقين، فجزاك الله أفضل ما جازى نبياً رسولاً عن أمته، اللهم آتِه الوسيلة والفضيلة، وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته، يغطه به الأولون والآخرون، اللهم صل على محمد، وعلى آل محمد، كما صليت على آل إبراهيم، إنك حميد مجيد، اللهم بارك على محمد، وعلى آل محمد، كما باركت على آل إبراهيم، إنك حميد مجيد، اللهم احشرنا في زمرة، وتوفنا على سنته، وأوردنا حوضه، واسقنا بكأسه مشرباً رويّاً، لا نظماً بعدها أبداً.

ثم يأتي قبر أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، فيقول: السلام عليك يا أبا بكر الصديق، السلام عليك يا عمرُ الفاروق، السلام عليكما يا صاحبي رسول الله ﷺ وضجيعيه، ورحمة الله وبركاته، جزاكم الله عن صحبة نبيكما وعن الإسلام خيراً، ﴿سَلِّمْ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ﴾ [الرعد: ٢٤]؛ كما في «الصارم المنكي» للحافظ ابن عبد الهادي، نقلاً عن بعض مناسك شيخه شيخ الإسلام ابن تيمية رَوَّحَ الله روحه^(١).

وفي «الإقناع» وغيره: أن الزائر يأتي القبر الشريف، فيقف قبالة وجهه ﷺ مستدبر القبلة، ويستقبل جدار الحجرة والمسمار الفضة في الرخامة الحمراء، فيسلم عليه، قال: ثم يستقبل القبلة، والحجرة عن يساره قريباً؛ ثلثا يستدبره ﷺ، ويدعو، ثم يتقدم قليلاً من مقام سلامه نحو ذراع على يمينه، فيسلم على أبي بكر رضي الله عنه، ثم يتقدم نحو ذراع على يمينه - أيضاً -، فيسلم

(١) انظر: «الصارم المنكي» لابن عبد الهادي (ص: ٢٥ - ٢٦).

على عمر رضي الله عنه ولا يتمسح، ولا يمس قبر النبي ﷺ، ولا حائطه، ولا يلصق به صدره، ولا يقبله.

قال شيخ الإسلام: ويحرم طوافه بغير البيت العتيق اتفاقاً^(١).

وذكر الحافظ المصنف - رحمه الله، ورضي عنه - في هذا الباب أربعة أحاديث.

* * *

(١) انظر: «الإقناع» للحجاوي (ص: ٣٩٦).

الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ

٣٩٣ - عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ حَجَّ فزارَ قَبْرِي بَعْدَ وَفَاتِي، فَكَأَنَّمَا زَارَنِي فِي حَيَاتِي»^(١).

(عن) أبي عبد الرحمن (عبد الله بن عمر رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: من حج البيت الحرام، سواء كانت حجة الإسلام، أو نفلاً، (ف)بعد فراغه من حجه، (زار قبري بعد وفاتي)؛ أي: موتي، (فكأنما زارني في حياتي) في حصول الأجر والثواب. ومن هذا أخذ بعض العلماء سنية زيارة قبر النبي ﷺ الشريف، حتى للنساء، وإن كانت زيارة القبور مكروهة للنساء.

* * *

(١) رواه الدارقطني في «سننه» (٢/ ٢٧٨).

الْحَدِيثُ الثَّانِي

٣٩٤- عن حاطبٍ رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: «مَنْ زَارَنِي بَعْدَ مَوْتِي، فَكَأَنَّمَا زَارَنِي فِي حَيَاتِي، وَمَنْ مَاتَ بِأَحَدِ الْحَرَمَيْنِ، بُعِثَ مِنَ الْآمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(١).

(عن حاطب): بفتح الحاء وكسر الطاء المهملتين فموحدة، ابن أبي بلتعة عمرو، وقيل: راشد اللخمي، شهد بدرًا والخندق، وما بعدهما من المشاهد.

قال الحافظ ابن الجوزي في «منتخب المنتخب»: لم يفته مشهد، قال: ولا يحصى قدرُ ما روى، ولم يذكر له في الصحيحين شيء، مات سنة ثلاثين بالمدينة وهو ابن خمس وستين سنة، وروى عنه نفر رضي الله عنه^(٢).

(قال) حاطبُ بنُ أبي بلتعة رضي الله عنه: (قال رسولُ الله ﷺ: من زارني) من أمتي المسلمين (بعد موتي) وانتقالي من دار الدنيا إلى جنات النعيم، والدرجات

(١) رواه الدارقطني في «سننه» (٢/ ٢٧٨).

(٢) انظر ترجمته في: «الاستيعاب» لابن عبد البر (١/ ٣١٢)، و«الإصابة» لابن حجر (٢/ ٤).

العالية، والخلود الدائم المقيم، فإذا زار قبري في المدينة المنورة زادها الله شريفاً وتعظيماً، (فكأنما زارني في حياتي) في حصول الأجر والثواب، والبركة والاقتراب، وتنوير القلب وتطهيره، وزيادة الإيمان وتقريره، (ومن مات بأحد الحرمين)؛ يعني: بحرم مكة، أو حرم المدينة المنورة، (بعث) بضم الموحدة، وكسر العين المهملة، مبيئاً لما لم يسم فاعله؛ أي: بعثه الله يوم البعث والنشور، (من الآمنين) من الفزع الأكبر، ومن العذاب والأهوال الشديدة، والمواقف العظيمة الأكيدة (يوم القيامة) العظمى، وحشر الخلائق إلى رب الأرض والسماء.

رواه كالذي قبله الدارقطني^(١).



(١) تقدم تخريجه.

الْحَدِيثُ الثَّلَاثُ

٣٩٥ - عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «مَنْ زَارَ قَبْرِي، وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي»^(١). هذه الثلاثة أحاديث أخرجها الدارقطني.

(عن) أبي عبد الرحمن (عبد الله بن عمر رضي الله عنه)، عن النبي ﷺ قال: من زار قبري، وجبت؛ أي: ثبتت واستحقت، (له)؛ أي: لزار قبري محبةً فيّ، وشوقاً إليّ، وتعظيماً لحق نبوتي وعظيم رسالتي، (شفاعتي) يوم القيامة؛ بأن أسأل الله ﷻ أن يتجاوز عنه.

قال الحافظ المصنف - رحمه الله، ورضي عنه - : (هذه الثلاثة أحاديث)؛ يعني: التي ذكرناها (أخرجها الدارقطني)^(٢).

قلت: وروى حديث حاطب بن أبي بلتعة رضي الله عنه البيهقي عن رجل من آل حاطب لم يسمّه، عن حاطب^(٣)، وروى الذي بعده - وهو حديث ابن عمر - هذا - البيهقي وغيره عن رجل من آل عمر لم يسمّه، عن عمر، ولفظه: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من زار قبري - أو قال - من زارني: كنت له

(١) رواه الدارقطني في «سننه» (٢/ ٢٨٧).

(٢) تقدم تخريجها.

(٣) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٤١٥١).

شفيعًا أو شهيدًا يوم القيامة، ومن مات في أحد الحرمين، بعثه الله تعالى في الآمنين يوم القيامة»^(١).

قال الحافظ ابنُ عبدِ الهادي: هذه الثلاثة أحاديث - مع ضعفها، وعدم ثبوتها - حديثٌ واحد، وقال في حديث ابن عمر: «من حج فزار قبري، كان كمن زارني»^(٢)، وفي لفظ: «فزار قبري بعد موتي، كان كمن زارني في حياتي وصحبي»^(٣)، هكذا في رواية بزيادة: (صحبي)^(٤).

قال: وهذا الحديث لا يجوز الاحتجاج به، ولا يصلح الاعتمادُ على مثله؛ فإنه حديث منكرُ المتن، ساقطُ الإسناد، ولم يصححه أحد من الحفاظ، ولا احتجَّ به أحد من الأئمة، بل ضعفوه، وطعنوا فيه^(٥).

وقال في حديث حاطب: بعضُ الرواة يقول: عن رجل من آل حاطب، وبعضهم يقول: عن رجل من آل عمر، وبعضهم يقول: عن رجل من آل الخطاب، وبعضهم: حاطب، وبعضهم يرسله، ولا يسنده^(٦)، والله تعالى أعلم.



(١) رواه البيهقي في «السنن الكبرى» (٢٤٥ / ٥)، وقال: هذا إسناد مجهول.

(٢) تقدم الحديث برقم (٣٩٣) بنحوه.

(٣) رواه ابن عدي في «الكامل في ضعفاء الرجال» (٣٨٢ / ٢).

(٤) انظر: «الصارم المنكي» لابن عبد الهادي (ص: ٨٦).

(٥) المرجع السابق (ص: ٨٦ - ٨٧).

(٦) المرجع السابق (ص: ١٥٠).

الْحَدِيثُ الرَّابِعُ

٣٩٦- عن أبي هريرة رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : «مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ، إِلَّا رَدَّ اللَّهُ عَلَيَّ رُوحِي حَتَّى أَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ». رواه أبو داود^(١).

(عن أبي هريرة رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : ما من أحد من المسلمين من ذكر وأنتى (يسلم عليّ) ؛ أي : عند قبري ، أو مطلقاً في سائر أقطار الأرض . قال الحافظ ابن عبد الهادي : وليس في الحديث : (عند قبري) ، لكن بعض العلماء قال : هذا هو المراد ؛ فإنه ﷺ لم يرد على كل مُسَلِّمٍ عليه ، في كل صلاة في شرق الأرض وغربها ، مع أن هذا المعنى - إن كان هذا هو المراد - بطل الاستدلال بالحديث على اختصاص تلك البقعة بالسلام^(٢) .

قال : وإن كان المراد السلام عليه عند قبره - كما فهمه عامة العلماء - ، فهل يدخل فيه من يسلم من خارج الحجرة ؟ هذا مما تنازع فيه الناس ، فمن الناس من يقول : هذا إنما يتناول من سلم عليه عند قبره ، كما كانوا يدخلون

(١) رواه أبو داود (٢٠٤١).

(٢) انظر : «الصارم المنكي» لابن عبد الهادي (ص : ١٥٤ - ١٥٥).

الحجرة على زمن عائشة رضي الله عنها، فيسلمون على النبي صلى الله عليه وسلم، وكان يردّ عليهم، فأولئك سلموا عليه عند قبره، وكان يردّ عليهم، وهذا قد جاء عمومًا في حقّ المؤمنين؛ فإنه جاء في الحديث: «ما من رجل يمر بقبر الرجل كان يعرفه في الدنيا، فيسلم عليه، إلا ردّ الله عليه روحه حتى يردّ عليه السلام»^(١).

فقوله صلى الله عليه وسلم: «ما من أحد يسلم عليّ (إلا ردّ الله صلى الله عليه وسلم عليّ روعي حتى أردّ عليه)»؛ أي: على الذي يسلم عليّ (السلام).

(رواه أبو داود)^(٢)، ورواه الإمام أحمد^(٣)، وإسناده صحيح.

قال الحافظ ابن عبد الهادي: إسناده جيد^(٤).

قال الحافظ السيوطي: وقع السؤال عن الجمع بين هذا الحديث، وبين حديث: «الأنبياء أحياء في قبورهم يصلّون»^(٥)، وسائر الأحاديث الدالة على حياة الأنبياء، فإن ظاهر هذا الحديث مفارقة الروح له في بعض الأوقات، قال:

(١) المرجع السابق (ص: ١٥٥)، والحديث المذكور رواه ابن الجوزي في «العلل المتناهية» (٢/ ٩١١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وقال: لا يصح، وقد أجمعوا على تضعيف عبد الرحمن بن زيد، قال ابن حبان: كان يقلب الأخبار وهو لا يعلم حتى كثر ذلك في روايته من رفع المراسيل وإسناد الموقوف، فاستحق الترك.

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٢/ ٥٢٧).

(٤) انظر: «الصارم المنكي» لابن عبد الهادي (ص: ١٥٤).

(٥) رواه أبو يعلى في «مسنده» (٣٤٢٥) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٨/ ٢١١): رجال أبي يعلى ثقات. وقال الألباني في «أحكام الجنائز» (ص: ٢١٣): أخرجه أبو يعلى بإسناد جيد.

وألفت في الجواب عن ذلك تأليفاً سميته: «إنباه الأذكياء لحياة^(١) الأنبياء»، وحاصل ما ذكره فيه خمسة عشر وجهاً، أقواها: أن قوله ﷺ: «رد الله عليّ»، جملة حالية، وقاعدة العربية: أن جملة الحال إذا صدرت بفعل ماضٍ، قدرت فيها (قد)؛ كقوله تعالى ﴿أَوْجَاءُكُمْ حَصَرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ [النساء: ٩٠]؛ أي: قد حصرت، وكذا هنا تقدر (قد)، والجملة ماضية سابقة للسلام الواقع من كل أحد، و(حتى) ليست للتعليل، بل مجرد حرف عطف، بمعنى الواو، فصار تقدير الحديث: ما من أحد يسلم عليّ إلا قد رد الله عليّ روحي، قبل ذلك، وأردّ عليه.

وإنما جاء الإشكال من ظن أن جملة (رد الله) بمعنى الحال، أو الاستقبال، وظن أن (حتى) تعليلية، وليس كذلك، وبهذا التقدير ارتفع الإشكال من أصله، ويؤيده، من حيث المعنى: أن الرد لو أخذ بمعنى الحال أو الاستقبال، لزم تكرره عند تكرار المسلّمين، وتكرّر الردّ يستلزم تكرّر المفارقة، وتكرّر المفارقة يلزم عليه محذورات:

منها: تألم الجسد الشريف بتكرار خروج الروح منه، أو نوع ما من مخالفة التكريم^(٢) إن لم يكن تأليم.

ومنها: مخالفة سائر الناس الشهداء وغيرهم؛ فإنه لم يثبت لأحد منهم أنه تكرر له مفارقة الروح وعودها في البرزخ، والنبي ﷺ أولى بالاستمرار الذي هو أعلى رتبة.

(١) كذا في الأصل، وفي «الحاوي للفتاوى» للسيوطي (٢/ ١٣٩): «بحياة».

(٢) في الأصل: «التكرير»، والتصويب من «الحاوي للفتاوى».

ومنها: مخالفة القرآن؛ فإنه دل على أنه ليس إلا موتتان وحياتان، وهذا التكرار يستلزم موتات كثيرة، وهو باطل.

ومنها: مخالفة الأحاديث المتواترة الدالة على حياة الأنبياء، وما خالف القرآن والسنة المتواترة وجب تأويله، وإن لم يقبل التأويل، كان باطلاً^(١). قال الحافظ البيهقي في كتاب «الاعتقاد»: الأنبياء بعدما قبضوا ردت إليهم أرواحهم، فهم أحياء عند ربهم كالشهداء^(٢).

وقال عبد القاهر البغدادي من الشافعية: قال المتكلمون المحققون من أصحابنا: إن نبينا ﷺ حي بعد وفاته، وإنه يُسرّ بطاعات أمته، ويحزن بمعاصي العصاة منهم، وإنه تبلغه صلاة من يصلي عليه من أمته، وقال: إن الأنبياء لا يبلون، ورأى ﷺ موسى في قبره يصلي^(٣).

وقال السبكي: حياة الأنبياء والشهداء في القبر كحياتهم في الدنيا، ويشهد له: صلاة موسى في قبره؛ فإن الصلاة تستدعي جسداً حياً، ولا يلزم من كونها حياة حقيقة أن تكون الأبدان معها - كما كانت في الدنيا - من الاحتياج إلى الطعام والشراب^(٤).

قال الحافظ السيوطي: وبعد أن سطرت هذا الجواب، رأيت هذا الحديث مخرجاً في كتاب «حياة الأنبياء» للبيهقي بلفظ: «إلا وقد رد الله

(١) انظر: «الحاوي للفتاوى» للسيوطي (٢/ ١٤٢).

(٢) انظر: «الاعتقاد» للبيهقي (ص: ٣٠٥).

(٣) نقله السيوطي في «الحاوي للفتاوى» (٢/ ١٤١)، والخبر المذكور رواه مسلم (٢٣٧٥) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

(٤) نقله السيوطي في «الحاوي للفتاوى» (٢/ ١٤٤).

عليّ روعي»، فصرح بلفظ: (وقد)^(١)، فحمدتُ الله كثيراً، وقوى أن رواية إسقاطها محمولة على إضمارها، وأن حذفها من تصرف الرواة^(٢).

قال السيوطي: ثم رأيت البيهقي قال في «شعب الإيمان»: قوله: «إلا ردّ الله عليّ روعي»، معناه - والله أعلم - : إلا وقد ردّ الله عليّ روعي، فأرد عليه السلام^(٣)، فحمدت الله عوداً على بدء.

قال: ومن الأجوبة: أن لفظ الرد قد لا يدل على المفارقة، بل كنى به عن مطلق الصيرورة، وحسنه هنا مراعاة المناسبة اللفظية بينه وبين قوله: (حتى أردّ عليه السلام)، فجاء لفظ الرد في صدر الحديث؛ لمناسبة ذكره في آخر الحديث.

ومنها: أنه ليس المراد برد الروح عودها بعد المفارقة للبدن، وإنما النبي ﷺ في البرزخ، مشغولٌ بأحوال الملكوت، مستغرق في مشاهداته، كما كان في الدنيا في حالة الوحي، فعبر عن إفاقته من تلك الحالة بردّ الروح، ونظير هذا قولهم في اللفظة التي وقعت في بعض أحاديث الإسراء: وهي قوله: «فاستيقظت وأنا بالمسجد الحرام»^(٤)، ليس المراد: الاستيقاظ من

(١) رواه البيهقي في «حياة الأنبياء» (ص: ٩٧ - ٩٩) من حديث أبي هريرة ؓ بلفظ: «ما من أحد يسلم عليّ إلا ردّ الله إليّ روعي حتى أرد عليه السلام»، ثم قال: وإنما أراد والله أعلم: إلا وقد ردّ الله إليّ روعي حتى أرد عليه السلام.

(٢) انظر: «الحاوي للفتاوى» للسيوطي (٢/ ١٤٦).

(٣) انظر: «شعب الإيمان» للبيهقي (٣/ ٤٩١).

(٤) رواه البخاري (٧٥١٧) من حديث أنس بن مالك ؓ بلفظ: واستيقظ وهو في مسجد الحرام.

نوم؛ فإن الإسراء لم يكن منامًا، وإنما المراد: الإفاقة مما خامره من عجائب الملكوت^(١).

وقال الفاكهاني: المراد بقوله ﷺ: (إلا رد عليّ روعي)؛ أي: إلا ردّ إليّ نطقي؛ إذ لا يلزم من حياته نطقه، فيرد عليه النطق عند سلام كل مسلم، وعلاقة المجاز: أن النطق من لازمة وجود الروح، كما أن الروح من لازمة وجود النطق بالفعل أو القوة، فعبر - عليه السلام - بأحد المتلازمين؛ عملاً بقوله: تعالى: ﴿قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا أَتَيْنَاكَ أَكْثَرَ كَلِمَاتٍ وَكُنَّا بِكَ مُخْلِطِينَ وَمَنْعَيْنَاكَ أَسْمَاءَ بَنَاتٍ فَبِمَا كُنَّا كَارِهِينَ﴾ [غافر: ١١]^(٢).

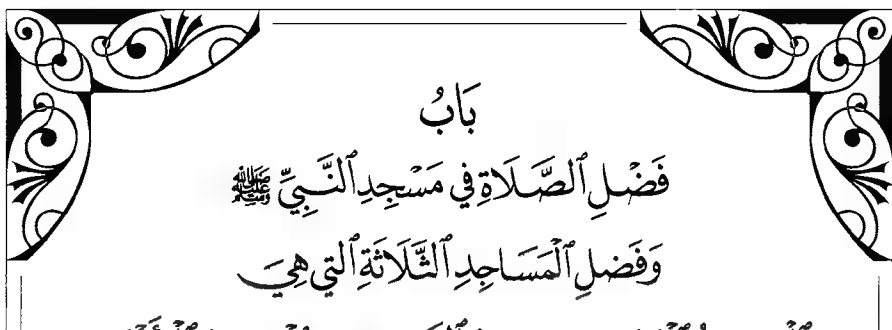
واعترض عليه قوله: (إنه لا يلزم من حياته نطقه).

قلت: وكأنه أراد: لا يلزم نطقه بالفعل، وحيث فلا اعتراض. والله أعلم.



(١) انظر: «الحاوي للفتاوى» للسيوطي (٢/ ١٤٢ - ١٤٣).

(٢) المرجع السابق (٢/ ١٤٣)، ولا بد هنا حتى نزيل هذا الإشكال من استذكار قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فِيمِمْسِكَ أَلَّتْ فَصَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأَخْرَجَ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [الزمر: ٤٢]، كما لا بد من التذكير بأن طبيعة ومستلزمات حياة البرزخ مختلفة تمامًا عن الحياة الدنيا، فطبيعة الإنسان كما خلقها الله تعالى، تناسبها ظروف الحياة الدنيا، فإذا انتقل الإنسان إلى مكان آخر - كالبرزخ - اتصف بصفات تلائم حياته الجديدة. والله تعالى أعلم.



بَابُ
فَضْلِ الصَّلَاةِ فِي مَسْجِدِ النَّبِيِّ ﷺ
وَفَضْلِ الْمَسَاجِدِ الثَّلَاثَةِ الَّتِي هِيَ
الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ، وَمَسْجِدُ النَّبِيِّ ﷺ، وَالْمَسْجِدُ الْأَقْصَى
وَفَضْلِ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَفَضْلِ الصَّلَاةِ فِيهِ
وَفَضْلِ الصَّلَاةِ فِي مَسْجِدِ قُبَاءَ

هذا الباب جمعنا فيه فضائل هذه المساجد الأربعة .
وذكر المصنف فيها جميعها اثني عشر حديثاً، منها : أربعة أحاديث في
فصل الصلاة في مسجده ﷺ .

الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ

٣٩٧ - عن أبي هريرة ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : « صَلَاةٌ فِي
مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِي غَيْرِهِ مِنَ الْمَسَاجِدِ ، إِلَّا الْمَسْجِدَ
الْحَرَامَ » . أخرجه مسلم ^(١) .

(عن أبي هريرة ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : صلاة واحدة في
مسجدي هذا) الذي هو في المدينة المشرفة ، المشتمل على الروضة التي هي

(١) رواه مسلم (١٣٩٤) .

من رياض الجنة، وهي ما بين بيته الذي كانت أم المؤمنين عائشة الصديقة
مختصة به، وفيه القبر الشريف، وقبر أبي بكر الصديق، وعمر الفاروق رضي الله عنه
(خير) وأفضل (من ألف صلاة في غيره من) سائر (المساجد).

قال النووي: ينبغي أن يحرص المصلي على الصلاة في موضعه الذي
كان في زمانه ﷺ، دون ما زيد فيه بعد، قال: لأن التضعيف إنما ورد في
مسجده، وقد أكد بقوله: (هذا)؛ بخلاف مسجد مكة؛ فإنه يشمل جميع
مكة، بل صحح النووي أنه يعم جميع الحرم^(١). انتهى.

وقد نظر فيما قال غير واحد، وفي «غاية العلامة الشيخ مرعي» من
متأخري علمائنا ما لفظه: ظاهر كلامهم: أن المسجد الحرام نفس المسجد،
وقيل: الحرم كله مسجد، ومع هذا فالحرم أفضل من الحل^(٢).

وأخرج الزبير بن بكار في «أخبار المدينة» عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن
رسول الله ﷺ قال: «لو بني مسجدي هذا إلى صنعاء، كان مسجدي»^(٣).

وأخرج - أيضاً - عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: لو مدّ
مسجد رسول الله ﷺ إلى ذي الحليفة، لكان منه^(٤).

(١) انظر: «شرح النووي على مسلم» (٩/١٦٦)، و«فتح الباري» لابن حجر (٣/٦٦ - ٦٧).

(٢) انظر: «غاية المنتهى» لمرعي الكرمي (٢/٤١٤).

(٣) ورواه عمر بن شبة في «أخبار المدينة» كما في «الصارم المنكي» لابن عبد الهادي
(ص: ١٩٨).

(٤) ورواه عمر بن شبة في «أخبار المدينة» كما في «الصارم المنكي» لابن عبد الهادي
(ص: ١٩٨).

قال الزركشي: وقد ذكر ابن النجار بسنده عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: زاد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه في المسجد، وقال: لو زدنا فيه حتى بلغ الجبانة، كان مسجد رسول الله ﷺ ^(١).

قال العلامة الشيخ مرعي في كتابه «تشويق الأنام»: ولذلك اختار جمع من الحنابلة أن ما زيد فيه حكمه كالأصلي في مضاعفة الحسنات، قال: وأما المسجد الحرام، فلا كلام فيه عندهم من كون الزائد كالأصلي في ذلك ^(٢). قوله: (إلا المسجد الحرام)، قال ابن بطلال: يجوز في هذا الاستثناء أن يكون المراد: فإنه مُساوٍ لمسجد المدينة، أو فاضلاً، أو مفضولاً، ولم يعلم مقدار ذلك إلا بدليل بخلاف المساواة. انتهى ^(٣).

وكانه لم يقف على دليل الثاني، وهو كون المسجد الحرام فاضلاً على مسجد المدينة، وقد أخرجه الإمام أحمد، وصححه ابن حبان من طريق عطاء، عن عبدالله بن الزبير رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام، وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مئة صلاة في هذا» ^(٤)، وفي رواية ابن حبان: «وصلاة في ذلك أفضل من مئة صلاة في مسجد المدينة» ^(٥).

(١) أورده ابن النجار في «الدرة الثمينة في أخبار المدينة» (ص: ١٠٩).

(٢) انظر: «تشويق الأنام» لمرعي الكرمي (ص: ٢٠٦).

(٣) انظر: «شرح صحيح البخاري» لابن بطلال (٣/ ١٨١).

(٤) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٤/ ٥).

(٥) رواه ابن حبان في «صحيحه» (١٦٢٠).

قال ابن عبد البر: اختلف على ابن الزبير في رفعه ووقفه، قال: ومن رفعه أحفظُ وأثبتُ، ومثله لا يقال بالرأي^(١).

وفي «سنن ابن ماجه» من حديث جابر رضي الله عنه مرفوعاً: «صلاة في مسجد أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام، وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مئة ألف صلاة فيما سواه»^(٢)، وفي بعض النسخ: «من مئة صلاة فيما سواه»^(٣)، فعلى الأول معناه: فيما سواه إلا مسجد المدينة، وعلى الثاني: من مئة صلاة في مسجد المدينة، ورجال إسناده ثقات، لكنه من رواية عطاء عن جابر^(٤).

قال ابن عبد البر: جائز أن يكون عند عطاء في ذلك عنهما؛ أي: عن ابن الزبير، وعن جابر، قال: وعلى ذلك يحمله أهل العلم بالحديث^(٥).
ويؤيده: أن عطاء إمامٌ واسع الرواية، معروف بالرواية عن جابر وابن الزبير.

وروى البزار، والطبراني من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه رفعه: «الصلاة في المسجد الحرام بمئة ألف صلاة، والصلاة في مسجدتي بألف صلاة، والصلاة

(١) انظر: «التمهيد» لابن عبد البر (٦ / ٢٢ - ٢٣).

(٢) رواه ابن ماجه (١٤٠٦).

(٣) رواه الطحاوي في «شرح معاني الآثار» (٢ / ٩٢).

(٤) تقدم تخريجه عند ابن ماجه (١٤٠٦).

(٥) انظر: «التمهيد» لابن عبد البر (٦ / ٢٦).

في بيت المقدس بخمسمئة صلاة»^(١)، قال البزار: إسناده حسن^(٢).

فوضح بذلك أن المراد بالاستثناء تفضيلُ المسجد الحرام، وهو يردُّ على تأويل عبدالله بن نافع وغيره؛ فقد روى ابنُ عبد البر من طريق يحيى بن يحيى الليثي: أنه سأل عبدالله بن نافع عن تأويل هذا الحديث، فقال: معناه: أن الصلاة في مسجدي أفضل من الصلاة فيه بدون ألف صلاة^(٣).

قال ابن عبد البر: لفظ: (دون)، يشمل الواحد، فيلزم أن تكون الصلاة في مسجد المدينة أفضلَ من الصلاة في مسجد مكة بتسعمئة وتسعة وتسعين صلاة، قال: وحسبك بقول يؤول إلى هذا ضعفاً.

قال: وزعم بعض أصحابنا: أن الصلاة في مسجد المدينة أفضلُ من الصلاة في مسجد مكة بمئة صلاة، واحتج برواية سليمان بن عتيق عن ابن الزبير، عن عمر رضي الله عنه قال: صلاةُ في المسجد الحرام خيرٌ من مئة صلاة فيما سواه، وتعقب بأن المحفوظ بهذا الإسناد بلفظ: صلاة في المسجد الحرام أفضلُ من ألف صلاة فيما سواه إلا مسجدَ الرسول؛ فإنما فضله عليه بمئة صلاة^(٤).

(١) أخرجه الطبراني من حديث أبي الدرداء كما في «مجمع الزوائد» (٧ / ٤) قال الهيثمي: رجاله ثقات، وفي بعضهم كلام.

(٢) رواه البزار في «مسنده» (٤١٤٢)، وأورده المنذري في «الترغيب والترهيب» (٢ / ١٤٠)، وعزاه للطبراني في «المعجم الكبير»، ولم نقف عليه في المطبوع من «المعجم الكبير».

(٣) انظر: «التمهيد» لابن عبد البر (١٨ / ٦).

(٤) المرجع السابق (٦ / ١٩ - ٢١)، والحديث المذكور رواه ابن عبد البر بسنده.

ورواه عبد الرزاق عن ابن جريج قال: أخبرني سليمان بن عتيق، وعطاء عن ابن الزبير: أنهما سمعاه يقول: صلاة في المسجد الحرام خير من مئة صلاة فيه، ويشير إلى مسجد المدينة^(١).

وللنسائي من رواية موسى الجهني عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما ما يؤيد هذا، ولفظه كلفظ أبي هريرة رضي الله عنه، وفي آخره: «إلا المسجد الحرام؛ فإنه أفضل منه بمئة صلاة»^(٢).

(أخرجه)؛ أي: أخرج حديث أبي هريرة المشروح (مسلم)^(٣)، هكذا في نسخ «فضائل الأعمال».

قلت: بل أخرجه البخاري، واللفظ له، ومسلم، وأخرجه الإمام أحمد، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، وغيرهم^(٤).



(١) رواه عبد الرزاق في «مصنفه» (٩١٣٣، ٩١٣٤).

(٢) رواه النسائي (٢٨٩٧) بلفظ: «صلاة في مسجدي أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام».

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) رواه البخاري (١١٩٠)، والإمام أحمد في «المسند» (٢/ ٢٥١)، والترمذي (٣٢٥)، والنسائي (٢٨٩٩)، وابن ماجه (١٤٠٤)، وتقدم تخريجه عند مسلم.

الْحَدِيثُ الثَّانِي

٣٩٨- عن عبدالله بن عمر رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيَمَا سِوَاهُ، إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ». أخرجه مسلم^(١).

(عن) أبي عبد الرحمن (عبدالله بن عمر رضي الله عنه)، عن النبي ﷺ قال: (صَلَاةٌ وَاحِدَةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ تُصَلَّى فِيَمَا)؛ أي: في مسجد (سواه) من سائر المساجد، (إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ) الذي هو مسجدُ مكة المشرفة.

(أخرجه مسلم)^(٢)، وأخرجه - أيضًا - الإمام أحمد، والنسائي، وابن ماجه^(٣).

(١) رواه مسلم (١٣٩٥).

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) رواه الإمام أحمد في «المسند» (١٠١ / ٢)، والنسائي (٢٨٩٧)، وابن ماجه (١٤٠٥).

الْحَدِيثُ الثَّالِثُ

٣٩٩- عن ميمونة رضي الله عنها ذكرتُ مسجدَ الرسول ﷺ قالت: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «صَلَاةٌ فِيهِ أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيَمَا سِوَاهُ مِنْ الْمَسَاجِدِ، إِلَّا مَسْجِدَ الْكَعْبَةِ». أخرجه مسلم ^(١).

(عن) أم المؤمنين (ميمونة) بنت الحارث الهلالية رضي الله عنها زوج النبي ﷺ، وتقدمت ترجمتها في (فضل الصدقة)، (ذكرت) ميمونة رضي الله عنها (مسجد الرسول ﷺ)، قالت: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: صلاة فيه؛ أي: في مسجد رسول الله ﷺ (أفضل من ألف صلاة فيما سواه) من سائر المساجد، (إلا مسجد الكعبة) المشرفة، يعني: المسجد الحرام.

(أخرجه مسلم) ^(٢)، وأخرجه الإمام أحمد - أيضاً - عن جبير، وعن سعد، وعن الأرقم رضي الله عنه ^(٣).

(١) رواه مسلم (١٣٩٦).

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٨٠ / ٤) من حديث جبير بن مطعم رضي الله عنه، و(١ / ١٨٤) من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه، و(٢٤٠٠٩ - مؤسسة الرسالة) من حديث الأرقم رضي الله عنه.

* تنبيهات :

الأول: استدل الجمهور بتفضيل الصلاة بالمسجد الحرام على الصلاة في مسجد النبي ﷺ على تفضيل مكة على المدينة؛ لأن الأمانة تشرف بفضل العبادة فيها على غيرها بما تكون العبادة فيه مرجوحة .

قال العلامة ابن مفلح في «الفروع»: مكة أفضل من المدينة، نصره القاضي وأصحابه، وغيرهم، وأخذه من رواية أبي طالب: أن الإمام أحمد ﷺ سئل عن الجوار بمكة، فقال: كيف لنا به، وقد قال النبي ﷺ: «إني لأحب البقاع إلى الله، وإني لأحب البقاع إلي»^(١).

وهذا وفاق لأبي حنيفة، والشافعي ﷺ، وهو قول الجمهور، مستدلين بالأحاديث، وبأن الله تعالى ذكر المسجد الحرام في عدة مواضع من كتابه على سبيل التعظيم صريحاً، ولم يذكر المدينة كذلك^(٢).

وقال الإمام مالك ﷺ، وأكثر أصحابه بتفضيل المدينة النبوية على مكة؛ لما روي: أن النبي ﷺ لما خرج من مكة متوجهاً إلى المدينة قال: «إلهي! إن أهل مكة أخرجوني من أحب البقاع إلي، فأنزلي أحب البقاع إليك»، وقد أنزله بالمدينة^(٣). ومحبوب الله أفضل من محبوب النبي ﷺ، ولهذا اختار

(١) انظر: «الفروع» لابن مفلح (٣/ ٣٦٢)، والحديث المذكور رواه العسكري في «تصحيفات المحدثين» (ص: ٢٥٠) من حديث عبدالله بن عدي بن الحمراء ﷺ.

(٢) انظر: «تشويق الأنام» لمرعي الكرمي (ص: ٢١٣).

(٣) رواه الحاكم في «المستدرک» (٤٢٦١) من حديث أبي هريرة ﷺ، وقال الذهبي: لكنه موضوع. وأورده ابن تيمية في «أحاديث القصاص» (١٩) بنحوه، وقال: =

المقامَ فيها إلى أن مات ﷺ، ودفن بها، كذا قال الشيخ مرعي في «تشويق الأنام»^(١).

وقد روى ابن الجوزي في «الوفا» عن عائشة ؓ قالت: لما قبض رسول الله ﷺ، اختلفوا في دفنه، فقال علي ؓ: إنه ليس بقعة أكرم على الله من بقعة قبض فيها رسول الله ﷺ^(٢).

وروى أبو يعلى عن أبي بكر الصديق ؓ أنه قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «لا يُقبض النبي ﷺ إلا في أحبِّ الأماكنِ إليه»^(٣).

قال السيد^(٤): وأحبُّها إليه أحبُّها إلى ربه؛ لأن حبه تابع لحبِّ ربه، وما كان أحبَّ إلى الله ورسوله كيف لا يكون أفضل؟ وقد قال ﷺ: «اللهمَّ

= هذا حديث باطل كذب. وروى ابن حبان في «صحيحه» (٣٧٠٩) من حديث ابن عباس ؓ، عن النبي ﷺ قال: «ما أطيبك من بلدةٍ وأحبَّك إليَّ، ولولا أنَّ قومي أخرجوني منك ما سكنتُ غيرك».

(١) انظر: «تشويق الأنام» لمرعي الكرمي (ص: ٢١٤).

(٢) انظر: «الوفا بأحوال المصطفى» (ص: ٨١٣)، والخبر المذكور رواه ابن أبي شيبه في «مصنفه» (٣٢١٠١) بنحوه.

(٣) رواه أبو يعلى في «مسنده» (٤٥).

(٤) هو السيد نور الدين علي بن عبدالله بن أحمد بن أبي الحسن علي بن عيسى، أبو الحسن الحسيني السمهودي القاهري الشافعي، ويعرف بالشريف السمهودي، مؤرخ المدينة المنورة ومفتيها، توفي في المدينة سنة (٩١١هـ)، من كتبه: «وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى»، و«الفتاوى». انظر: «الضوء اللامع» للسخاوي (٥/ ٢٤٥)، و«الأعلام» للزركلي (٤/ ٣٠٧).

حبب إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد^(١).

قال ابن الجوزي في «مثير العزم الساكن»: كان الإمام مالكُ بن أنس يقول في فضل المدينة: هي دار الهجرة والسُّنة، وهي محفوفة بالشهداء، واختارها الله ﷻ لنبيه، فجعل قبره فيها، وبها روضةٌ من رياض الجنة، وفيها منبرُ رسول الله ﷺ^(٢).

قلت: وتفضيلُ المدينة على مكة رواية عن الإمام أحمد، اختارها ابنُ حامد وغيره؛ لما في رواية أبي داود: أن الإمام أحمد سئل عن المقام بمكة: أحبُّ إليك، أم بالمدينة؟ فقال: بالمدينة لمن قوي عليه؛ لأنها مهاجر المسلمين^(٣).

قال القاضي أبو يعلى: وظاهره: أنها أفضل؛ لأنه قدم المقام فيها^(٤) وفاقاً لمالك.

قال في «الفروع»: ولنا - أي: على معتمد المذهب من أن مكة أفضل من المدينة - ما رواه الزهري عن أبي سلمة، عن عبدالله بن عدي بن الحمراء: أنه سمع النبي ﷺ يقول وهو واقف بالحزورة^(٥) في سوق مكة:

(١) انظر: «وفاء الوفا» للسمهودي (١/ ٣٥)، والحديث المذكور رواه البخاري (١٨٨٩)، ومسلم (١٣٧٦)، من حديث عائشة ﷺ.

(٢) انظر: «مثير العزم الساكن» لابن الجوزي (٢/ ٢٤٨).

(٣) انظر: «الفروع» لابن مفلح (٣/ ٣٦٢).

(٤) المرجع السابق، الموضع نفسه.

(٥) كانت الحزورة سوق مكة، وقد دخلت في المسجد لما زيد فيه. انظر: «معجم البلدان» لياقوت الحموي (٢/ ٢٥٥).

«والله! إنك لخيرُ أرض الله، وأحبُّ أرض الله إلى الله، ولولا أني أُخرجت منك، ما خرجت»، رواه الإمام أحمد، والنسائي، وابن ماجه، والترمذي وقال: حسن صحيح^(١).

ورواه يعقوب بن عطاء ومعمّر عن الزهري، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة^(٢).

وحمل القاضي تفضيلَ المدينة على زمن كون مكة دارَ حرب، أو على الوقت الذي كان فيها، يعني: رسول الله ﷺ، والشرعُ يؤخذ منه^(٣).

قال في «الفروع»: ولا يعرف: «اللهم إنهم أخرجوني من أحبّ البقاع إليّ» فأسكني أحبّ البقاع إليك^(٤).

وقال القاضي: يعني على فرض ثبوته، معناه: بعد مكة^(٥).

وقد صحح حديث الحزورة غير واحد، منهم: الترمذي، وابن خزيمة، وابن حبان، وغيرهم^(٦).

(١) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٤ / ٣٠٥)، والنسائي في «السنن الكبرى» (٤٢٥٢)، والترمذي (٣٩٢٥)، وابن ماجه (٣١٠٨).

(٢) رواه النسائي في «السنن الكبرى» (٤٢٥٤) من طريق معمّر، وانظر: «علل الدارقطني» (٩ / ٢٥٤).

(٣) انظر: «الفروع» لابن مفلح (٣ / ٣٦٢ - ٣٦٣).

(٤) تقدم تخريجه قريباً.

(٥) انظر: «الفروع» لابن مفلح (٣ / ٣٦٣).

(٦) رواه الترمذي (٣٩٢٥) وقال: حديث حسن غريب صحيح، وابن حبان في «صحيحه» (٣٧٠٨)، من حديث عبدالله بن عدي بن حمراء الزهري رضي الله عنه. ولم =

قال ابن عبد البر: هذا نص في محل الخلاف، فلا ينبغي العدول عنه^(١).
والله أعلم.

وقد رجع عن هذا القول كثيرٌ من المصنفين من المالكية، لكن استثنى القاضي عياض البقعة التي دُفن فيها النبي ﷺ، فحكى الاتفاق على أنها أفضل البقاع^(٢).

وتعقب بأن هذا لا يتعلق بالبحث المذكور؛ لأن محله لا يترتب عليه التفضيل للعابد، وأجاب القرافي بأن سبب التفضيل لا ينحصر في كثرة الثواب على العمل، بل قد يكون لغيرها؛ كتفضيل جلد المصحف على سائر الجلود^(٣).

وقال النووي في «شرح المذهب»: لم أر لأصحابنا نقلاً في ذلك. انتهى^(٤).

وقال الإمام ابن عقيل في «الفنون»: الكعبة أفضل من مجرد الحجرة الشريفة، فأما وهو فيها، فلا والله، ولا العرش وحملته، والجنة؛ لأن بالحجرة جسداً لو وزن به، لرجح!^(٥).

قال في «الفروع»: فدل كلامُ الأصحاب - يعني: من علمائنا - رحمهم الله

= نقف عليه في المطبوع من «صحيح ابن خزيمة».

(١) انظر: «التمهيد» لابن عبد البر (٢/ ٢٨٨).

(٢) انظر: «الشفاء» للقاضي عياض (ص: ٥٩٥).

(٣) انظر: «الفروق» للقرافي (٢/ ٣٦٠).

(٤) انظر: «المجموع» للنووي (٨/ ٣٦٩).

(٥) نقله ابن مفلح في «الفروع» (٣/ ٣٦٤).

تعالى على أن التربة على الخلاف^(١).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - : لم أعلم أحداً فضّل التربة على الكعبة غير القاضي عياض ، ولم يسبقه أحد ، ولا وافقه أحد^(٢).

قال في «الفروع» : وفي «الإرشاد» وغيره : الخلاف في المجاورة فقط ، وجزموا بأفضلية الصلاة وغيرها ، واختاره شيخ الإسلام وغيره^(٣).

واستظهره في «الفروع»^(٤).

وقال شيخ الإسلام : المجاورة بمكان يكثر فيه إيمانه وتقواه أفضل حيث كان^(٥).

وجزم الإمام الموفق في «المغني» أن مكة أفضل ، وأن المجاورة بالمدينة أفضل ؛ لقول الإمام أحمد : المقام بالمدينة أحب إليّ من المقام بمكة لمن قويّ عليه ؛ لأنها مهاجر المسلمين . انتهى^(٦).

ونقل أبو الوليد الباجي^(٧) ، والقاضي عياض ، وغيرهما من المالكية :

(١) المرجع السابق ، الموضع نفسه .

(٢) انظر : «الاختيارات الفقهية لشيخ الإسلام ابن تيمية» للبعلي (ص : ٤٦٣) .

(٣) انظر : «الفروع» لابن مفلح (٣ / ٣٦٤) .

(٤) المرجع السابق ، الموضع نفسه .

(٥) انظر : «الاختيارات الفقهية لشيخ الإسلام ابن تيمية» للبعلي (ص : ٤٦٣) .

(٦) انظر : «المغني» لابن قدامة (٣ / ٢٩٧) .

(٧) هو سليمان بن خلف بن سعد التحبيبي القرطبي ، أبو الوليد الباجي ، فقيه مالكي كبير ، من رجال الحديث ، فولي القضاء في بعض أنحاء الأندلس ، وتوفي بالمرية =

الإجماع على تفضيل ما ضمَّ الأعضاء الشريفة، حتى على الكعبة، ونقله ابن عساكر^(١).

وجزم بذلك أبو محمد بن عمران^(٢) البُسْكَري^(٣) - بموحدة مكسورة، وقيل: بفتحها وسين مهملة ساكنة فكاف مفتوحة وكسرها فراء، ياقوت^(٤) - رحمه الله تعالى في قوله:

جزمَ الجميعُ بأنَّ خيرَ الأرضِ ما

قد حاطَ^(٥) ذاتَ المصطفى وحواهَا

ونعم لقد صدقوا بساكنها علت

كالنفس حين زكت زكا مأواها^(٦)

= سنة (٤٧٤هـ)، من كتبه: «المتقى» في شرح الموطأ، و«إحكام الفصول في أحكام الأصول». انظر: «سير أعلام النبلاء» للذهبي (١٨ / ٥٣٦)، و«الأعلام» للزركلي (١٢٥ / ٣).

(١) نقله ابن الجوزي في «الوفا بأحوال المصطفى» (ص: ٦)، وعزاه لابن عساكر في «تحفته».

(٢) في الأصل: «أبي عمران»، والتصويب من «الدرر الكامنة».

(٣) هو أبو محمد عبدالله بن عمران بن موسى البسْكَري المغربي، كان رجلاً صالحاً متواضعاً مقصود الزيارة، وله نظم وكلام حسن، مات سنة (٧١٣هـ) بالمدينة، ودفن بالبقيع. انظر: «الدرر الكامنة» لابن حجر (٣ / ٥٩).

(٤) انظر: «معجم البلدان» لياقوت الحموي (١ / ٤٢٢).

(٥) في الأصل: «أحاط»، والتصويب من «سبل الهدى والرشاد».

(٦) انظر: «سبل الهدى والرشاد» للصالحى (٣ / ٣١٥).

الثاني: تستحب المجاورة بمكة، وكرهها أبو حنيفة، وفي كلام أصحابه المنع، ولنا: ما سبق من فضل العبادة بها وتضاعفها، وسائر الحسنات. قال من لم يستحب ذلك: يفضي إلى الملل، ولا يأمن المحذور فيه. وأبطل أبو يعلى الملل بأنهم استحبوا المجاورة بالمدينة بمسجده ﷺ، والنظر إلى قبره ووجهه في حياته، ووجوه الصالحين؛ فإنه يستحب، وإن أدى إلى الملل^(١).

الثالث: كما تضاعف الحسنات تضاعف السيئات؛ فقد علم من الشريعة الغراء والملة الحنيفية الزهراء تضاعف الذنوب في الزمان والمكان الفاضل والأحوال، ألا ترى ما يترتب على الرفث في الصيام في رمضان ومدة الإحرام، وقول الله تعالى لنساء نبيه ﷺ، ورضي الله عنهن: ﴿وَيَسَاءَ أَلْتَبَوْنَ مَن يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَحِشَةٍ مُّبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ﴾ [الأحزاب: ٣٠]، وقال في أجورهن: ﴿وَمَن يَقْنُتْ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا﴾ [الأحزاب: ٣١]، فأى مكان أو زمان فيه الشرف أكثر، فالمعصية فيه أفضع وأشنع؛ لأن الشامة السوداء في البياض أظهر، ألا ترى إلى قولهم: حسنات الأبرار سيئات المقربين.

وقد قال علمائنا بتضاعف الحسنات والسيئات بالمكان والزمان الفاضل، وعبرة «الإقناع»: وتعظم السيئات به^(٢).

وعبرة «الفروع» وغيره: وتضاعف الحسنة والسيئة بمكان وزمان فاضل»

(١) انظر: «الفروع» لابن مفلح (٣/ ٣٦٤).

(٢) انظر: «الإقناع» للحجاوي (١/ ٣٩٦).

ذكره القاضي وغيره، وشيخنا؛ يعني: شيخ الإسلام ابن تيمية - رَوَّحَ الله روحه - ، وابن الجوزي، وذكر رواية ابن منصور: سئل الإمام أحمد: هل تكتب السيئة أكثر من واحدة؟ قال: لا، إلا بمكة؛ لتعظيم البلد، ولو أن رجلاً بعدن، وهم أن يقتل عند البيت، أذاقه الله من العذاب الأليم.

وذكر الآجري: أن الحسنات تضاعف، ولم يذكر السيئات^(١).

قال العلامة الشيخ مرعي في «تشويق الأنام»: اختلفوا في معنى تضعيف السيئات بالحرَم، فقل: كمضاعفة الحسنات، قال مجاهد: إن السيئة تضاعف بمكة كما تضاعف الحسنة^(٢)، فظاهر كلامه: أن السيئة تبلغ في التضعيف مبلغ الحسنة، وهو في المسجد الحرام بمئة ألف، ويروى في ذلك خبر^(٣). وعن ابن جريج: إن السيئة والحسنة في الحرَم سواء؛ يعني: في المضاعفة^(٤).

وعن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: خطيئة أصبتها بمكة أعزَّ عليَّ من سبعين خطيئة في غيرها^(٥).

وقال في رواية البيهقي عنه: والله! لأن أعملَ عشرَ خطايا بغيره أحبُّ

(١) انظر: «الفروع» لابن مفلح (٣/ ٣٦٥).

(٢) أورده المحب الطبري في «القرى» (ص: ٦٥٩).

(٣) رواه الأزرق في «أخبار مكة» (٧/ ٢) من حديث ابن عباس رضي الله عنه مرفوعاً.

(٤) انظر: «تشويق الأنام» لمرعي الكرمي (ص: ٢٢٠ - ٢٢١)، والخبر المذكور رواه الأزرق في «أخبار مكة» (٢/ ١٣٧).

(٥) رواه الأزرق في «أخبار مكة» (٢/ ١٣٤).

إِلَيَّ مَنْ أَنْ أَعْمَلَ وَاحِدَةً بِمَكَّةَ^(١).

واستظهر بعضُ العلماء في قول مجاهد ونحوه أن التشبيه في مطلق المضاعفة، واحتج بقول عمر، وأيضاً قواعد الشريعة في باب المضاعفة المحققة مقتضية أن السيئة عشر الحسنة^(٢)، فإذا كانت الحسنة بمئة ألف، كانت السيئة بعشرة آلاف، ويحمل كلامُ عبد الملك بن جريج على مجرد التكثير والمضاعفة.

قال بعض المحققين: قول مجاهد، والإمام أحمد تبعاً لابن عباس، وابن مسعود^(٣) ﷺ في تضعيف السيئات، إنما أرادوا مضاعفتها في الكيفية دون الكمية.

والحاصل: أن السيئات في المكان والزمان الفاضل أعظمُ منها في غير ذلك. وبالله التوفيق.



(١) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٤٠١٢).

(٢) قال الله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مَثَلٍهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [الأنعام: ١٦٠]، ولا شك أن من الواجب مراعاة حرمة المكان.

(٣) رواه الحاكم في «المستدرک» (٣٤٦٠).

الْحَدِيثُ الرَّابِعُ

٤٠٠ - عن أبي سعيد رضي الله عنه قال: إني دخلتُ على رسولِ الله ﷺ في بيتِ بعضِ نِسائِهِ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَيُّ الْمَسْجِدَيْنِ الَّذِي أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى؟ قَالَ: فَأَخَذَ كَفًّا مِنْ حَصْبَاءَ، فَضَرَبَ بِهِ الْأَرْضَ، ثُمَّ قَالَ: «هُوَ مَسْجِدُكُمْ هَذَا»؛ لِمَسْجِدِ الْمَدِينَةِ. أخرجه مسلم ^(١).

(عن أبي سعيد) سعد بن مالك الخدري رضي الله عنه (قال: إني دخلتُ على رسول الله ﷺ في بيت بعض نساؤه) رضي الله عنهن، (فقلت: يا رسول الله! أي المسجدين الذي أُسس على التقوى؟) يعني: هو مسجدك هذا، أم هو مسجدُ قباء؟ (قال) أبو سعيد الخدري رضي الله عنه، (فأخذ) رسولُ الله ﷺ (كفًّا) على كفه (من حصباء) البيت الذي كان فيه لبعض نساؤه، (فضرب به)؛ أي: بكف الحصباء الذي أخذه (الأرضَ، ثم قال) ﷺ: (هو)؛ أي: المسجد الذي أُسس على التقوى (مسجدُكم هذا)، مشيرًا بهذا (للمسجد المدينة).

(أخرجه مسلم) في «صحيحه» ^(٢).

(١) رواه مسلم (١٣٩٨).

(٢) تقدم تخريجه.

ورواه - أيضاً - الترمذي ، والنسائي ، ولفظه : قال : تمارى رجلان في المسجد الذي أسس على التقوى من أول يوم ، فقال رجل : هو مسجد قباء ، وقال الآخر : هو مسجد رسول الله ﷺ ، فقال رسول الله ﷺ : « هو مسجدي هذا »^(١) .

وروى ابن حبان في « صحيحه » من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه قال : اختلف رجلان في المسجد الذي أسس على التقوى ، فقال أحدهما : هو مسجد المدينة ، وقال الآخر : هو مسجد قباء ، فأتوا رسول الله ﷺ ، فقال : « هو مسجدي هذا »^(٢) .

وقال غير واحد : المسجد المشار إليه بقوله تعالى : ﴿ لَمَسْجِدُ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ ﴾ [التوبة : ١٠٨] مسجد قباء .

قال الحافظ ابن حجر في « الفتح » : الجمهور على أن المراد بالمسجد الذي أسس على التقوى مسجد قباء ، وقيل : هو مسجد المدينة ، قال : والحق أن كلا منهما أسس على التقوى ، وقوله تعالى : ﴿ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ﴾ [التوبة : ١٠٨] ، يؤيد كون المسجد مسجداً قباء ؛ لأن تأسيسه كان في أول يوم صلى النبي ﷺ بدار الهجرة^(٣) .

وقال ابن عطية : عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال : المراد بالمسجد الذي أسس على التقوى هو مسجد رسول الله ﷺ^(٤) .

(١) رواه الترمذي (٣٠٩٩) ، والنسائي (٦٩٧) .

(٢) رواه ابن حبان في « صحيحه » (١٦٠٤) .

(٣) انظر : « فتح الباري » لابن حجر (٧ / ٢٤٥) .

(٤) رواه الطبري في « تفسيره » (٢٧ / ١١) .

والمراد بقوله: ﴿أَفَمَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ١٠٩]،
هو مسجد قباء، وأما البنيان الذي أسس على شفا جرف هار، فهو مسجد
الضُّرَّار بالإجماع^(١).

ويأتي له تتمّة في الكلام على مسجد قباء إن شاء الله تعالى.



(١) انظر: «المحرر الوجيز» لابن عطية (٣/ ٨٤).

الْحَدِيثُ الْخَامِسُ فِي فَضْلِ الْمَسَاجِدِ الثَّلَاثَةِ

يعني: المسجد الحرام، ومسجد النبي ﷺ، والمسجد الأقصى.

٤٠١ - عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: أَرَبْعُ سَمِعْتُهُنَّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَعْجَبْنِي وَأَنْقَنِي: أَنْ لَا تُسَافِرَ الْمَرْأَةُ مَسِيرَةَ يَوْمَيْنِ لَيْسَ مَعَهَا زَوْجُهَا، أَوْ ذُو مَحْرَمٍ، وَلَا صَوْمَ يَوْمَيْنِ: يَوْمُ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى، وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ صَلَاتَيْنِ: بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ، وَبَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، وَلَا تُشَدُّ الرَّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ: مَسْجِدِ الْحَرَامِ، وَمَسْجِدِي، وَمَسْجِدِ الْأَقْصَى. أخرجاه، وهذا لفظ البخاري^(١).

(عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدري رضي الله عنه قال: أربع) خصال، أو كلمات من الحكمة (سمعتهن من رسول الله ﷺ)، أو قال: يحدثنهن^(٢)، أخذتهن عن النبي ﷺ، (فأعجبني) الأربع، وهي بسكون الموحدة وفتح النون الأولى وكسر الثانية، بصيغة جمع المؤنث، (وأنقني) بفتح الهمزة الممدودة

(١) رواه البخاري (١٨٦٤)، ومسلم (٨٢٧).

(٢) وهي رواية البخاري (١٨٦٤).

والنون وسكون القاف، بصيغة جمع المؤنث الماضي؛ أي: أعجبني، وهو من عطف الشيء على مرادفه؛ نحو: ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَحُزْنَ إِلَى اللَّهِ﴾ [يوسف: ٨٦]، أو أفرحني.

قال في «القاموس»: الأتق - محركة - : الفرح والسرور^(١).

أولُّ الأربع: (أن لا تسافر) بنصب (تسافر)، وقيل: الرفع لا غير؛ لأن (أن) هي المفسرة لا الناصبة، قالها البرماوي والكرماني في «شرح البخاري»^(٢). ونظر فيه القسطلاني تبعاً للحافظ ابن حجر؛ فإن قوله: (بالرفع لا غير) إن أراد به في الرواية، فغير مسلم، وإن أراد به من جهة العربية، فكذلك، فقد قال العلامة ابنُ هشام في «المغني»: إذا ولي (أن) - الصالحة للتفسير - مضارعٌ معه (لا)، نحو: أشرتُ أن لا يفعل؛ جاز رفعه على تقدير (لا) نافية، وجزمه على تقديرها ناهية، وعليهما فـ (أن) مفسرة، ونصبه على تقدير (لا) نافية، و(أن) مصدرية^(٣).

(المرأة): فاعل (أن لا تسافر)، (مسيرة يومين)، وفي حديث ابن عمر رضي الله عنهما التقيد بثلاثة أيام^(٤).

وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه في الصلاة بيوم وليلة^(٥).

(١) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزآبادي (مادة: أبق).

(٢) انظر: «الكواكب الدراري» للكرماني (٩ / ٥٩)، و«اللامع الصبيح» للبرماوي (٦ / ٣١٥).

(٣) انظر: «مغني اللبيب» لابن هشام (ص: ٥٠).

(٤) رواه البخاري (١٠٨٦).

(٥) رواه البخاري (١٠٨٨)، ومسلم (١٣٣٩).

وفي حديث عائشة رضي الله عنها أطلق^(١).

وفي حديث أبي هريرة عند أبي داود، والحاكم: «لا تسافر المرأة بريدًا»^(٢).

أخذ أكثر أهل العلم بالمطلق؛ لاختلاف التقييدات، فكل ما يسمى سفرًا، فالمرأة منهية عنه إلا بمَحْرَمٍ، سواء في ذلك السفر الطويل والقصير، ولا يتوقف امتناع سفر المرأة على مسافة القصر خلافًا للحنفية، محتجين بأن المنع المقيد بالثلاث متحقق، وما عداه مشكوك فيه، فيؤخذ بالمتيقن، وتعقب بأن الرواية المطلقة شاملة لكل سفر، فينبغي الأخذ بها، وطرح ما عداها، ولا سيما ومن قواعد الحنفية تقديم الخبر العام على الخاص، وترك حمل المطلق على المقيد، وقد خالفوا ذلك هنا^(٣).

قال بعض العلماء المحققين: ليس هذا من المطلق والمقيد الذي وردت فيه قيوده، وإنما هو من العام؛ لأنه نكرة في سياق النفي، فيكون من العام الذي ذكرت بعض أفرادها، فلا تخصيص بذلك على الراجح في الأصول.

وفي رواية للإمام أحمد: «مسيرة يوم»^(٤)، وفي أخرى: «مسيرة

(١) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٣/ ٦٦) من حديث عائشة، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(٢) رواه أبو داود (١٧٢٥)، والحاكم في «المستدرک» (١٦١٦).

(٣) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٤/ ٧٥).

(٤) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٢/ ٤٤٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ: «مسيرة يوم تام»، و(٢/ ٥٠٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أيضًا بلفظ: «مسيرة يوم واحد».

ليلة^(١)، ورواهما مسلم^(٢)، وعند أبي داود: «بريداً»^(٣)، وتقدم.

(ليس معها)؛ أي: مع المرأة المسافرة سفرًا ولو قصيرًا، (زوجها، أو ذو محرم)، وسواء كانت شابة، أو عجوزًا، نعم، خص أبو الوليد الباجي المنع بغير العجوز التي لا تُستهي، قال: وأما هي، فتسافر كيف شاءت في كل الأسفار بلا زوج ولا محرم، وتُعقب بأن المرأة من حيث هي مظنة الطمع فيها، ومظنة الشهوة، ولو كانت كبيرة، وقد قالوا: لكل ساقطة لاقطة^(٤).

وأجيب: بأن الكلام فيمن لا تستهي أصلاً.

قال علماؤنا في «الفروع» وغيره: يشترط لوجوب الحج على المرأة، شابة كانت أو عجوزًا، مسافة قصر ودونها، وجود محرم، قالوا: وكذا يعتبر لكل سفر يحتاج فيه إلى محرم، لا في أطراف البلد مع عدم الخوف، وهو معتبر لمن لعورتها حكم بنت سبع سنين فأكثر^(٥).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - : وأما المرأة لإمائها يسافرن معها، ولا يفتقرن إلى محرم؛ لأنه لا محرم لهن في العادة الغالبة^(٦). ويتوجه في عتقائها من الإماء مثله على ما قال، قاله في «الفروع».

-
- (١) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٤٩٣ / ٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.
 - (٢) رواه مسلم (٤١٩ / ١٣٣٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ: «مسيرة ليلة»، و(٤٢٠ / ١٣٣٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ: «مسيرة يوم وليلة».
 - (٣) رواه أبو داود (١٧٢٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.
 - (٤) انظر: «شرح النووي على مسلم» (٩ / ١٠٤ - ١٠٥).
 - (٥) انظر: «الفروع» لابن مفلح (٣ / ١٧٨)، و«الإقناع» للحجاري (١ / ٣٤٣).
 - (٦) انظر: «الاختيارات الفقهية لشيخ الإسلام ابن تيمية» للبعلي (ص: ٤٦٥).

قال : وظاهر كلامهم اعتبارُ المحرم للكل ، وعدمه كعدم المحرم للحرمة^(١) .
والثانية من الأربعة : (ولا صومَ يومين) بفتح (صوم) على أنه اسم (لا) ،
(ويومين) خبرها ، أي : لا صومَ في هذين اليومين ، ويجوز أن يكون (صوم)
مضافاً إلى (يومين) ، والتقدير : لا صومَ يومين ثابتٌ ، أو مشروعٌ : يوم عيد
(الفطر) ، (و) يوم عيد (الأضحى) بفتح الهمزة .

(و) الثالثة : (لا صلاة) نافلة (بعد صلاتين) : بعد صلاة (العصر حتى
تغرب الشمس ، وبعد الصبح حتى تطلع الشمس) ، وهذا تقدم الكلام عليه
في محالّه .

(و) الرابعة ، وهي المقصودةُ في هذا الباب : (لا تشد الرحال إلا إلى
ثلاثة مساجد : مسجد الحرام) بمكة ، و(مسجد) بدل من سابقه ، وهو
مجرور ، وهو أعظمها وأفضلها ، (ومسجدي) بطيبة المشرفة ، (والمسجد
الأقصى) ؛ أي : الأبعد عن المسجد الحرام في المسافة ، أو عن الأقدار ، وهو
مسجد بيت المقدس .

(أخرجاه) ؛ أي : هذا الحديث المشروح ؛ يعني : أخرجه البخاري ،
ومسلم ، (وهذا) اللفظُ المذكور (لفظُ البخاري)^(٢) .

ولفظ مسلم من حديث أبي سعيد رضي الله عنه : «لا تشدُّوا الرحال إلا إلى ثلاثة
مساجد : مسجدي هذا ، والمسجد الحرام ، والمسجد الأقصى»^(٣) ، ورواه

(١) انظر : «الفروع» لابن مفلح (٣ / ١٧٨) ، و«الإقناع» للحجاوي (١ / ٣٤٣) .

(٢) تقدم تخريجه .

(٣) رواه مسلم (٨٢٧ / ٤١٥) .

الإمام أحمد، والترمذي، والنسائي^(١).

وروى الإمام أحمد، والبخاري، ومسلم، والنسائي، وابن ماجه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ أنه قال: «لا تشد الرحال...» الحديث^(٢)، هكذا أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما، بصيغة الخبر، ومعناه في هذا: النهي. وهذه هي مسألة شد الرحال وإعمال المطي، وفي المسألة قولان: النهي، والإباحة، وممن قال بأنه ينهى عنه: إمام دار الهجرة مالك بن أنس، ولم ينقل عن أحد من الأئمة الثلاثة خلاف، وإليه ذهب جماعة من أصحاب الإمام أحمد، والإمام الشافعي، وذكره شيخ الإسلام ابن تيمية، ومال إلى المنع في شد الرحال وإعمال المطي إلى مجرد زيارة القبور والمشاهد، كما في «الصارم المنكي» للحافظ ابن عبد الهادي^(٣).

وذكر العلقمي عن الحافظ جلال الدين السيوطي: أنه أخذ بظاهر هذا الحديث أبو محمد الجويني، والقاضي حسين^(٤)، فقالا: يحرم شد الرحال

(١) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٣/ ٣٤)، والترمذي (٣٢٦)، ولم نقف عليه عند النسائي.

(٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٢/ ٢٣٤)، والبخاري (١١٨٩)، ومسلم (١٣٩٧)، والنسائي (٧٠٠)، وابن ماجه (١٤٠٩).

(٣) انظر: «الصارم المنكي» لابن عبد الهادي (ص: ٢٦ - ٢٧).

(٤) هو الحسين بن محمد بن أحمد، القاضي أبو علي المروزي، من كبار فقهاء الشافعية، توفي سنة (٤٦٢هـ)، من كتبه: «التعليق الكبير»، و«الفتاوى». انظر: «الأنساب» للسمعاني (٥/ ٢٦٢)، و«طبقات الشافعية الكبرى» للسبكي (٤/ ٣٥٦)، و«طبقات الشافعية» لابن قاضي شعبة (١/ ٢٤٤).

إلى غير المساجد الثلاثة؛ كقبور الصالحين، والمواضع الفاضلة^(١).

قال السيوطي: والصحيح عند أصحابنا: لا يحرم، ولا يكره، قالوا:
والمراد: أن الفضيلة التامة إنما هي في شد الرحال إلى هذه الثلاثة خاصة،
وهذا الذي اختاره إمام الحرمين، والمحققون^(٢).

وقال السيوطي - أيضاً - : قيل: الحديث نفى بمعنى النهي، وقيل:
لمجرد الاعتبار، لا نهى، كذا قال.

قال النووي: معناه: لا فضيلة في شد الرحال إلى مسجد غير هذه
الثلاثة، ونقله عن جمهور العلماء^(٣).

وقال الحافظ العراقي: من أحسن محامل الحديث: أن المراد منه حكم
المساجد الثلاثة فقط، وأنه لا تشد الرحال إلى مسجد من المساجد غير
هذه الثلاثة، وأما قصد غير المساجد؛ من الرحلة إلى طلب العلم، وزيارة
الصالحين والإخوان، والتجارة والتتزه، ونحو ذلك؛ فليس داخلاً فيه، وقد
ورد مصرحاً به في رواية الإمام أحمد، ولفظه: «لا ينبغي للمطبي أن تُشدَّ
رحاله إلى مسجد يُتغنى فيه الصلاة غير المسجد الحرام، والمسجد الأقصى،
ومسجدي هذا»^(٤).

وقال بعض العلماء: ليس في الأرض بقعة لها فضلٌ لذاتها حتى تشدَّ

(١) انظر: «الديباج على مسلم» للسيوطي (٣/ ٣٨٧).

(٢) المرجع السابق، الموضوع نفسه.

(٣) انظر: «شرح النووي على مسلم» (٩/ ١٦٨).

(٤) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٣/ ٦٤).

الرحالُ إليها لذلك الفضل غير البلاد الثلاثة، والمراد بالفضل: ما شهد الشرع باعتباره، ورتب عليها حكمًا شرعيًا، وأما غيرها من البلاد، فلا تشد الرحال إليها لذاتها، بل لزيارة، أو لجهاد، أو علم، أو نحو ذلك من المندوبات والمباحات.

وروى الحديث المذكور الإمامُ إسحاق بن راهويه في «مسنده» بصيغة الحصر: «إنما تشدّ الرحال إلى ثلاثة مساجد: مسجد إبراهيم، ومسجد محمد، ومسجد بيت المقدس»^(١). وبالله التوفيق.



(١) أورده ابن عبد الهادي في «الصارم المنكي» (ص: ٢٧) وعزاه لابن راهويه في «مسنده». ورواه الإمام أحمد في «المسند» (٤٥ / ٣) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

الْحَدِيثُ السَّادِسُ

٤٠٢ - عن أبي هريرة رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : « لا تُشَدُّ الرَّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ : مَسْجِدِي هَذَا ، وَمَسْجِدِ الْحَرَامِ ، وَمَسْجِدِ الْأَقْصَى » . أخرجاه ^(١) .

(عن أبي هريرة) عبد الرحمن بن صخر رضي الله عنه : (أن رسول الله ﷺ قال : لا تشد الرحال) إلى مسجد لأجل فضيلة (إلا إلى ثلاثة مساجد : مسجدي (هذا) ؛ أي : مسجده الأعظم الذي هو بالمدينة النبوية على مشرفها أفضل الصلاة والسلام ، (والمسجد الحرام) المكي ، (والمسجد الأقصى) الذي ببيت المقدس .

(أخرجاه) ؛ يعني : البخاري ومسلم ، وكذا غيرهما ، كما تقدم آنفاً ^(٢) .

واعلم : أن النبي ﷺ لما قدم المدينة مهاجراً ، بركت ناقته ﷺ عند باب مسجده ، فقال رسول الله ﷺ : « هذا المنزل إن شاء الله تعالى » ^(٣) ، ثم أخذ

(١) رواه البخاري (١١٨٩) ، ومسلم (١٣٩٧) .

(٢) تقدم تخريجه .

(٣) رواه البخاري (٣٩٠٦) من حديث عروة بن الزبير .

بالنزول، فقال: ﴿رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾ [المؤمنون: ٢٩]»^(١).

وفي الصحيحين من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه: أن النبي صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فترّل في بني عمرو بن عوف، وأقام فيهم أربع عشرة ليلة، ثم كان يصلي حيث أدركته الصلاة^(٢).

قال أهل السير: قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة يوم الجمعة لثنتي عشرة من ربيع الأول^(٣).

وفي الصحيحين أنه صلى الله عليه وسلم أقام في قباء قبل أن يدخل المدينة أربع عشرة ليلة، وأسس مسجد قباء، ثم رحل إلى المدينة فأمر ببناء المسجد، فأرسل إلى بني النجار وهم خؤولته عليه السلام، فقال: «يا بني النجار! ثامنوني - بالمثلثة وكسر الميم؛ أي بايعوني بالثمن - بحائطكم» - أي: بستانكم، والمخاطب بذلك هو من يستحق الحائط، وكان لسهل وسهيل يتيمن في حجر أسعد بن زرارة - فقالوا - يعني اليتيمين ووليهما - : لا نطلب ثمنه إلا إلى الله؛ أي: منه.

زاد أهل السير: فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ابتاعه منهما بعشرة دنانير، وأمر أبا بكر أن يعطي ذلك^(٤).

وكان في الحائط قبور للمشركين، فأمر صلى الله عليه وسلم بقبور المشركين فنبشت،

(١) انظر: «الوفا بأحوال المصطفى» لابن الجوزي (ص: ١٠٠).

(٢) رواه البخاري (٣٩٣٢)، ومسلم (٥٢٤).

(٣) انظر: «الروض الأنف» للسهيلي (٢/ ٣٣٠).

(٤) رواه ابن سعد في «الطبقات الكبرى» (١/ ٢٣٩) من طريق الواقدي عن الزهري.

وبالعظام فغييت، وبالخرب - بكسر الخاء المعجمة وفتح الراء : جمع خربة - فسويت، وبالنخل فقطع، فصفوا النخل قبله المسجد، وجعلوا عضادته حجارة، وكانوا يرتجزون ورسول الله ﷺ معهم وهم يقولون:

اللهم إنه لا خير إلا خير الآخرة

فانصر الأنصار والمهاجرة^(١)

وفي لفظ : وجعلوا ينقلون الصخر والنبي ﷺ :

«اللهم إن الخير خير الآخرة

فاغفر للأنصار والمهاجرة»^(٢)

وروى ابن عائد : أن النبي ﷺ صلى فيه - وهو عريش - اثني عشر يومًا، ثم سقفه^(٣).

وفي «الصحيحين» وغيرهما عن أنس رضي الله عنه قال : كان المسجد جدارًا مجردًا ليس له سقف، وقبلته إلى القدس^(٤).

(١) رواه البخاري (٣٩٣٢)، ومسلم (٥٢٤)، من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه، ورواه

البخاري (٣٩٠٦) من حديث عروة بن الزبير.

(٢) رواه البخاري (٣٩٠٦) من حديث عروة بن الزبير.

(٣) أورده ابن حجر في «فتح الباري» (٧/ ٢٤٦) من رواية عطاء بن خالد عند ابن عائد.

(٤) رواه ابن سعد في «الطبقات الكبرى» (١/ ٢٣٩) من طريق الواقدي عن الزهري، ولم نقف عليه في الصحيحين.

وفي رواية في ارتجاز الصحابة عليهم السلام : وأنه عليه السلام كان يقول معهم ^(١) .
وعن الزهري : أن رسول الله عليه السلام : اللهم لا عيشَ إلا عيشُ الآخرة ،
فارحم المهاجرين والأنصار ، وكان لا يُقيم الشعر ^(٢) .
وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت : لما بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجده ، فضرب اللبن
وما يحتاجون إليه ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضع رداءه ، فلما رأى ذلك المهاجرون
الأولون والأنصار ، ألقوا أرديتهم وأكسيتهم ، وجعلوا يرتجزون ويعملون
ويقولون :

لئن قعدنا والنبيُّ يعمل

ذاك إذا للعمَل المـ_____ضل ^(٣)

ورأى سيدنا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عثمان بن مظعون رضي الله عنه ^(٤) ينفض
عن بدنه وثيابه غبارَ التراب ، فقال علي في ارتجازه :

لا يستوي مَنْ يعمُرُ المساجدا

يبدأُ فيها قائمًا وقاعدا

(١) رواه البخاري (٤٢٨) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه .

(٢) أورده الصالحى في «سبل الهدى والرشاد» (١٢ / ٤٩) .

(٣) أورده السهمودي في «وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى» (١ / ٢٥٤) ، وعزاه لابن
زبالة .

(٤) كذا في الأصل و«سبل الهدى والرشاد» ، وفي «وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى»
للسهمودي (١ / ٢٥٤) : «عفان» بدل «مظعون» .

وَمَنْ يُرَى عَنِ الْغُبَارِ حَائِداً^(١)

وفي السير: عن خارجة بن زيد بن ثابت قال: بنى رسول الله ﷺ مسجده سبعين في ستين ذراعاً، أو تزيد، ولبن لبنة من بقیع الحبحبة - بحاءين مهملتين بعد كل واحدة موحدة - وجعله جداراً، وجعل سواریه خشباً، وجعل وسطه رحبة، وبنى بیتین لزوجتيه ﷺ^(٢).

ثم كثر الناس، فقالوا: يا رسول الله! لو زيد فيه، ففعل، وكانوا رفعوا أساسه قريباً من ثلاثة أذرع بالحجارة، وجعلوا طوله مما يلي القبلة إلى مؤخره مئة ذراع، وكذا العرض، وكان مربعاً، ولم يسطح، فشكوا الحرّ، فجعل خشبه وسواریه جذوعاً، وجللوه بالجريد، ثم بالخصف^(٣)، فلما وكف عليهم، طينوه بالطين، وجعلوا وسطه رحبة^(٤).

وروي عن زيد بن حارثة ؓ: أن رسول الله ﷺ جعل قبلته إلى بيت المقدس، وجعل له ثلاثة أبواب في مؤخرة: باب أبي بكر، وهو جهة القبلة اليوم، والباب الذي يدعى: باب عاتكة، ويقال له: باب الرحمة، والباب الذي كان يدخل منه ﷺ، وهو باب آل عثمان اليوم، وهذان البابان لم يغيرا

(١) أورده الصالحی فی «سبل الهدی والرشاد» (٣ / ٣٣٦).

(٢) أورده السهودي فی «وفاء الوفا» (١ / ٢٥٧)، وعزاه ليحيى الحسيني فی «أخبار المدينة».

(٣) فی الأصل: «بالجص»، والتصويب من «وفاء الوفا» للسهودي (١ / ٢٥٨).

وفي هامش الأصل: «لعله ثم بالحصر كما هو مشاهد الآن في تلك البلاد».

(٤) أورده السهودي فی «وفاء الوفا» (١ / ٢٥٨) عن جعفر بن محمد عن أبيه، وهو محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، وعزاه لكتاب رزين.

بعدُ إذ صُرفت القبلة، ولما صُرفت القبلة سدَّ النبي ﷺ الباب الذي كان خلفه، وفتح هذا الباب^(١).

وروى ابن زبالة عن جعفر الصادق بن محمد الباقر ﷺ: أن النبي ﷺ بنى مسجده مرتين: بناء حين قدم أقل من مئة في مئة، فلما فتح الله تعالى عليه خير، بناء^(٢)، وزاد عليه مثله في الدور^(٣).

وروى الزبير بن بكار، عن أنس ﷺ قال: بنى رسول الله ﷺ مسجده أول ما بناه بالجريد، وإنما بناه باللبن بعد الهجرة بأربع سنين^(٤).

وروى الطبراني عن أبي المليح، عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ لصاحب البقعة التي زيدت في المسجد، وكان صاحبها من الأنصار، فقال النبي ﷺ: «لك بها بيت في الجنة»، قال: فجاء عثمان بن عفان ﷺ، فقال للأنصاري: لك بها عشرة آلاف درهم، فاشتراها منه، ثم جاء عثمان إلى النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله! اشتري مني البقعة التي اشتريتها من الأنصاري، فاشتراها منه بيت في الجنة، فقال عثمان: اشتريتها بعشرة آلاف، فوضع رسول الله ﷺ لبنه، ثم دعا أبا بكر ﷺ فوضع لبنه، ثم دعا عمر ﷺ فوضع لبنه، ثم جاء عثمان فوضع لبنه، ثم قال للناس: «ضعوا لبنه»، فوضعوا^(٥).

(١) أورده الصالحى في «سبل الهدى والرشاد» (٣/ ٣٣٨).

(٢) في الأصل: «بنا»، والتصويب من «سبل الهدى والرشاد».

(٣) أورده الصالحى في «سبل الهدى والرشاد» (٣/ ٣٣٨) وعزاه لابن زبالة.

(٤) أورده السهوى في «وفاء الوفا» (١/ ٢٥٣) وعزاه لابن زبالة.

(٥) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٥٢١) من حديث زياد بن أبي المليح، عن أبيه أبي المليح، عن أبيه، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٩/ ٨٦): وفيه: =

وقد روى الإمام أحمد، والترمذي وحسنه، في حديث قصة إشراف عثمان رضي الله عنه يوم الدار، عن ثمامة بن حزن القشيري، والإمام أحمد، والدارقطني عن الأحنف^(١) بن قيس: أن عثمان رضي الله عنه أشرف على الناس، فقال: هاهنا علي؟ قالوا: نعم، قال: هاهنا طلحة؟ قالوا: نعم، قال: أنشدكم بالله الذي لا إله إلا هو! أتعلمون أن رسول الله ﷺ قال: «من يتاع بقعة فلان، فيزيدها في المسجد بخير منها في الجنة؟»، وفي رواية: «غفر الله له»، فاشتريتها من صلب مالي ألفاً، أو خمسة وعشرين ألفاً، فأتيت النبي ﷺ فقلت: قد ابتعتها، فقال: «اجعلها في مسجدنا، ولك أجرها»، قالوا: اللهم نعم^(٢).

وروى الطبراني بسند رجاله ثقات عن الشموس بنت النعمان رضي الله عنها^(٣)، والغرافي^(٤) في «ذيله»، عن الإمام مالك، عن زيد بن أسلم، عن ابن عمر رضي الله عنهما:

= زياد بن أبي المليح، وهو ضعيف.

(١) في الأصل: «الأخنس»، والتصويب من مصدري التخريج.

(٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (١/ ٧٤)، والترمذي (٣٧٠٣) وقال: حديث حسن. ورواه الإمام أحمد في «المسند» (١/ ٧٠)، والدارقطني في «سننه» (٤/ ١٩٥)، من حديث الأحنف بن قيس رضي الله عنه.

(٣) روى الطبراني في «المعجم الكبير» (٢٤/ ٣١٨) من حديث الشموس بنت النعمان رضي الله عنها قالت: نظرت إلى رسول الله ﷺ حين قدم ونزل وأسس هذا المسجد، مسجد قباء، فرأيتُه يأخذ الحجر، أو الصخرة، حتى يصهره الحجر، وأنظر إلى بياض التراب على بطنه وسرته، فيأتي الرجل من أصحابه ويقول: بأبي وأمي يا رسول الله، أعطني أكفك، فيقول: «لا، خذ حجراً مثله»، حتى أسسه ويقول: «إن جبريل عليه السلام هو يؤم الكعبة»، قالت: فكان يقال: إنه أقوم مسجد قبله.

(٤) في الأصل: «القرافي»، والتصويب من «وفاء الوفا» للسهمودي (٢/ ٨٤ - طبعة =

أن رسول الله ﷺ أقام رهطاً على زوايا المسجد ليعدل القبلة، فأتاه جبريل فقال: ضع القبلة وأنت تنظر إلى الكعبة، ثم قال بيده، فانما ط كلُّ جبل بينه وبين الكعبة، فوضع تربيع المسجد وهو ينظر إلى الكعبة، لا يحول دون بصره شيء، فلما فرغ، قال جبريل بيده، فأعاد الجبال والشجر والأشياء على حالها، وصارت قبلة رسول الله ﷺ على الميزاب، فقال رسول الله ﷺ: «ما وضعت قبلة مسجدي هذا حتى رُفعت لي الكعبة، فوضعتها أمامها»^(١).

وقال الإمام مالك رحمه الله كما في «العتبية»^(٢): سمعت أن جبريل هو الذي أقام لرسول الله ﷺ قبلةً مسجده^(٣).

ثم إن جذوع النخل نخرت في خلافة أبي بكر رضي الله عنه، فبناه بجذوع النخل وبجريده، ولم يزد فيه، وزاد فيه عمر رضي الله عنه وبناه كما كان على عهد رسول الله ﷺ باللبن والجريد، وأعاد عمده خشباً، ثم نخرت في خلافة

= مؤسسة الفرقان للتراث). وانظر: «سبل الهدى والرشاد» (٣/ ٣٣٩) وفيه: «والغرافي بالغين المعجمة والفاء».

(١) أورده السهمودي من الطريق المذكور في «وفاء الوفا» (١/ ٢٨٠)، ولكن لم يسق لفظ الحديث، وإنما أورده في «وفاء الوفا» (١/ ٢٧٩) باللفظ المذكور من طريق ابن زباله، عن الخليل بن عبد الله الأزدي، عن رجل من الأنصار، وعزاه ليحيى الحسيني.

(٢) «العتبية» منسوبة إلى مصنفها فقيه الأندلس: محمد بن أحمد بن عبد العزيز العتبي القرطبي، المتوفى سنة (٢٥٤هـ)، وهو مسائل في مذهب الإمام مالك. انظر: «كشف الظنون» لحاجي خليفة (٢/ ١١٢٤).

(٣) أورده ابن رشد في «البيان والتحصيل» (١٧/ ١٢٩).

عثمان رضي الله عنه، فبناه، وزاد فيه زيادة كبيرة، وبنى جداره بالحجارة المنقوشة، وجعل عمدته من حجارة منقوشة، وسقفه بالساج^(١).

زاد ابنُ سيد الناس في «عيون الأثر»: ونقل إليه الحصباء من العقيق، وأول من اتخذ فيه المقصورة مروانُ بنُ الحكم، بناها بحجارة منقوشة، ثم لم يحدث فيه إلى أن ولي الوليد بن عبد الملك بن مروان بعد أبيه، فكتب إلى عمر بن عبد العزيز وهو عامله على المدينة يأمره بهدم المسجد وبنائه، وبعث إليه بمال وفُسَيْقِساء ورخام، وثمانين صانعاً من الروم والقبط من أهل الشام ومصر - قوله: (فُسَيْقِساء): هو بضم الفاء الأولى وفتح السين المهملة فتحتيّة ساكنة ففاء مكسورة ثم سين أخرى ممدودة، وهي فصوص صغار من ألوان الزجاج تلصق بالحائط، وتطلّى بماء الذهب، وهي كثيرة بجامع دمشق، وبيت المقدس -، فبناه، وزاد فيه، وولي القيام بأمره والنفقة عليه صالحُ بنُ كيسان، وذلك في سنة تسع وثمانين.

ولم يحدث فيه أحد من الخلفاء بعد ذلك شيئاً حتى استُخلف المهدي، فبعث عبد الملك^(٢) بن شبيب الغساني، ورجلاً من ولد عمر بن عبد العزيز إلى المدينة لبناء مسجد لها، والزيادة فيه، وعليها يومئذ جعفرُ بنُ سليمان بن عليّ، فمكثا في عمله سنة، وزاد في مؤخره مئة ذراع، فصار طوله ثلاثمئة

(١) رواه أبو داود (٤٥١، ٤٥٢) عن ابن عمر رضي الله عنهما بنحوه.

والساج: خشب أسود رزين يجلب من الهند، ولا تكاد الأرض تبليه. انظر: «المصباح المنير» للفيومي (مادة: سوج).

(٢) في الأصل: «عبد الله» بدل «عبد الملك»، والتصويب من «عيون الأثر».

ذراع، وعرضه مئتي ذراع، فتم بناء مسجد المدينة في سنة اثنتين وستين ومئة، وكان المهدي أتى إلى المدينة في سنة ستين ومئة قبل الحج، فأمر بقلع المقصورة وتسويتها^(١).

ويقال: إن المأمون عمره، وزاد فيه، ثم لم يزد فيه أحد بعد ذلك، ولم يعمره إلا مواضع يسيرة إلى أن حصل الحريق في أول سنة أربع وخمسين وستمئة.

وكتبوا للخليفة المستعصم بالله بن المنتصر بالله، فوصلت الآلات صلبة الصانع مع ركب العراق في الموسم، وابتدأ بالعمارة أول سنة خمس وخمسين وستمئة، وقصد التتار العراق، واشتغل الخليفة في أمرهم.

وفي سنة ثمان وخمسين وستمئة ولي الملك الظاهر بيبرس مصر، فحصل منه اهتمام بأمر المسجد النبوي، فجهز الآلات وخمسين صانعاً وما يمولهم، وأنفق عليهم قبل سفرهم، وأرسل معهم الأمير جمال الدين محسن الصالحي وغيره، ثم صار يمدهم بالآلات والنفقات، فعمل في أيامه باقي سقف المسجد من باب الرحمة إلى شمالي المسجد، ثم إلى باب النساء، وكمل سقف المسجد كما كان قبل الحريق سقفاً فوق سقف، إلا السقف الشمالي؛ فإنه جعل سقفاً واحداً.

ولم يزل المسجد على ذلك حتى جدد السقف الغربي والشرقي اللذان عن يمين صحن المسجد وشماله في أوائل دولة الناصر محمد بن قلاوون، فجعلوا سقفاً واحداً، وذلك في سنتي خمس وست وسبعمئة.

(١) انظر: «عيون الأثر» لابن سيد الناس (١/ ٢٥٨ - ٢٥٩).

ثم أمر الناصر المذكور سنة تسع وعشرين وسبعمئة بزيادة رواقين بمؤخر السقف القبلي، فأتسع سقفه بهما، وعم النفع بهما.

ثم حصل في الرواقين خللٌ، فجدهما الأشرف برساي^(١) سنة إحدى وثلاثين وثمانمئة من مال جوالي قبرص، وجدد الأشرف شيئاً من السقف الشامي.

ثم جدد الظاهر جقمق كثيراً من مقدم المسجد من الروضة وغيرها في سنة ثلاث وخمسين وثمانمئة.

ثم جدد الملك الأشرف قايتباي كثيراً من سقف المسجد.

ثم احترق المسجد النبوي ثانياً في الثلث الأخير من ليلة الثالث والعشرين من شهر رمضان سنة ست وثمانين وثمانمئة، فأحرقت سقف المسجد وما فيه من خزائن الكتب والربعات والمصاحف غير ما بادروا بإخراجه، ومات في هذا الحريق أكثر من عشرة أنفس، فأرسلوا للسلطان قايتباي يعلمونه بذلك، فاهتم لذلك، وحمد الله تعالى الذي أهله لهذا الأمر، وعمر المسجد الشريف والحجرة الشريفة العمارة المحكمة الموجودة^(٢).



(١) في الأصل: «برساي»، والتصويب من «سبل الهدى والرشاد» (٣/ ٣٤٢).

(٢) انظر: «سبل الهدى والرشاد» للصالحى (٣/ ٣٤٠-٣٤٣).

الْحَدِيثُ السَّابِعُ

في فَضْلِ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى

(و) في فَضْلِ الصَّلَاةِ فِيهِ

٤٠٣ - عن أبي ذرٍّ رضي الله عنه قال: سألتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ: أَيُّ مَسْجِدٍ وَضَعَ فِي الْأَرْضِ أَوْلَا؟ قَالَ: «الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ»، قُلْتُ: ثُمَّ أَيٌّ؟ قَالَ: «الْمَسْجِدُ الْأَقْصَى»، قُلْتُ: كَمْ بَيْنَهُمَا؟ قَالَ: «أَرْبَعُونَ عَامًا»، وَالْأَرْضُ لَكَ مَسْجِدٌ، فَحَيْثُ مَا أَدْرَكَتْكَ الصَّلَاةُ فَصَلِّ. أخرجاه بمعناه ^(١).

(عن أبي ذر) جُنْدَبٍ - بضم الجيم وسكون النون وضم الدال المهملة، وتفتح أيضًا - ابنِ جَنَادَةَ - بضم الجيم وتخفيف النون - الغفاري رضي الله عنه، وتقدمت ترجمته في (فضل صلاة الضحى)، (قال: سألت رسول الله ﷺ: أي مسجد) من بيوت الله تعالى (وضع في الأرض أَوْلَا؟) أي: قبل كل مسجد، (قال ﷺ مجيبًا لأبي ذر رضي الله عنه عن سؤاله: (المسجد الحرام) المكي وَضَعَ أَوْلَا قبل كل مسجد، قال أبو ذر رضي الله عنه: (قلت) للنبي ﷺ: (ثم أي) مسجد وضع بعد المسجد الحرام أَوْلَا قبل غيره؟ (قال ﷺ: (المسجد الأقصى)، وهو الذي عمره سليمان بن داود - عليهما السلام - بأمر الله تعالى، الأقصى: أفعَل من القصي، والقاصي هو: البعيد، وسمي الأقصى؛ لبعْد المسافة بينه وبين

(١) رواه البخاري (٢٣٦٦)، ومسلم (٥٢٠).

المسجد الحرام، أو لأنه لم يكن وراءه مسجد معظم.

قال أبو ذر: (قلت) للنبي ﷺ: (كم) كان (بينهما) من الزمان؟ (قال) ﷺ:

كان بينهما (أربعون عامًا)، ثم قال ﷺ: (والأرضُ) جميعها إلا ما استثنى منها (لك) ولسائر أمتي (مسجدٌ) تسوغ الصلاة فيه؛ (فحيث)؛ أي: فأي مكان، (ما): صلةٌ زائدة، (أدركتك الصلاة)؛ أي: دخل وقتها عليك وعلى سائر أمتي، (فصلٌ) في ذلك المكان أنت وأمثالك، فذلك صحيح سائغ.

(أخرجاه)؛ أي: الحديث المذكور، أخرجه البخاري، ومسلم، وغيرهما (بمعناه)^(١).

واعلم: أن المسجد - بالكسر - : اسم لمكان السجود، و - بالفتح - :

اسم للمصدر، وهو شرعاً: كل موضع من الأرض إلا ما استثنى؛ لقوله ﷺ: «جُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا»^(٢).

ولما كان السجود أشرف أفعال الصلاة؛ لقرب العبد من ربه، اشتق

اسم المكان منه، فقليل: مسجد، ولم يقولوا: مركع، ثم إن العرف خصص المسجد بالمكان المهيأ للصلوات الخمس ونحوها.

والحرام: أي: المحرّم، وهو ضد الحلال، وذلك لما منع المحرم فيه

مما يجوز لغيره.

قال الماوردي: كل موضع ذكر الله فيه المسجد الحرام، فالمراد به:

(١) تقدم تخريجه.

(٢) رواه البخاري (٣٣٥)، ومسلم (٥٢١)، من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه.

الحرم، إلا في قوله تعالى: ﴿قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة: ١٤٩]، فإنه أراد به: الكعبة.

واعلم أن الحديث مصرّح بأن المسجد الحرام أول مسجد وضع في الأرض، وهو مسجد مكة شرفها الله تعالى؛ كما قال تعالى: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: ٩٦].

✽ تنبيهات:

الأول: قد أشكل هذا الحديث على بعض أهل العلم، فقال: معلوم أن سليمان بن داود - عليهما السلام - هو الذي بنى المسجد الأقصى، وهو بعد سيدنا إبراهيم الذي بنى الكعبة بمدة كثيرة تزيد على ألف وخمسمئة سنة، فإن بين الأب الثالث^(١) سيدنا إبراهيم - عمود العالم - وبين موسى الكليم ألف سنة، وبين وفاة سيدنا موسى الكليم، وشروع سليمان بن داود - عليهم الصلاة والسلام - في بناء مسجد القدس نيف وثلاثون وخمسمئة سنة، بوصية من أبيه داود عليه السلام.

والجواب: أن هذا من عدم معرفة المستشكل بحقيقة الحال؛ فإن سليمان - عليه السلام - إنما له من المسجد الأقصى تجديده، لا تأسيسه، والذي أسسه يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم - عليهم الصلاة والسلام -، وذلك بعد بناء إبراهيم الخليل وسيدنا إسماعيل - عليهما الصلاة والسلام - الكعبة بهذا المقدار.

هذا جواب كثير من العلماء، من أجلهم، أو أجلهم شيخ الإسلام ابن

(١) بعد آدم ونوح عليهما السلام.

تيمية قدس الله روحه، كما نبه عليه الإمام المحقق شمسُ الدين بنُ القيم^(١).
انتهى.

وقال بعضهم: إن أول من بنى البيت الحرام آدمُ عليه السلام، وإن غيره من ولده وضع بيت المقدس بعده بأربعين عامًا، حكاه الحافظ ابن الجوزي وغيره^(٢).

وذكر ابن هشام في «التيجان»: أن آدم - عليه السلام - لما بنى البيت، أمره جبريل بالمسير إلى بيت المقدس، وأن يبنيه، فبناه ونسك فيه^(٣).
وهذا يمكن انطباقه مع كلام الحافظ ابن الجوزي؛ بأن يكون آدم سار للبناء، ولكن تولاه بعضُ بنيه دونه^(٤)، ثم خربا ودرسا، ثم بنيا.

وفي «الأنس الجليل» للعلامة مجير^(٥) الدين الحنبلي: قد اختلف في أول من بنى مسجد بيت المقدس، قيل: داود عليه السلام، وروى بعضُ العلماء أن أول من بناه: الملائكةُ بأمر الله تعالى، ويقال: إن الذي بناه إسرافيلُ عليه السلام، وقد روي أن الملائكة بنوا المسجد الحرام قبل خلق آدمَ بألفي^(٦) عام، فكانوا يحجونه^(٧).

(١) انظر: «زاد المعاد» لابن قيم الجوزية (١/ ٥٠).

(٢) انظر: «كشف المشكل» لابن الجوزي (١/ ٣٦٠).

(٣) انظر: «التيجان في ملوك حمير» لابن هشام (ص: ٢٢).

(٤) انظر: «كشف المشكل» لابن الجوزي (١/ ٣٦٠).

(٥) في الأصل: «شمس»، والصواب المثبت.

(٦) في الأصل: «بألف»، والتصويب من «تفسير البغوي» و«الأنس الجليل».

(٧) أورده البغوي في «تفسيره» (١/ ٣٢٨).

قال أبو العباس القرطبي: يجوز أن يكون بنى مسجد بيت المقدس الملائكة بعد بنائها البيت الحرام بإذن الله، قال: وظاهر الحديث يدل على ذلك.

ومن العلماء من قال: أسس بيت المقدس سام بن نوح عليهما السلام. وروي: أن إسحاق بن إبراهيم - عليهما السلام - أمر ابنه يعقوب - عليه السلام - أن لا ينكح امرأة من الكنعانيين، وأمره أن ينكح من بنات خاله، فلما توجه إلى خاله لينكح ابنته، أدركه الليل في بعض الطريق، فبات متوسداً حجراً، فرأى فيما يرى النائم أن سلماً منصوباً إلى باب من أبواب السماء، والملائكة تعرج فيه وتنزل، فأوحى الله إليه: أني أنا الله لا إله إلا أنا، وقد ورثتك هذه الأرض المقدسة وذريتك من بعدك، ثم أنا معك أحفظك حتى أردك إلى هذا المكان، فاجعله بيتاً تعبدني فيه، فهو بيت المقدس^(١).

قال في تاريخ الحنبلي: ولا منافاة بين هذه الأقوال؛ فإنه يحتمل أن يكون بناء الملائكة أولاً، ثم جدده آدم عليه السلام، ثم سام بن نوح عليهما السلام، ثم يعقوب عليه السلام، ثم داود وسليمان عليهما السلام؛ فإن كل نبي منهم بيّنه وبين الآخر مدة تحتمل أن يجدد فيها البناء المتقدم قبله، والقول بأن سام بن نوح - عليهما السلام - أسسه ظاهر؛ فإنه هو الذي اختط مدينة بيت المقدس وبنائها، وكان ملكاً عليها، فلا يبعد أن يكون أسس المسجد حين بنائه المدينة، ولكن يحتمل على التجديد، لا على التأسيس^(٢). والله أعلم.

(١) انظر: «الأنس الجليل» لمجير الدين العليمي (١ / ٢٩).

(٢) المرجع السابق (١ / ٣٠).

الثاني: قال تعالى: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: ٩٦]، قال الحافظ ابن الجوزي في «مثير العزم الساكن»: سبب نزول هذه الآية: أن المسلمين واليهود افتخروا، فقالت اليهود: بيت المقدس أفضل من الكعبة، وقال المسلمون: بل الكعبة أفضل، فنزلت هذه الآية، قاله مجاهد^(١).

قال: واختلف العلماء في معنى كونه أول بيت على قولين: أحدهما: أنه أول بيت كان في الأرض، ثم اختلف هؤلاء كيف كان أول بيت؟ على ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه ظهر على وجه الأرض حين خلق الله ﷻ الأرض، فخلقه قبلها بألفي عام، ودحاها من تحته.

قال أبو هريرة رضي الله عنه: كانت الكعبة حشفة^(٢) على الماء، عليها ملكان يسبحان الليل والنهار قبل الأرض بألفي سنة^(٣).

قال ابن عباس رضي الله عنه: لما كان العرش على الماء قبل أن يخلق الله سبحانه السماوات، بعث ريحا فصفقت الماء، فأبرزت عن حشفة في موضع البيت كأنها قبة، فدحا الأرض من تحتها فمادت، فأوتدها بالجبال^(٤).

(١) رواه الثعلبي في «تفسيره» (٣ / ١١٤).

(٢) قال الصالح في «سبل الهدى والرشاد» (١ / ١٤٠): الخشفة بمعجمتين: واحدة الخشف، وهي حجارة تنبت بالأرض نباتا، ويروى: حشفة بالحاء المهملة والفاء: وهو اليابس الفاسد من التمر.

(٣) أورده السيوطي في «الدر المنثور» (٢ / ٢٦٥) وعزاه لابن المنذر.

(٤) رواه الأزرق في «أخبار مكة» (١ / ٣٢).

وعن ابن عباس أيضًا ﷺ قال: وضع البيت في الماء على أربعة أركان قبل أن يخلق الدنيا بألفي سنة، ثم دحيت الأرض من تحته^(١).

وقال كعب: كانت الكعبة غشاء على الماء قبل أن يخلق الله السماوات والأرض بأربعين سنة، ومنها دحيت الأرض^(٢).

وقال مجاهد: لقد خلق الله تعالى موضع البيت قبل أن يخلق شيئاً من الأرض بألفي سنة، وإن قواعده لفي الأرض السابعة السفلى^(٣).

والثاني: أن آدم - عليه السلام - حين أهبط استوحش، فأوحى الله تعالى إليه: أن ابن لي بيتاً في الأرض، فاصنع حوله نحو ما رأيت الملائكة تصنع حول العرش، فبناه. رواه أبو صالح عن ابن عباس ﷺ^(٤).

والثالث: أنه أهبط مع آدم، فلما كان زمان الطوفان، رفع، فصار معموراً في السماء، وبنى إبراهيم على أثره. قاله قتادة^(٥).

والقول الثاني: أنه أول بيت وضع للعبادة، وقد كانت قبله بيوت. قاله الإمام علي بن أبي طالب ﷺ^(٦).

(١) رواه الطبري في «تفسير» (٤٥ / ٣٠).

(٢) رواه الأزرقي في «أخبار مكة» (٣١ / ١).

(٣) رواه الأزرقي في «أخبار مكة» (٣٢ / ١).

(٤) رواه ابن سعد في «الطبقات الكبرى» (٣٨ / ١).

(٥) رواه الطبري في «تفسيره» (٨ / ٤).

(٦) انظر: «مثير العزم الساكن» لابن الجوزي (١ / ٣٤٧ - ٣٤٩)، والخبر المذكور رواه

الطبري في «تفسيره» (٧ / ٤).

الثالث : ذكر الإمام الحافظ ابنُ الجوزي في ابتداء بناء الكعبة ثلاثة أقوال :

أحدها : أن الله تعالى وضعه لا ببناء أحد^(١)، وفي زمن وضعه إياه قولان : أحدهما : أنه وضعه قبل خلق الدنيا، وقد ذكرنا عن ابن عباس رضي الله عنه أنفاً : أن الله وضع البيت في الماء على أربعة أركان قبل أن يخلق الدنيا بألفي سنة^(٢). والثاني : أنه أهبطه مع آدم عليه السلام، وقد ذكرناه عن قتادة^(٣).

والقول الثاني : أن الملائكة بنته، فروى جعفر الصادق عن محمد الباقر عن أبيه عليّ زين العابدين رضوان الله عليهم قال : لما قال الله تعالى لِلْمَلَأِكَةِ ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾ [البقرة: ٣٠]؛ غضب عليهم، فلجئوا إلى العرش، فطافوا حوله سبعة أطواف يسترضون ربهم، فرضي عنهم، وقال لهم : ابنوا في الأرض بيتاً يعوذ به كلُّ من سخطت عليه، ويطوف حوله كما فعلتم بعرشي، فبنوا هذا البيت^(٤).

الثالث : أن آدم بناه، وقد ذكرناه آنفاً عن ابن عباس رضي الله عنه^(٥).

(١) في الأصل : «لأبينا آدم» بدل «لا ببناء أحد»، والتصويب من «مثير العزم الساكن» (٣٥٠ / ١).

(٢) تقدم تخريجه قريباً.

(٣) تقدم تخريجه قريباً.

(٤) رواه الأزرق في «أخبار مكة» (١ / ٣٤).

(٥) تقدم تخريجه قريباً.

روى عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن آدم - عليه السلام - بناه من خمسة أَجْبُل: لبنان، وطور سيناء، وطور زيتا، والجودي، وحراء^(١).

وقال عثمان بن ساج: حدثت: أن آدم - عليه السلام - لما بنى البيت قال: يا رب! إن لكل عامل أجرًا، وإن لي أجرًا؟ قال: نعم، قال: ردني من حيث أخرجتني، قال: ذلك لك، قال: ومن خرج إلى هذا البيت من ذريتي يقرء على نفسه بمثل الذي أقررت به من ذنوبه أن تغفر له، قال: نعم، ذلك لك^(٢).

قال وهب بن منبه: لما رفعت الخيمة التي وضعها الله تعالى لآدم - عليه السلام - مكان البيت، ومات آدم، بنى بنو آدم من بعده مكانها بيتًا بالطين والحجارة، فلم يزل معمورًا يعمرونه هم ومن بعدهم حتى كان زمن نوح، فنسفه الغرق^(٣).

قال مجاهد: وكان موضع البيت بعد الغرق أكمة حمراء لا تعلوها السيول، وكان يأتيها المظلوم، ويدعو عندها المكروب، فقلَّ من دعا عندها إلا استجيب له، وكان الناس يحجون^(٤).

وذكر وهب بن منبه: أن البيت كان على عهد آدم - عليه السلام - ياقوتة حمراء تلتهب نورًا من ياقوت الجنة، لها باب شرقي، وباب غربي من ذهب

(١) رواه الأزرقي في «أخبار مكة» (١/ ٣٧).

(٢) رواه الأزرقي في «أخبار مكة» (١/ ٤٣).

(٣) رواه الأزرقي في «أخبار مكة» (١/ ٥١).

(٤) انظر: «مثير العزم الساكن» لابن الجوزي (١/ ٣٥٠ - ٣٥٤)، والخبر المذكور رواه

الأزرقي في «أخبار مكة» (١/ ٥٢ - ٥٣).

من تبر الجنة، وكان لها ثلاثة قناديل من تبر الجنة، فيها نور تلهب، بابها منظوم بنجوم من ياقوت أبيض، والركن يومئذ نجم من نجمها ياقوتة بيضاء، ولم يزل على ذلك حتى كان زمن نوح عليه السلام^(١).

وقال أيضًا: إن خيمة آدم عليه السلام، وهي الياقوتة، لم تزل في مكانها حتى قبض الله آدم، ثم رفعها، فبنى بنو آدم موضعها شيئاً من الحجارة، فلم يزل معموراً حتى كان زمن الغرق؛ كما تقدم^(٢).

وقيل: لما هبط آدم من الجنة، أوحى الله إليه: يا آدم! ابن لي بيتاً بحذاء بيتي الذي في السماء تتعبد فيه أنت وولدك كما تتعبد ملائكتي حول عرشي، وهبطت الملائكة فحفرت حتى بلغ الحفر الأرض السابعة، فقذفت فيه الملائكة الصخر حتى أشرف على وجه الأرض، وهبط آدم ومعه ياقوتة حمراء محفورة لها أربعة أركان بيض، فوضعها على الأساس، فلم تزل الياقوتة كذلك حتى رفعها الله تعالى إلى السماء، وبقيت قواعده، فبنى بنو آدم من بعدها مكانها بيتاً بالطين والحجارة، فلم يزل معموراً يعمرونه ومن بعدهم حتى زمن نوح عليه السلام، وكان الغرق، فخفي مكانه^(٣).

فلما بعث الله إبراهيم عليه السلام، طلب أساس الملائكة لبيني عليه، فضرب جبريل - عليه السلام - بجناحيه الأرض، فأبرز عن أسس ثابت على الأرض السفلى، فبنى عليه البيت^(٤).

(١) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٣٩٨٩).

(٢) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٣٩٨٩).

(٣) رواه الأزرقي في «أخبار مكة» (٤٣ / ١) عن عبدالله بن أبي زياد.

(٤) أورده نور الدين الحلبي في «السيرة الحلبية» (٢٥٠ / ١).

وفي «دلائل النبوة» للبيهقي: عن ابن عمرو^(١) رضي الله عنه مرفوعاً: بعث الله جبريل إلى آدم وحواء فقال لهما: ابنيَا لي بيتاً، فخط جبريل، فجعل آدم يحفر وحواء تنقل حتى أجابه الماء، فنودي من تحته: حسبك يا آدم، فلما بناه أوحى الله إليه أن يطوف به، وقيل: أنت أول الناس، وهذا أول بيت، ثم تناسخت القرون حتى رفع إبراهيم القواعد منه^(٢).

والحاصل على ما ذكره العلامة الشيخ مرعي في «تشويق الأنام» عن أئمة الإسلام والعلماء الأعلام: أن البيت بنته أولاً الملائكة الكرام عليهم السلام، ثم بناه آدم عليه السلام، ثم بناه بنو آدم، ثم بناه إبراهيم عليه الصلاة والسلام، ثم بنته العمالقة، ثم بنته جرهم، ثم بناه قُصَيٍّ، وهو أول من سقفه.

وروى الطبراني عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: أن أول من جدد الكعبة - بعد كلاب بن مرة - قُصَيٍّ^(٣). انتهى.

ثم بنته قريش، ثم بناه عبدالله بن الزبير رضي الله عنه، ثم الحجاج بن يوسف الثقفي^(٤).

قلت: ثم عمرها السلطان المعظم والخاقان المفخم السلطان مراد خان من ملوك بني عثمان سنة تسع وثلاثين وألف، وذلك أنه وقع مطر شديد، ودخل المسجد الحرام، وغرق أمة من الأنام.

(١) في الأصل: «عمر»، والتصويب من «دلائل النبوة».

(٢) رواه البيهقي في «دلائل النبوة» (٢/ ٤٥).

(٣) رواه الطبراني في «الأوائل» (٣٥).

(٤) انظر: «تشويق الأنام» لمرعي الكرمي (ص: ٢٢٧ - ٢٢٨).

قال الشيخ أحمد^(١) بن علان الصديقي: وخرص من مات به في الليل والنهار بنحو ألف إنسان، قال: وكان ابتداء المطر في الساعة الثانية من يوم الأربعاء تاسع عشر شعبان من السنة المذكورة، فلما كان عصر يوم الخميس قبيل الغروب نهار عشرين من شعبان، سقط الجانب الشامي من الكعبة المشرفة بوجهيه» وأخذ معه من الشرقي إلى حدّ الباب، ومن الغربي من الوجهين نحو السدس، والجانب الشامي الذي سقط هو الذي بناه الحجاج بن يوسف الثقفي^(٢).

فرفع الأمر إلى السلطان المذكور، وكان بمشورة جماعة من العلماء، منهم: الشيخ خالد المالكي البصير، والقاضي عبدالله بن أبي بكر الحنبلي، والقاضي أحمد بن عيسى المرشدي، وغيرهم من علماء مكة، فأرسل السلطان - رحمه الملك الرحمن - رضوان بيك معماراً على المسجد، فدخل ومعه السيد علي بن هيزع، وصحبته قفطان^(٣) لحضرة الشريف مسعود بن إدريس ابن حسن» وكان ملكاً جواداً شجاعاً، حسن التدبير، محباً لأهل العلم والأدب، رافعاً لأصحابه، عارفاً بمقادير العلماء والأفاضل، وذلك ليلة الجمعة خامس عشرين رمضان.

(١) كذا في الأصل وفي «منائح الكرم» (٤ / ٦٥)، ولعل الصواب: محمد علي بن

علان، وسيأتي ذكره في نهاية شرح هذا الحديث.

(٢) نقله السنجاري في «منائح الكرم» (٤ / ٦٥ - ٦٨).

(٣) القفطان: ثوب فضفاض سابغ مشقوق المقدم، يضم طرفه حزام، ويتخذ من الحرير

أو القطن، وتلبس فوقه الجبة. انظر: «المعجم الوسيط» (مادة: قفط).

ومن البديع في تاريخ سقوط البيت قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة: ٢٠] فلبس الشريف القفطانَ الواردَ به حضرةُ البيك رضوان يوم السبت سادس عشر شوال .

وليلة الثلاثاء ثامن عشرين ربيع الثاني انتقل الشريف مسعود بالوفاة إلى رحمة مولاه، وصلي عليه بالمسجد الحرام بعد أن خطب له على زمزم، ودفن بالمعلا بقبة السيدة خديجة أم المؤمنين - رضوان الله عليها - لرؤيا رآها، فأوصى بذلك .

وولي مكة بعده الشريفُ عبدالله بن حسن بن أبي نمي، وخلع عليه الأمير رضوان بيك قفطانَ الولاية .

وجعلوا على الكعبة ستورًا تمنع من مشاهدة الهدم، ثم أخذوا في هدم ما يلزم هدمه .

فلما كان الثلاثاء تاسع شهر رجب عام أربعين وألف عند طلوع الشمس، حضر ناظر العمارة من قبل السلطان مراد المذكور، وهو السيد محمد أفندي ابن محمود أفندي الأنقوري، قاضي المدينة المشرفة، والأمير رضوان بيك المعمار، وآغا جده مصطفى آغا، وجاء النجارون بأخشاب، وسترها بها ما حاذى الحجر الأسود؛ لئلا يصل إليه أحد من الناس، فيمنعهم من العمل، وأخذ الصنائع في العمل بمحضر العلماء والفضلاء، والشريف وأولاده، وأعيان مكة، وياشر الشريف شيئاً من العمل، وتبعه الأعيان، ووضعوا عتبة الباب، ثم شرعوا في البناء، وهُيئت القراءات في المقامات الأربعة، وذبح ثور وكبشان على باب السلام، وكذا على باب الصفا، وكذا على باب الزيادة،

وكذا على باب إبراهيم .

وفي يوم الأحد غرة رجب وضع الحجر اليماني ، وأما الحجر الأسود ، فأخذوا في تشعيث ما تكسر منه وإصاقه ، فكان تمام عمل الحجر الأسود ليلة الجمعة بعد مضي نصفها ، فوضعه مكانه ، وأسفر عن محياه ، وقَبَّلَهُ كُلُّ من حضر من المسلمين وحَيَّاه ، وكان ذلك عاشر جمادى الآخرة .

وفي ثاني شعبان يوم الخميس ركبوا الميزاب ، ثم تم بناء البيت بسقفه ، سادس عشرين شعبان .

وفي ضحى الجمعة غرة رمضان ألبست الكعبة المشرفة ثوبها ، وكان ذلك بعد شروق الشمس ، وألبس الشريف خلعة ، وكذا المهندسون ومن له عادة .

وفي يوم الاثنين رابع رمضان أتموا ترخيم سطح الكعبة .

قال ابن علان^(١) : وفي هذا اليوم وصلت الخلع الباشاوية لمولانا الشريف عبدالله ، وقرئت المراسيم في الحطيم ، وألبس القفطان الوارد ، وكذلك لبس الأمير رضوان بيك .

وهذا البناء هو الباقي إلى عصرنا هذا ، وهو من أجلّ مفاخر ملوك آل عثمان .

وقرأ الشيخ محمد بن علان الصديقي المكي في مدة العمارة صحيح البخاري بطرفيه في جوف الكعبة وهي منقبة ، انفرد بها عن سائر البشر .

(١) في الأصل : «علوان» ، والصواب المثبت ، وقد تقدم النقل عنه .

قلت: ورأيت له في قضية هذا البناء وقراءته للصحيح مؤلفاً حافلاً فيه
فوائد نفيسة^(١). والله تعالى الموفق.



(١) وهو: «إنباء المؤيد الجليل مراد ببناء بيت الوهاب الجواد»، لمؤلفه محمد علي
ابن علان الصديقي، وهو مطبوع في الرياض ضمن منشورات الجمعية التاريخية
السعودية، بتحقيق الدكتور خالد عزام حمد الخالدي.

الْحَدِيثُ الثَّامِنُ

٤٠٤ - عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه، عن رسول الله ﷺ: «أَنَّ سُلَيْمَانَ ابْنَ دَاوُدَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمَا لَمَّا بَنَى بَيْتَ الْمَقْدِسِ، سَأَلَ اللَّهَ ﷻ خِلَالَ ثَلَاثَةِ: سَأَلَ اللَّهَ ﷻ حُكْمًا يُصَادَفُ حُكْمُهُ، فَأُوتِيَهُ، وَسَأَلَ اللَّهَ ﷻ مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ، فَأُوتِيَهُ، وَسَأَلَ اللَّهَ ﷻ حِينَ فَرَغَ مِنْ بِنَاءِ الْمَسْجِدِ أَنْ لَا يَأْتِيَهُ أَحَدٌ، لَا يَنْهَرُهُ إِلَّا الصَّلَاةُ فِيهِ، أَنْ يُخْرِجَهُ مِنْ خَطِيئَتِهِ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ». أخرجه النسائي، وابن ماجه ^(١).

(عن) أبي عبد الرحمن (عبد الله بن عمرو رضي الله عنه) ^(٢)، عن رسول الله ﷺ: أن سليمان بن داود - عليهما السلام - لما بنى بيت المقدس؛ أي: تمم بناءه بوصية من أبيه داود عليه السلام، (سأل الله ﷻ خللاً)؛ أي: خصلاً، والخلة - بالفتح - : الخصلة، (ثلاثة)، إحداها: (سأل الله ﷻ) أن يلهمه (حكماً) صواباً (بصادف)؛ أي: يوافق (حكمه) الذي أمر به وشرعه، (فأوتيه):

(١) رواه النسائي (٦٩٣)، وابن ماجه (١٤٠٨).

(٢) في الأصل: «عمر»، والصواب المثبت.

وعبد الله بن عمرو، كنيته أبو محمد عند الأكثر، ويقال: أبو عبد الرحمن. انظر:

«الإصابة» لابن حجر (٤ / ١٩٢).

بضم الهمزة؛ أي: آتاه الله إياه؛ يعني: أعطاه ذلك، فكان موفقاً للصواب،
 مفهماً لإصابة حكم رب الأرباب بشاهد: ﴿فَفَهَّمْنَهَا سُلَيْمَنَ﴾ [الأنبياء: ٧٩]،
 (و) الثانية: (سأل الله ﷻ) أن يعطيه (ملكاً لا ينبغي لأحد) من سائر خلق الله
 (من بعده)؛ كما قال تعالى حاكياً عنه: ﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَبْغِي
 لِأَحَدٍ مِن بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ [ص: ٣٥]، (فأوتيه)؛ أي: أعطاه الله - جل وعلا -
 ذلك، (و) الثالثة: (سأل الله ﷻ حين فرغ من بناء المسجد) الأقصى (أن
 لا يأتيه)؛ أي: يأتي المسجد الأقصى زائراً (أحد) من الناس، (لا ينهزه)؛
 أي: لا يدفعه ويحركه (إلا الصلاة فيه)؛ أي: في مسجد بيت المقدس، (أن
 يخرج به) الله ﷻ (من خطيئته) عمدتها وخطئها، صغيرها وكبيرها، فيعود طاهراً
 من الذنوب، نقيّاً من الخطايا؛ (كحاله) في طهارته من الذنوب والخطايا (يوم
 ولدته أمه)؛ فإنه يلد لا ذنب عليه.

وفي الحديث: «من خرج إلى المسجد لا ينهزه إلا الصلاة، غفر له
 ما خلا من ذنبه»^(١).

ومنه: حديث عمر رضي الله عنه: «من أتى هذا البيت - يعني: بيت الله الحرام -
 ولا ينهزه إليه غيره، رجع وقد غفر له»^(٢)، يريد: أنه من خرج إلى المسجد،
 أو حج، ولم ينو بخروجه غير الصلاة والحج من أمور الدنيا.
 (أخرجه)؛ أي: الحديث المشروح (النسائي، وابن ماجه)^(٣).

(١) رواه مسلم (٢٣٢) من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه.

(٢) رواه الفاكهي في «أخبار مكة» من حديث عمر رضي الله عنه.

(٣) تقدم تخريجه.

ورواه الإمام أحمد، وابن خزيمة، وابن حبان في «صحيحه»، والحاكم وقال: صحيح على شرطهما، ولا علة له^(١).

ولفظ ابن ماجه: قال رسول الله ﷺ: «لما فرغ سليمان بن داود عليهما السلام من بناء بيت المقدس...» الحديث، وفيه: «وأنه لا يأتي هذا المسجد أحدٌ لا يريدُ إلا الصلاة فيه، إلا خرجَ من ذنوبه كيوم ولدته أمُّه»، فقال رسولُ الله ﷺ: «أما اثنان، فقد أُعطيَهما، وأرجو أن يكون قد أُعطيَ الثالثة»^(٢).

ولهذا كان عبدُ الله بن عمر رضي الله عنهما يأتي بيتَ المقدس، فيدخل المسجد، فيصلِّي ركعتين، ثم يخرج ولا يشرب فيه؛ كأنه يطلب دعوة سليمان^(٣).

ويروى: أنه لما رفع سليمان يده من البناء بعد الفراغ منه وإحكامه، جمع الناس، وأخبرهم أنه مسجد الله تعالى، وأنه تعالى أمره ببنائه، وأن كل شيء فيه لله تعالى، من انتقصه، أو شيئاً منه، فقد خان الله تعالى، وأن داود - عليه السلام - عهد إليه ببنائه، وأوصاه بذلك من بعده، ثم اتخذ طعاماً، وجمع الناس جمعاً لم ير مثله قط، ولا طعاماً أكثر منه، ثم أمر بالقرايين فقربت إلى الله تعالى، وجعل القريان في رحبة المسجد، وميز ثورين وأوقفهما قريباً من الصخرة، ثم قام على الصخرة، فدعا بدعائه، وفيه: اللهم أنت وهبت لي هذا الملك منّا منك، وطوّلاً عليّ وعلى والدي، وأنت ابتدأتني وإياه بالنعمة

(١) رواه الإمام أحمد في «المسند» (١٧٦/٢)، وابن خزيمة في «صحيحه» (١٣٣٤)، وابن حبان في «صحيحه»، والحاكم في «المستدرک» (٨٣).

(٢) رواه ابن ماجه (١٤٠٨).

(٣) أورده ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (٦/٢٧)، ولم نقف عليه مسنداً.

والكرامة، وجعلته حكمًا بين عبادك، وخليفة أرضك، وجعلتني وارثه من بعده، وخليفة في قومه، وأنت الذي خصصتني بولاية مسجدك هذا، وأكرمتني به قبل أن تخلقني، فلك الحمد على ذلك، ولك المن، ولك الطول، اللهم وإني أسألك لمن دخل هذا البيت خمس خصال: أن لا يدخل إليه مذنب لا يتعمده إلا لطلب التوبة أن تتقبل منه توبته، وتغفر له، ولا يدخله سقيم لم يتعمده إلا لطلب الشفاء أن تشفي سقمه، ولا يدخله خائف لا يتعمده إلا لطلب الأمن إلا أن تؤمنه من خوفه، وتغفر له ذنبه، ولا يدخله مقحط لا يتعمده إلا لطلب الاستسقاء أن تسقي بلده، وأن لا تصرف بصرك عمن دخله حتى يخرج منه، اللهم إن كنت أجبت دعوتي، وأعطيني مسألتني، اجعل علامة ذلك أن تتقبل قرباني، فتقبل القربان، فنزلت نار من السماء، فأخذت ما بين الأفقيين، ثم امتد منها عنق فأخذت القربان، وصعدت به إلى السماء^(١).

وكان من صفة كرسي سليمان - عليه السلام - ما ذكره الدميري عن ابن عباس رضي الله عنه، قال: كان يوضع لسليمان ستمئة كرسي، ثم يجيء أشرف الناس فيجلسون مما يليه، ثم يأتي أشرف الجن فيجلسون مما يلي الإنس، ثم يدعو الطير فتظلهم، ثم يدعو الريح فتقلهم، وتسير مدة مسيرة شهر غدواً ورواحاً^(٢).

وذلك أن سليمان - عليه السلام - لما ملك بعد أبيه داود عليه السلام، أمر باتخاذ كرسي يجلس عليه للقضاء، وأمر أن يعمل عملاً مهولاً؛ بحيث

(١) رواه ابن عساکر في «تاريخ دمشق» (٢٢ / ٢٩٣) عن وهب بن منبه، عن كعب.

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (١ / ٢٨٨).

إذا رآه مبطل، أو شاهد زور، ارتدع وبهت، فأمر أن يجعل من أنياب الفيلة مرصعًا بالدرّ والياقوت والزبرجد، وأن يحف بأربع نخلات من ذهب شماريخها الياقوتُ الأحمر، والزبرجد الأخضر، على رأس نخلتين منهما طاووسان من ذهب، وعلى رأس نخلتين نسران من ذهب، بعضها يقابل بعضًا، وجعل على جانبي الكرسي أسدين من ذهب، على رأس كل واحد منهما عمود من الزبرجد الأخضر، وقد عقدوا على النخلات أشجار كروم من الذهب الأحمر، واتخذوا عناقيدها من الياقوت الأحمر؛ بحيث أظل عرش الكروم الكرسي والنخل.

وكان سليمان - عليه السلام - إذا أراد صعوده، وضع قدمه على الدرجة السفلى، فيستدير الكرسي كله بما فيه دورانَ الرّحا المسرعة، وتنشر تلك النُور أجنحتها، ويسط الأسدان أيديهما، ويضربان الأرض بأذناهما، فإذا استوى بأعلاه، أخذ النسران اللذان في النخلتين تاجَ سليمان، فوضعه على رأسه، ثم يستدير الكرسي بما فيه، ومعه النسران والطاووسان والأسدان مائلات برؤوسهما إلى سليمان عليه السلام، وينضحن عليه من أفواههن المسك والعنبر، ثم تُنأوله حمامة من ذهب قائمة على عمود من أعمدة الجواهر فوق الكرسي التوراة، فيفتحها سليمان عليه السلام، ويقرؤها على الناس، ويدعوهم إلى فصل القضاء، ويجلس عظماء بني إسرائيل على كراسي الذهب المرصعة بالجواهر، وهي ألف كرسي عن يمينه، ويجلس عظماء الجن على كراسي الفضة عن يساره، وهي ألف كرسي، ثم يحف بهم الطير تظلمهم، ويتقدم الناس لفصل الخصومات، فإذا تقدمت الشهود للشهادة، دار الكرسي بما فيه وعليه دوران الرّحا المسرعة، فيسط الأسدان أيديهما، ويضربان

الأرض بأذنا بهما، وينشر النسران والطاووسان أجنحتهما، فتفزع الشهود، فلا يشهدان إلا بالحق.

فلما توفي سليمان عليه السلام، حمل بختنصر الكرسي إلى أنطاكية، فأراد أن يصعد عليه، فلم يستطع قط ملك أن يجلس عليه، ولكن لم يدر أحد عاقبة أمره^(١).

قال الدميري في «حياة الحيوان»: ولعله رُفع^(٢). والله تعالى أعلم.
وكان في ملك سليمان عجائبٌ عجيبة، وغرائب غريبة، فسبحان المعطي والمتفضل، والباقي على الدوام، لا إله إلا هو رب الأنبياء وجميع الأنام، والملوك العظام. والله ولي الإنعام.



(١) انظر: «حياة الحيوان» للدميري (١/ ٣١٥-٣١٦)، والخبر المذكور أورده الثعلبي

في «تفسيره» (٨/ ٢٠٩) ولم يسمِّ راويه، ورواه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٢٢/ ٢٦٧-٢٦٩) عن إدريس بن سنان أبي إلياس.

(٢) انظر: «حياة الحيوان» للدميري (١/ ٣١٥-٣١٦).

الْحَدِيثُ التَّاسِعُ

٤٠٥ - عن أبي عبد الله الألهاني، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي بَيْتِهِ بِصَلَاةٍ، وَصَلَاتُهُ فِي مَسْجِدٍ الْقِبَائِلِ بِخُمْسٍ وَعَشْرِينَ صَلَاةً، وَصَلَاتُهُ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي يُجْمَعُ فِيهِ بِخُمْسِمِئَةٍ صَلَاةٍ، وَصَلَاتُهُ فِي الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى بِخُمْسِينَ أَلْفَ صَلَاةٍ، وَصَلَاتُهُ فِي مَسْجِدِي بِخُمْسِينَ أَلْفَ صَلَاةٍ، وَصَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بِمِئَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ». رواه ابن ماجه ^(١).

(عن أبي عبد الله الألهاني) ^(٢) بفتح الهمزة وسكون اللام وبالنون، منسوب إلى ألهان، وألهان هو أخو همدان بن مالك بن زيد بن أوسلة - بفتح الهمزة وسكون الواو وفتح السين المهملة وكسرها بعضهم وباللام - ابن ربيعة ابن الخيار بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب.

(عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: صلاة الرجل في

(١) رواه ابن ماجه (١٤١٣).

(٢) هو رزيق، أبو عبد الله الألهاني الحمصي، صدوق له أوهام، من الخامسة. انظر: «تقريب التهذيب» لابن حجر (ص: ٢٠٩).

بيته) منفرداً (بصلاة) واحدة، (وصلاته)؛ أي: الرجل (في مسجد القبائل)؛ أي: في المسجد الذي تجتمع فيه القبائل للصلاة جماعة، فإذا صلى صلاته في جماعة، كانت صلاته التي صلاها في مسجد القبائل جماعةً في الفضيلة (بخمس وعشرين صلاة)، وقد مرت الأحاديث الصحيحة الصريحة بأن صلاة الرجل في جماعة تزيد صلاته وحده خمساً وعشرين درجة في «المسند»، والصحيحين من حديث أبي هريرة^(١).

وفي حديث ابن عمر رضي الله عنهما: بسبع وعشرين^(٢).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «صلاة الرجل في جماعة تضعف على صلاته في بيته وفي سوقه خمساً وعشرين ضعفاً...» الحديث، رواه الإمام أحمد، والبخاري، واللفظ له، ومسلم، وأبو داود، والترمذي، وابن ماجه^(٣).

(وصلاته)؛ أي: الرجل جماعةً (في المسجد الذي يُجْمَع) بضم التحتية وتشديد الميم مفتوحة مبنياً للمفعول؛ أي: يجمع (فيه الناس)؛ أي: يقيمون صلاة الجمعة في ذلك المسجد (ب) فضيلة (خمسئة صلاة) يصلها منفرداً في بيته أو سوقه، (وصلاته) واحدة (في المسجد الأقصى ب) فضيلة (خمسين ألف صلاة) يصلها فيما سواه غير المسجد الحرام، والمسجد النبوي،

(١) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٢/ ٢٣٣)، والبخاري (٦٤٧)، ومسلم (٦٤٩).

(٢) رواه البخاري (٦٤٥)، ومسلم (٦٥٠).

(٣) تقدم تخريجه عند الإمام أحمد والبخاري ومسلم، ورواه أبو داود (٥٥٩)، والترمذي

(٦٠٣)، وابن ماجه (٧٨٧).

(وصلاة واحدة في مسجدي)، وفي لفظ: «وصلاته في المسجد الأقصى بخمسة آلاف صلاة، وصلاته في مسجدي هذا»^(١)، (بخمسين ألف صلاة)؛ أي: تضاعف على صلاته في غير المساجد المذكورة بخمسين ألف ضعف، (وصلاة) واحدة (في المسجد الحرام) المكي تضاعف على غيرها إذا صلاها في غير المساجد المذكورة (بمئة ألف صلاة).

(رواه ابن ماجه)^(٢)، قال الحافظ المنذري: رواه ثقات إلا أن أبا الخطاب الدمشقي^(٣) لا يحضرني الآن ترجمته، ولم يخرج له من أصحاب الكتب الستة إلا ابنُ ماجه^(٤).

وقد روى الإمام أحمد، وابن ماجه بإسنادين صحيحين من حديث جابر رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: «صلاة في مسجدي أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام، وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مئة ألف صلاة فيما سواه»^(٥).

وأخرج الإمام أحمد - أيضاً - ، وابن خزيمة، وابن حبان نحوه من

(١) رواه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٢/ ٢٤٣).

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) هو معروف بن عبدالله الخياط، أبو الخطاب الدمشقي، ضعيف، من الخامسة، وكان معمرًا، عاش مئة وثلاثين سنة أو أزيد. انظر: «تقريب التهذيب» لابن حجر (ص: ٥٤٠).

(٤) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ١٤٠).

(٥) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٣/ ٣٩٧)، وابن ماجه (١٤٠٦).

حديث عبدالله بن الزبير رضي الله عنه مرفوعاً^(١)، وإسناده صحيح، وتقدم.

قال الحافظ ابن الجوزي في «مثير العزم الساكن»: قال أبو بكر النقاش^(٢): فحسبتُ ذلك على هذه الرواية، فبلغت صلاة واحدة في المسجد الحرام عمر خمس وخمسين سنة، وستة أشهر، وعشرين ليلة، وصلاة يوم وليلة في المسجد الحرام، وهي خمس صلوات عمر مئتي سنة وسبعين سنة، وتسعة أشهر وعشر ليال^(٣). انتهى.

* تنمة:

قال في «الفروع» من محققي علمائنا: ظاهر كلامهم المسجد الحرام: أنه نفس المسجد، ومع هذا الحرمُ أفضلُ من الحل، فالصلاة فيه أفضل. ولهذا ذكر المجدد بن تيمية في «المنتقى» قصة الحديبية من رواية الإمام أحمد والبخاري^(٤)، ثم ذكر رواية انفرد بها الإمام أحمد، قال: وفيه: كان

(١) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٤ / ٥)، وابن حبان في «صحيحه» (١٦٢٠)، ولم نقف عليه عند ابن خزيمة.

(٢) هو أبو بكر محمد بن الحسن بن محمد بن زياد الموصلي ثم البغدادي النقاش، من علماء التفسير والقراءات، توفي سنة (٣٥١هـ)، من مصنفاته: «شفاء الصدور» في التفسير، و«القراءات بعلمها»، و«المناسك»، وهو في القراءات أقوى منه في الروايات، ولو ثبت في النقل لصار شيخ الإسلام. انظر: «سير أعلام النبلاء» للذهبي (٥٧٣ / ١٥)، و«الأعلام» للزركلي (٦ / ٨١).

(٣) انظر: «مثير العزم الساكن» لابن الجوزي (١ / ٣٥٩).

(٤) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٤ / ٣٢٣)، والبخاري (٢٧٣١، ٢٧٣٢)، من حديث المسور بن مخرمة رضي الله عنه ومروان.

رسول الله ﷺ [يصلّي] ^(١) في الحرم، وهو مضطرب في الحل ^(٢).

وهذه من رواية ابن إسحاق عن الزهري، وابن إسحاق مدلس.

وقد ذكر الحافظ ابن الجوزي: أن الإسراء كان من بيت أم هانئ عن أكثر المفسرين، قال: فعلى هذا المعنى بالمسجد: الحرام، والحرم كله مسجد، ذكره القاضي أبو يعلى وغيره من علمائنا وغيرهم ^(٣).

قال في «الفروع»: ومرادهم في التسمية، لا في الأحكام، قال: وقد يتوجه من هذا حصول المضاعفة بالحرم كنفس المسجد، وجزم به الإمام المحقق ابن القيم في «الهدى»، ولا سيما عند من جعله كالمسجد في المرور قدام المصلي وغيره ^(٤).

قال في «الفروع»: أما فضيلة الحرم، فلا شك فيها.

وروى الحافظ المصنف ضياء الدين في «المختارة» من طريق أبي بكر أحمد بن موسى بن مردويه، وذكر سنده إلى سعيد بن جبير، قال: قال ابن عباس رضي الله عنهما: يا بني! اخرجوا من مكة مشاة، حتى ترجعوا إلى مكة مشاة، فإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن للحاج راكب بكل خطوة تخطوها

(١) ما بين معكوفتين من «المسند» للإمام أحمد.

(٢) انظر: «المنتقى من أخبار المصطفى» للمجدد بن تيمية (٢/ ٨٢٩)، والرواية المذكورة رواها الإمام أحمد في «المسند» (٤/ ٣٢٥) من حديث المسور بن مخرمة رضي الله عنه ومروان.

(٣) انظر: «الفروع» لابن مفلح (١/ ٥٣٣).

(٤) المرجع السابق، الموضع نفسه.

راحلته سبعون حسنة، وللماشي سبعون حسنة من حسنات الحرم»، قيل :
يا رسول الله! وما حسنات الحرم؟ قال : «الحسنة بمئة ألف حسنة»^(١).

ثم روى في «المختارة» - أيضًا - من طريق الطبراني بسنده إلى سعيد بن
جبير عن ابن عباس رضي الله عنه، وذكر نحو ما تقدم، وفيه : «وللماشي بكل خطوة
يخطوها سبعمئة حسنة»^(٢).

ثم قال الحافظ الضياء في «المختارة» : وتكلم بعض الأئمة في محمد
ابن مسلم الطائفي من رجال إسناد الحديث المذكور، وقد وثقه يحيى بن
معين، وروى له مسلم.

وفي سنده - أيضًا - يحيى بن سليم، قال أبو حاتم : لا يحتج به، ولم
يبين الجرح، وقد وثقه ابن معين - أيضًا - ، وروى له البخاري، ومسلم. انتهى
كلام المصنف أيضًا^(٣).

قال الإمام العلامة ابن مفلح في «فروعه» : هذان طريقان صحيحان^(٤).
والله تعالى الموفق.



(١) رواه الضياء المقدسي في «الأحاديث المختارة» (١٠ / ٥١ - ٥٢)، وفيه : «وللماشي
سبعمئة حسنة» بدل «وللماشي سبعون حسنة».

(٢) رواه الضياء المقدسي في «الأحاديث المختارة» (١٠ / ٥٤).

(٣) انظر : «الفروع» لابن مفلح (١ / ٥٣٣ - ٥٣٤). وانظر : «الأحاديث المختارة» للضياء
المقدسي (١٠ / ٥٤ - ٥٥).

(٤) انظر : «الفروع» لابن مفلح (١ / ٥٣٤).

الْحَدِيثُ الْعَاشِرُ في (فَضْلِ الصَّلَاةِ فِي مَسْجِدِ قُبَاءَ)

اعلم: أن الفصيحَ المشهورَ في قُبَاءِ المَدِّ، والتذكير، والصرف، وفي لغة: مقصور، وفي لغة: مؤنث، وفي لغة: مذكر غير مصروف، وهو مسجد في محل قريب من المدينة النبوية من عواليها من جهة الجنوب على نحو ميلين، وهو بضم القاف.

٤٠٦ - عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ كَانَ يَزُورُ قُبَاءَ رَاكِبًا وَمَاشِيًا. أخرجاه في الصحيحين ^(١).

وفي رواية: كَانَ يَأْتِي قُبَاءَ كُلَّ سَبْتٍ مَاشِيًا وَرَاكِبًا ^(٢).

(عن) أبي عبد الرحمن (عبد الله بن عمر رضي الله عنه): أن رسول الله ﷺ: كَانَ يَزُورُ قُبَاءَ بضم القاف والمد على المشهور، وهذه الصيغة تفيد كثرة زيارته ﷺ، تارة كَانَ ﷺ يَزُورُ قُبَاءَ (راكبًا) على دابة، من حمارٍ أو غيره، (و) تارة كَانَ يَزُورُ (ماشيًا) على قدميه الشريفتين ﷺ.

(أخرجاه)؛ أي: حديث ابن عمر المشروح (في الصحيحين) ^(٣).

(١) رواه البخاري (١١٩٤)، ومسلم (١٣٩٩ / ٥١٥).

(٢) رواه البخاري (١١٩٣)، ومسلم (١٣٩٩ / ٥٢١).

(٣) تقدم تخريجه.

(وفي رواية) للبخاري، ومسلم: أن رسول الله ﷺ (كان يأتي) مسجدَ (قباء كل) يوم (سبت)، أيامًا كان يأتي (راكبًا، و) أيامًا (ماشيًا)^(١) على قدميه.

وقد اتفق العلماء على استحباب زيارته، وإتيان مسجده، والصلاة فيه؛ لما روى مسلم وغيره: أن النبي ﷺ كان يزور مسجد قباء راکبًا وماشياً، فيصلّي فيه ركعتين^(٢).



(١) تقدم تخريجه.

(٢) رواه مسلم (١٣٩٩/٥١٦) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

الْحَدِيثُ الْحَادِي عَشَرَ

٤٠٧ - عن سهل بن حنيف رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ خَرَجَ حَتَّى يَأْتِيَ هَذَا الْمَسْجِدَ، مَسْجِدَ قُبَاءٍ، فَصَلَّى فِيهِ، كَانَ لَهُ عَدَلٌ عُمْرَةً». رواه النسائي، وابن ماجه ^(١).

(عن) أبي سعيد، وقيل: أبو سعد، وقيل: أبو عبدالله، وقيل: أبو الوليد، وقيل: أبو ثابت (سهل بن حنيف) بضم الحاء المهملة وفتح النون وسكون التحتية ففاء، ابن واهب بن العُكَيْم - بضم العين المهملة وفتح الكاف وسكون التحتية - ابن ثعلبة بن مجدعة بن الحارث بن عمرو، من بني مالك ابن الأوس الأنصاري.

شهد سهل بن حنيف رضي الله عنه بدرًا وأحدًا، والمشاهد كلها، وثبت مع النبي ﷺ يوم أحد، وصحب عليًا رضي الله عنه بعد النبي ﷺ، واستخلفه على المدينة، ثم ولاه فارس.

روى عنه: أبو أمامة، وعبيد بن السباق.

مات رضي الله عنه بالكوفة سنة ثمان وثلاثين، وصلى عليه أمير المؤمنين

(١) رواه النسائي (٦٩٩)، وابن ماجه (١٤١٢).

علي عليه السلام ^(١).

(قال) سهل بن حنيف عليه السلام: (قال رسول الله ﷺ: من خرج؛ أي: من بيته متطهراً، وفي لفظ: «من تطهر في بيته، ثم أتى مسجد قباء» ^(٢))، وفي لفظ المصنف: (حتى يأتي هذا المسجد)؛ أي: (مسجد قباء) بضم القاف والمد على الألفصح، (فصلى فيه)؛ أي: في مسجد قباء، زاد في روايته: «صلاة» ^(٣)، (كان له) ذلك الفعل (عدل) بالكسر والفتح؛ أي: مثل أجر (عمرة)، وفي لفظ: «كان له كأجر عمرة» ^(٤).

(رواه النسائي، وابن ماجه) في سننهما ^(٥)، ورواه الإمام أحمد، والحاكم وقال: صحيح الإسناد ^(٦).

وروى الطبراني في «معجمه الكبير» عن سهل بن حنيف عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ، ثُمَّ دَخَلَ مَسْجِدَ قَبَاءَ، فِرَكَعَ فِيهِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ، كَانَ ذَلِكَ عَدْلَ رَقَبَةٍ» ^(٧).

وروي عن كعب بن عُجرة عليه السلام: أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ تَوَضَّأَ

(١) انظر ترجمته في: «جامع الأصول» لابن الأثير (١٢ / ٤٥٢)، و«الإصابة» لابن حجر (٣ / ١٩٨).

(٢) وهي رواية ابن ماجه (١٤١٢).

(٣) انظر الحاشية السابقة.

(٤) انظر الحاشية السابقة.

(٥) تقدم تخريجه.

(٦) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٣ / ٤٨٧)، والحاكم في «المستدرک» (٤٢٧٩).

(٧) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٥٥٦٠).

فَأَسْبَغَ الْوُضُوءَ، ثُمَّ عَمَدَ إِلَى مَسْجِدِ قِبَاءٍ، لَا يَرِيدُ غَيْرَهُ، وَلَا يَحْمِلُهُ عَلَى الْغَدُو
إِلَّا الصَّلَاةُ فِي مَسْجِدِ قِبَاءٍ، فَيُصَلِّي فِيهِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ، يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ بِأَمِّ
الْقُرْآنِ، كَانَ لَهُ كَأَجْرِ الْمُعْتَمِرِ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ»، رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْكَبِيرِ»^(١).



(١) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْمَعْجَمِ الْكَبِيرِ» (١٩ / ١٤٦).

الْحَدِيثُ الثَّانِي عَشَرَ

٤٠٨ - عن أُسَيْدِ بْنِ ظُهَيْرِ الْأَنْصَارِيِّ رضي الله عنه ، عن النَّبِيِّ ﷺ قَالَ :
«الصَّلَاةُ فِي مَسْجِدِ قُبَاءٍ كَعُمْرَةٍ» . رواه الترمذي وقال : حديث غريب ،
ولا نعرف لأُسَيْدِ بْنِ ظُهَيْرٍ شيئاً يصح ، غيرَ هذا الحديث ^(١) .

(عن) أَبِي ثَابِتٍ (أُسَيْدٍ) بضم الهمزة وكسر السين المهملة تصغير أُسَدِ
(بِـنِ ظُهَيْرٍ) بضم الظاء المعجمة المشالة ، وكسر الهاء ، تصغير ظَهْرٍ ، ابن رافع
ابن عدي بن الخزرج بن عمرو بن يزيد - بفتح التاء الفوقية وكسر الزاي -
ابن جشم بن حارثة بن الحارث بن الخزرج بن عمرو بن مالك بن الأوس
الحارثي (الأنصاري) الأوسي المدني رضي الله عنه ، شهد الخندق ، وكان أبوه من
كبار الصحابة ممن شهد العقبة رضي الله عنه .

قال الحاكم أبو أحمد : لا نعرف لأُسَيْدِ بْنِ ظُهَيْرٍ شيئاً يصح غيرَ حديث
واحد في الصلاة في مسجد قباء .

وكان محمد بن يحيى الذهلي ينكر أن يكون لأُسَيْدٍ صحبةً ، والأولُ
- أي : كونه من الصحابة ، وأن له رؤية ورواية - أصحُّ وأكثر .

(١) رواه الترمذي (٣٢٤) وقال : حديث حسن غريب .

روى عنه: ابنه رافع، ومجاهد، وعكرمة بن خالد، وأبو الأبرد مولى بني خطمة.

ومات ﷺ في أيام عبد الملك بن مروان^(١).

(عن رسول الله ﷺ أنه قال: الصلاة في مسجد قباء كعمرة) في الأجر والثواب، وفي رواية: أن أسيد بن ظهير ﷺ كان يحدث عن النبي ﷺ أنه قال: «صلاة في مسجد قباء كعمرة»^(٢).

(رواه) أبو عيسى (الترمذي وقال: حديث) حسن (غريب)^(٣)، ورواه ابن ماجه، والبيهقي^(٤).

قال الحافظ المصنف؛ كالحافظ المنذري، والحاكم أبو أحمد: (ولا نعرف لأسيد بن ظهير شيئاً) من الأحاديث عن رسول الله ﷺ (يصح غير هذا الحديث)، ولفظ الحافظ المنذري: لا نعرف لأسيد حديثاً صحيحاً غير هذا^(٥). والله أعلم.

✽ تنبيهات:

الأول: لما دخل رسول الله ﷺ المدينة مهاجراً، نزل بقاء في بني عمرو ابن عوف على كلثوم بن الهمد - بسكون الدال المهملة - ، وكان يومئذ

(١) انظر ترجمته في: «جامع الأصول» لابن الأثير (١٢ / ١٤٣)، و«الإصابة» لابن حجر (١ / ٨٤).

(٢) رواه ابن ماجه (١٤١١).

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) رواه ابن ماجه (١٤١١)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٥ / ٢٤٨).

(٥) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢ / ١٤٢).

مشركاً^(١)، وبه جزم ابن زبالة^(٢).

وقيل: إنه ﷺ إنما نزل على سعد بن خيشمة^(٣).

قال رزين: والأول أصح، وقال الحاكم: إنه الأرجح، وقاله ابن شهاب، وهو أعرف بذلك من غيره^(٤).

وقال الدمياطي: إنه أثبت^(٥).

وقال بعضهم: نزل رسول الله ﷺ على كلثوم، وكان يخرج من منزله، فيجلس للناس في بيت سعد، لأنه كان عزباً لا أهل له^(٦).

وفي الصحيح: أنه ﷺ أقام في بني عمرو بن عوف، وأسس المسجد الذي أسس على التقوى^(٧).

قال أهل السير: وكان لكلثوم بن الهمد بقاء مريباً، وهو الموضع الذي يبسط فيه التمر ليجف، فأخذه رسول الله ﷺ، فأسسه وبناه مسجداً^(٨).

(١) رواه ابن سعد في «الطبقات الكبرى» (٣/٦٣٣) عن ابن عباس ؓ، وفيه أن كلثوم ابن الهمد ؓ أسلم قبل مقدم رسول الله ﷺ. وانظر: «السيرة النبوية» لابن هشام (٢/٣٢٧).

(٢) أورده السمهودي في «وفاء الوفا» (١/١٩١)، وعزاه لابن زبالة.

(٣) انظر: «السيرة النبوية» لابن هشام (٢/٣٢٧).

(٤) انظر: «سبل الهدى والرشاد» للصالحى (٣/٢٦٦).

(٥) انظر: «السيرة النبوية» للدمياطي (ص: ١٠١).

(٦) انظر: «الطبقات الكبرى» لابن سعد (٣/٦٢٣) من حديث ابن عباس ؓ.

(٧) رواه البخاري (٣٩٠٦) من حديث عروة بن الزبير.

(٨) أورده السمهودي في «وفاء الوفا» (١/١٩٥)، وعزاه لابن زبالة.

وقالوا: لما قدم رسول الله ﷺ المدينة، فنزل قباء، قال عمار بن ياسر رضي الله عنه: ما لرسول الله ﷺ بدّ من أن نجعل له مكاناً يستظل به إذا استيقظ، ويصلي فيه، فجمع حجارة، فبنى مسجد قباء، فهو أول من بنى مسجداً^(١).

قال الحافظ ابن حجر: يعني: لعامة المسلمين، أو للنبي ﷺ بالمدينة، قال: وهو في التحقيق أول مسجد صلى النبي ﷺ فيه بأصحابه جماعة ظاهراً، وإن كان قد بني غيره من المساجد^(٢).

وفي الطبراني بسند رجاله ثقات عن الشموس - بفتح الشين المعجمة - بنت النعمان رضي الله عنه قالت: نظرت إلى رسول الله ﷺ حين قدم ونزل وأسس المسجد مسجد قباء، فرأيت أنه يأخذ الحجر أو الصخرة حتى يصهره الحجر، وأنظر إلى بياض التراب على بطنه أو سترته، فيأتي الرجل من أصحابه فيقول: يا رسول الله! بأبي أنت وأمي، أعطني أكفك، فيقول: «لا، خذ مثله»، حتى أسسه^(٣).

وكانت مدة إقامته ﷺ في بني عمرو بن عوف من أهل قباء بضعة عشرة ليلة^(٤)، إما أربع عشرة ليلة^(٥)، وقال ابن إسحاق: خمس ليال^(٦).

(١) أورده ابن حجر في «فتح الباري» (٧/ ٢٤٥)، وعزاه ليونس بن بكير في زيادات «المغازي»، عن المسعودي، عن الحكم بن عتيبة.

(٢) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٧/ ٢٤٥).

(٣) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٢٤/ ٣١٨).

(٤) رواه البخاري (٣٩٠٦) عن عروة بن الزبير.

(٥) رواه البخاري (٣٩٣٢) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

(٦) انظر: «السيرة النبوية» لابن هشام (٣/ ٢٢).

والتحقيق: أنه لبث عندهم اثنتي عشرة ليلة؛ فإنه قدم عليهم أول ربيع الأول، وقيل: لاثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الأول، أو ثلاث عشرة.

الثاني: تقدم في شرح الحديث الرابع: أن الحافظ ابن حجر في «الفتح» قال: الجمهور على أن المراد بالمسجد الذي أسس على التقوى: مسجد قباء، قال: والحق أن كلاً من مسجد قباء، ومسجده ﷺ أسس على التقوى، وقوله تعالى: ﴿فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّخِذُوا﴾ [التوبة: ١٠٨]، يؤيد كون المسجد مسجداً قباء^(١).

وقال السهيلي: إن قوله: ﴿مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ﴾ يقتضي أنه مسجد قباء؛ لأن تأسيسه كان في أول يوم صلى النبي ﷺ بدار الهجرة^(٢).

وتقدم قول ابن عطية: عن ابن عمر ؓ أنه قال: المراد بالمسجد الذي أسس على التقوى هو مسجد رسول الله ﷺ^(٣)، والمراد بقوله تعالى: ﴿أَقَمَنْ أَسَّسَ بُيُوتَهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ﴾ [التوبة: ١٠٩]، هو مسجد قباء، وأن البنيان الذي أسس على شفا جُرف هار، فهو مسجد الضرار، بالإجماع^(٤).

الثالث: في أمر مسجد الضرار: وهو أن بني غنم بن عوف قالوا فيما بينهم: بنينا نحن أيضاً مسجداً كما بنى بنو عمرو بن عوف، فقال لهم أبو عامر الفاسق قبل خروجه إلى الشام: ابنوا مسجدكم، واستمدوا فيه بما استطعتم

(١) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٧/ ٢٤٥).

(٢) انظر: «الروض الأنف» للسهيلي (٢/ ٣٣٣).

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (١١/ ٢٧).

(٤) انظر: «المحرر الوجيز» لابن عطية (٣/ ٨٤).

من قوة وسلاح؛ فإني أذهب إلى قيصر ملك الروم، فأتي بجند من الروم، فأخرج محمداً وأصحابه، فكانوا يرصدون قدوم أبي عامر الفاسق، وكان قد خرج من المدينة محارياً لله ورسوله ﷺ، فلما فرغوا من بناء مسجدهم، أرادوا أن يصلي فيه رسول الله ﷺ؛ ليروج لهم ما أرادوه من الفساد، والكفر والعناد، فعصم الله - تبارك وتعالى - رسوله من الصلاة فيه، فأتى جماعة منهم رسول الله ﷺ وهو يتجهز إلى تبوك، فقالوا: يا رسول الله! إنا بنينا مسجداً لذي العلة والحاجة، والليلة المطيرة، وإنا نحب أن تأتينا، فتصلي لنا فيه، قال: «أنا على جناح سفر وحال شغل، وإذا قدمنا - إن شاء الله - صلينا لكم فيه»، فلما رجع رسول الله ﷺ من غزوة تبوك، ونزل بذي أوان - مكان بينه وبين المدينة ساعة -، أنزل الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا...﴾ الآيات^(١).

وقد روى نحو ما ذكرناه البيهقي في دلائل النبوة عن ابن عباس رضي الله عنهما، وفيه: أنهم قالوا للنبي ﷺ: فنحب أن تصلي فيه، وتدعو بالبركة، فأنزل الله ﷻ: ﴿لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لَمَسْجِدَ أُسَسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ﴾؛ يعني: مسجد قباء، ﴿أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا﴾^(٢).

(١) وهو قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِزْوَاجًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ (٧) لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لَمَسْجِدَ أُسَسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ﴿[التوبة: ١٠٧ - ١٠٨].

(٢) رواه البيهقي في «دلائل النبوة» (٥ / ٢٦٢).

وروى ابن شبة^(١) عن هشام بن عروة، عن أبيه قال: كان موضع مسجد قباء لامرأة يقال لها: لية، وكانت تربط حماراً لها فيه، فابتناه سعد بن خيثمة مسجداً، فقال أهل مسجد الضرار: نحن نصلي في مربط حمار لية؟! لا، لعمر الله! لكننا بنينا مسجداً فنصلي فيه، وكان أبو عامر الفاسق قرّ من الله ورسوله، فلحق بالشام فتنصّر، فمات بها^(٢).

وكان أهل مسجد الضرار يجتمعون فيه، ويغتابون النبي ﷺ، ويستهزئون به.

قال ابن إسحاق: وكان الذين بنوه اثني عشر رجلاً، وهم: حزام بن خالد، وثعلبة بن حاطب، ومعتب بن قشير، وأبو حبيبة بن الأزعر، وعباد ابن حنيفة - أخو سهل بن حنيف - من بني عمرو بن عوف، وجارية بن عامر، وابناه: مجمع بن جارية، وزيد بن جارية، ونبيل بن الحارث، وبخارج من بني ضبيعة، ويجاد بن عثمان، ووديعة بن ثابت.

فدعا رسول الله ﷺ مالك بن الدخشم أخا بني سالم بن عوف، ومعن ابن عدي، وأخاه عاصم بن عدي، وعامر بن السكن، ووحشي قاتل حمزة رضي الله عنه - وزاد الذهبي في «التجريد»: سويد بن عباس الأنصاري^(٣) - فقال: «انطلقوا إلى هذا المسجد الظالم أهلُه فاهدموه وحرّقوه»، فخرجوا مسرعين، حتى أتوا بني سالم بن عوف، فقال مالك لرفيقه - أي: معن وعاصم ابني عدي - :

(١) في الأصل: «أبي شيبه» بدل «شبة»، والصواب المثبت.

(٢) رواه ابن شبة في «أخبار المدينة» (١٦٧).

(٣) انظر: «تجريد أسماء الصحابة» للذهبي (١/ ٢٥٠).

أنظراني حتى أخرج إليكما، فدخل إلى أهله، وأخذ سَعَفًا من النخيل، فأشعل فيه نارًا، ثم خرجوا يشتدون حتى أتوا المسجد بين المغرب والعشاء، وفيه أهله، فحرقوه وهدموه حتى وضعوه بالأرض، وتفرق عنه أصحابه^(١).

فلما قدم رسول الله ﷺ المدينة عرض على عاصم بن عدي المسجد ليتخذه دارًا، فقال عاصم: يا رسول الله! ما كنت لأتخذَ مسجدًا قد أنزل الله فيه ما أنزل، ولكن أعطه ثابت بن أقرم؛ فإنه لا منزل له، فأعطاه رسول الله ﷺ ثابت بن أقرم، فلم يولد في ذلك البيت مولود قط، ولم ينق فيه حمام قط، ولم تحضن فيه دجاجة قط؛ كما في «سيرة الشامي» وغيرها^(٢).

وقد روى ابن المنذر عن سعيد بن جبير، وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن أبي قتادة، وابن المنذر عن ابن جريج، قالوا: ذكر لنا أنه حفر في مسجد الضرار بقعة، فأبصروا الدخان يخرج منها^(٣). والله أعلم.



(١) انظر: «السيرة النبوية» لابن هشام (٥/ ٢١١ - ٢١٢)، والخبر المذكور رواه الطبري في «تفسيره» (١١/ ٢٣ - ٢٤) من طريق ابن إسحاق عن الزهري ويزيد بن رومان وعبدالله بن أبي بكر وعاصم بن عمر بن قتادة وغيرهم.

(٢) انظر: «سبل الهدى والرشاد» للشامي الصالحي (٥/ ٤٧٢)، و«المغازي» للواقدي (٢/ ٤٢١).

(٣) لم نقف عليه عند ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ في المطبوع من كتبهم، ورواه الطبري في «تفسيره» (١١/ ٣٢) عن ابن جريج. وانظر: «سبل الهدى والرشاد» للشامي الصالحي (٥/ ٤٧٢)، والمصنف ينقل عنه.

بَابُ فِي (فَضْلِ الْأُضْحِيَّةِ)

وذكر الحافظ المصنف - رحمه الله تعالى، ورضي عنه - في هذا الباب
خمسة أحاديث:

الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ

٤٠٩ - عن عائشة رضي الله عنها: أن النبي ﷺ قال: «مَا عَمِلَ ابْنُ آدَمَ يَوْمَ
النَّخْرِ عَمَلًا أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ ﷻ مِنْ هِرَاقَةٍ دَمٍ، وَإِنَّهُ لَتَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ
بِقُرُونِهَا وَأُظْلَافِهَا وَأَشْعَارِهَا، وَإِنَّ الدَّمَ لَيَقَعُ مِنَ اللَّهِ ﷻ بِمَكَانٍ قَبْلَ أَنْ
يَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ، فَطَيَّبُوا بِهَا نَفْسًا». أخرجه الترمذي، وابن ماجه، وهذا
لفظه، وقال الترمذي: حديث حسن غريب^(١).

(عن) أم المؤمنين (عائشة) الصديقة رضي الله عنها: أن النبي ﷺ قال: ما عمل
ابن آدم يوم عيد النحر عملاً، وفي لفظ: «ما عمل آدمي من عمل يوم
النحر»^(٢)، يبتغي به وجه الله تعالى من سائر القربات المندوب إليها

(١) رواه الترمذي (١٤٩٣)، وابن ماجه (٣١٢٦).

(٢) وهي رواية الترمذي (١٤٩٣).

والمستحبة (أحب إلى الله ﷻ من هراقة)؛ أي: صَبَّ وسَفَح (دم)، وفي لفظ: «من إهراقِ الدم»^(١)، والهاء بدل من همزة أراق الماء يريقه - بفتح الهاء - هراقة، ويقال فيه: أهرقت الماء أهرقه إهراقًا، فيجمع بين البذل والمبدل. قال الحافظ جلال الدين السيوطي: قال ابن العربي: ليس في فضل الأضحية حديث صحيح، قال: وقد روى الناس فيها عجائب لم تصح - كذا قال - .

قال الحافظ العراقي: قد صحح الحاكم حديث عائشة هذا^(٢)، وصحح - أيضًا - حديث عمران بن حصين^(٣)، وحديث أبي هريرة^(٤). ثم قال: وقال ابن العربي: لأن قرينة كل وقت أخصُّ به من غيرها وأولى، ولأجل ذلك أضيف إليه، قال: ثم هو محمول على غير فروض الأعيان كالصلاة. انتهى^(٥).

(١) انظر التعليق السابق.

(٢) رواه الحاكم في «المستدرک» (٧٥٢٣) وقال: حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وقال الذهبي: سليمان - يعني: ابن يزيد - واه، وبعضهم تركه.

(٣) رواه الحاكم في «المستدرک» (٧٥٢٤) وقال: حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وقال الذهبي: بل أبو حمزة - يعني: الثمالي - ضعيف جدًا، والنضر بن إسماعيل ليس بذلك.

(٤) رواه الحاكم في «المستدرک» (٧٥٢٦) وقال: حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وقال الذهبي: إسحاق - يعني: الحنيني - هالك، وهشام - يعني: ابن سعد - ليس بمعتمد، قال ابن عدي: مع ضعفه يكتب عنه.

(٥) انظر: «قوت المغتذي» للسيوطي (١/ ٣٨٩ - ٣٩٠).

معنى قوله: (ما عمل ابن آدم يوم النحر عملاً أحبَّ)؛ أي: أفضل من هراقة الدماء، (وإنه)؛ أي: الشأن والأمر، وفي لفظ: «وإنها»^(١)؛ أي: الأضحية (لثأتي)؛ أي: الأضحية (يوم القيامة)؛ أي: يوم البعث والنشور، والجزاء على الأعمال من الخيرات والشرور، (بقرونها): جمع قرن، وأراد: الضحايا؛ لأن لكل أضحية قرنين، (وأظلافها): جمع ظلف، وهو للبقر والغنم، كالحافر للفرس والبغل، والخف للبعير، (وأشعارها): جمع شعر.

قال العراقي: يريد أنها تأتي بذلك، فتوضع في ميزانه كما صرح به حديث علي عليه السلام، ولفظه: «أما إنه يجاء بدمها ولحمها، فيوضع في ميزانك سبعين ضعفاً»، رواه أبو القاسم الأصبهاني^(٢).

(وإن الدم ليقع من الله ﷻ بمكان قبل أن يقع على الأرض)، قال العراقي: أراد: أن الدم، وإن شاهده الحاضرون يقع على الأرض، فيذهب ولا ينتفع به، فإنه محفوظ عند الله لا يضيع؛ كما في حديث علي -رضوان الله عليه- عند الطبراني في «الأوسط»: أن النبي ﷺ قال: «يا أيها الناس! ضحوا، واحتسبوا بدمائها؛ فإن الدم وإن وقع في الأرض، فإنه يقع في حرز الله ﷻ»^(٣).

وفي حديث لعائشة رضي الله عنها: «إن الدم وإن وقع في التراب، فإنما يقع في حرز الله حتى يوفيه صاحبه يوم القيامة»، رواه أبو الشيخ ابن حيان

(١) وهي رواية الترمذي (١٤٩٣).

(٢) رواه أبو القاسم الأصبهاني في «الترغيب والترهيب» (٣٥٥).

(٣) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٨٣١٩)، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد»

(٧/ ١٤): وفيه عمرو بن الحصين العقيلي، وهو متروك الحديث.

في كتاب «الضحايا»^(١).

(فطبيوا بها)؛ أي: الأضحية (نفسًا).

قال الحافظ العراقي: الظاهر: أن هذه الجملة مدرجة من قول عائشة رضي الله عنها، وليست بمرفوعة؛ لأن في رواية أبي الشيخ عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: يا أيها الناس! ضحوا، وطبيوا بها نفسًا؛ لأنني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «ما من عبد يوجه...» الحديث^(٢).

(خرجه الترمذي، وابن ماجه، وهذا لفظه، وقال الترمذي: حديث حسن غريب)، ورواه الحاكم، وقال: صحيح الإسناد^(٣).

قال الحافظ المنذري: روه من طريق أبي^(٤) المثنى، واسمه سليمان ابن يزيد، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عنها، وسليمان وإه، وقد وثق. وقال الترمذي: ويروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «الأضحية لصاحبها بكل شعرة حسنة»^(٥).

وهذا الحديث الذي أشار إليه الترمذي هو:

(١) ورواه ابن عبد البر في «التمهيد» (٢٣ / ١٩٣).

(٢) نقله السيوطي في «قوت المغتذي» (١ / ٣٩١).

(٣) تقدم تخريجه قريبًا.

(٤) في الأصل: «ابن»، والتصويب من «الترغيب والترهيب».

(٥) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢ / ٩٩)، والحديث المشار إليه أورده الترمذي عقب حديث (١٤٩٣).

الْحَدِيثُ الثَّانِي

٤١٠ - عن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال: قَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: مَا لَنَا فِي هَذِهِ الْأَضَاحِي؟ قَالَ: «سُنَّةُ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ»، قَالُوا: فَمَا لَنَا فِيهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «بِكُلِّ شَعْرَةٍ حَسَنَةٍ»، قَالُوا: فَالْصُّوفُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «بِكُلِّ شَعْرَةٍ مِنَ الصُّوفِ حَسَنَةٌ». رواه ابن ماجه ^(١).

(عن زيد بن أرقم رضي الله عنه)، تقدمت ترجمته في (الأجر على ذهاب البصر)، (قال) زيد بن أرقم المذكور: (قال أصحاب رسول الله ﷺ) لما شرع لهم الأضاحي، ونوه بفضلها، والثواب عليها: (ما لنا في هذه الأضاحي) من الأجر والثواب؟

والأضاحي: جمع أضحية - بضم الهمزة، ويجوز كسرهما، ويجوز حذف الهمزة، فتفتح الضاد؛ كسرية، والجمع ضحايا، وهي أضحية، والجمع أضحي، وبه يسمى يوم الأضحى، يذكر ويؤنث -، وكأن تسميتها اشتقت من اسم الوقت الذي تشرع فيه.

(١) رواه ابن ماجه (٣١٢٧).

وترجم في «صحيح البخاري»: (باب سنة الأضاحي)^(١).

قال في «الفتح»: كأنه ترجم، بالسنة، إشارةً إلى من قال بوجوبها.

قال أبو محمد بن حزم: لا يصح عن أحد من الصحابة أنها واجبة، وصح

أنها غير واجبة عن الجمهور، ولا خلاف في كونها من شرائع الدين^(٢).

وهي عندنا كالشافعية والجمهور: سنة مؤكدة لمسلم، ولو كان مكاتباً

بإذن سيده، وبغير إذنه فلا؛ لنقصان ملكه، ويكره تركها لقادر عليها، وعند

الشافعية: سنة على الكفاية، وفي وجه لهم: أنها من فروض الكفاية^(٣).

ومعتمد مذهبنا: أنها ليست بواجبة، إلا أن ينذرها.

قال علماؤنا: وكانت الأضحية واجبة على النبي ﷺ.

وذكر في «الفروع» عن الإمام أحمد رحمته الله رواية بوجوبها^(٤).

وقال أبو حنيفة: تجب الأضحية على المقيم الموسر، وعن الإمام مالك

مثله في رواية، لكن لم يقيد بالمقيم، ونقل عن الأوزاعي وربيعة والليث

مثله، وخالف أبو يوسف من أصحاب أبي حنيفة، وأشهب من أصحاب مالك،

فوافقا الجمهور^(٥).

(١) قال ابن حجر في «فتح الباري» (٣ / ١٠): قوله: (كتاب الأضاحي، باب سنة

الأضحية) كذا لأبي ذر والنسفي، ولغيرهما: (سنة الأضاحي).

(٢) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٣ / ١٠).

(٣) المرجع السابق، الموضع نفسه.

(٤) انظر: «الفروع» لابن مفلح (٤٠٥ / ٣).

(٥) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٣ / ١٠).

وعن محمد بن الحسن: هي سنة غير مرخص في تركها، قال أبو جعفر الطحاوي من الحنفية: وبه نأخذ، قال: وليس في الآثار ما يدل على وجوبها. انتهى^(١).

وأقرب ما يتمسك به للوجوب حديثُ أبي هريرة رضي الله عنه، رفعه: «من وجد سعةً فلم يضحَّ، فلا يقربن مصلانا»، أخرجه الإمام أحمد، وابن ماجه^(٢)، ورجال الإمام أحمد ثقات، لكن اختلف في رفعه ووقفه، والموقوفُ أشبه بالصواب، قاله الطحاوي وغيره، ومع ذلك فليس صريحاً في الإيجاب^(٣). والله أعلم بالصواب.

(قال) عليه السلام مجيباً لمن سأل من أصحابه رضي الله عنه عما لهم في الأضاحي: هي (سنة أبيكم إبراهيم)؛ فإنه الأب الثالث، وعمودُ العالم، وخليلُ الرحمن وأركون^(٤) العالم، وشيخ الأنبياء عليه السلام، وقد أمر الله تعالى نبيه المصطفى باتِّباع ملة إبراهيم عليه أفضل الصلاة وأتم التسليم.

(قالوا: فما لنا)؛ أي: من الأجر والثواب (فيها يا رسول الله) إذا نحن فعلناها؟ (قال): لكم (بكل شعرة) من شعرها (حسنة) عظيمة، فالتنكير هنا للتعظيم والتفخيم، (قالوا): فما لنا من الأجر والثواب إذا كانت الأضحية

(١) المرجع السابق، الموضع نفسه.

(٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٢/ ٣٢١)، وابن ماجه (٣١٢٣).

(٣) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (١٠/ ٣).

(٤) ركنٌ؛ كركم، ركانة ورُكونة، والأُرْكُونُ بالضم: الدُّهْقَانُ العظيم، ورُكَّانَةٌ؛ كُثْمَامَةٌ: ابنُ عبدِ يزيد، صحابيٌّ، صارعه النبي ﷺ. انظر: «القاموس المحيط» للفيروزآبادي (مادة: ركن).

ذات صوف لا شعر، (فالصوف) كذلك (يا رسول الله؟ قال): لكم (بكل شعرة من الصوف حسنة) كذلك.

(رواه ابن ماجه)^(١).

وقال الترمذي: ويروى عن النبي ﷺ أنه قال: «الأضحية لصاحبها بكل شعرة حسنة»^(٢).

وهذا الذي أشار إليه الترمذي، ورواه ابن ماجه^(٣) وغيره عن عائذ الله، عن أبي داود، عن زيد بن أرقم قال: قال أصحاب رسول الله ﷺ... فذكره^(٤)، ورواه الحاكم وقال: صحيح الإسناد^(٥).

قال الحافظ المنذري: بل واهي الإسناد، قال: وعائذ الله هو المجاشعي^(٦)، وأبو داود هو نفع بن الحارث الأعمى، وكلاهما ساقط^(٧). وروى الطبراني في «الكبير» عن ابن عباس ؓ قال: قال رسول الله ﷺ في يوم الأضحى: «ما عمل آدمي في هذا اليوم أفضل من دم يهراق، إلا أن

(١) تقدم تخريجه.

(٢) انظر: «سنن الترمذي» (٤ / ٨٣)، عقب حديث (١٤٩٣).

(٣) في الأصل: «الترمذي» بدل «ابن ماجه»، والصواب المثبت. وانظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢ / ٩٩).

(٤) تقدم تخريجه.

(٥) رواه الحاكم في «المستدرک» (٣٤٦٧).

(٦) في الأصل: «المشاجع»، والتصويب من «الترغيب والترهيب».

(٧) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢ / ٩٩).

تكون رحمًا توصل»^(١).

قال الحافظ المنذري: وفي إسناده يحيى بن الحسن الخشني^(٢)
لا يحضرني حاله^(٣).

وروى البزار، وأبو الشيخ بن حيان في كتاب «الضحايا» عن أبي
سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يا فاطمة! قومي إلى أضحيتك
فاشهديها؛ فإن لك بأول قطرة تقطر من دمها أن يغفر لك ما سلف من ذنوبك»،
قالت: يا رسول الله! أألنا خاصة أهل البيت، أو لنا وللمسلمين؟ قال: «بل
لنا وللمسلمين»^(٤).

قال الحافظ المنذري: وفي إسناده عطية بن قيس، وثق، وفيه
كلام^(٥).

ورواه أبو القاسم الأصبهاني عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب
رضوان الله عليه، ولفظه: أن رسول الله ﷺ قال: «يا فاطمة! قومي فاشهدي
أضحيتك؛ فإن لك بأول قطرة تقطر من دمها مغفرة لكل ذنب، أما إنه يجاء

(١) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٠٩٤٨).

(٢) بل اسمه: الحسن بن يحيى الخشني الدمشقي البلاطي، أصله من خراسان،
صدوق كثير الغلط، من الثامنة، مات بعد (١٩٠هـ). انظر: «تقريب التهذيب» لابن
حجر (ص: ١٦٤).

(٣) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٩٩ / ٢).

(٤) رواه البزار في «مسنده» كما في «كشف الأستار» للهيتمي (١٢٠٢)، وأورده المنذري
في «الترغيب والترهيب» (٩٩ / ٢ - ١٠٠) وعزاه لأبي الشيخ في «الضحايا».

(٥) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (١٠٠ / ٢).

بدمها ولحمها، فيوضع في ميزانك سبعين ضعفًا»، فقال أبو سعيد: يا رسول الله! هذا لآل محمد خاصة؛ فإنهم أهل لما خُصوا به من الخير، أو لمحمد وللمسلمين عامة؟ قال: «لا، لمحمد خاصة، وللمسلمين عامة»^(١).

قال الحافظ المنذري: وقد حسن بعض مشايخنا حديث علي عليه السلام هذا^(٢).

وفي «كبير الطبراني» عن سيدنا أمير المؤمنين الحسن بن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضوان الله عليهما قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ ضَحَّى طيبةً بها نفسه، محتسبًا لأُضحيتِهِ، كانت له حجابًا من النار»^(٣).

وفي «كبير الطبراني»، والأصبهاني من حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعًا عامًا: «ما أنفقت الورق في شيء أحب إلى الله من نحير»^(٤) ينحر في يوم عيد^(٥). وبالله التوفيق.

* * *

(١) رواه أبو القاسم الأصبهاني في «الترغيب والترهيب» (٣٥٥).

(٢) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ١٠٠).

(٣) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٢٧٣٦)، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٤/ ١٧): فيه سليمان بن عمرو النخعي، وهو كذاب.

(٤) في الأصل: «نحر»، والمثبت من «المعجم الكبير».

(٥) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٠٨٩٤)، ورواه أبو القاسم الأصبهاني في «الترغيب والترهيب» (٣٥٧)، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٤/ ١٧): وفيه إبراهيم بن يزيد الخوزي وهو ضعيف.

الْحَدِيثُ الثَّلَاثُ

٤١١ - عن أبي أمامة رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : «خَيْرُ الْكَفَنِ الْحُلَّةُ، وَخَيْرُ الضَّحَايَا الْكَبْشُ الْأَقْرَنُ». رواه الترمذي، وابن ماجه، ولم يقل الترمذي : «الأقرن»^(١).

(عن أبي أمامة) صُدِّي - بضم الصاد المهملة وتشديد الياء التحتية - ، تقدمت ترجمته في صدر الحديث التاسع في (فضل المشي إلى الصلاة) ، ﷺ : أن رسول الله ﷺ قال : خير الكفن للميت الحُلَّةُ بضم الحاء المهملة وتشديد اللام فهاء تأنيث : ثوبان غير لَفَقَيْنِ ، سميا بذلك ؛ لأن كل واحد منهما يحل على الآخر .

قال الخليل : ولا يقال حلة لثوب واحد^(٢) .

وقال بعضهم : لا يقال حلة حتى تكون جديدة ؛ لحلها عن طيها ، وتقدم في الكفن .

قال رسول الله ﷺ : (وخير الضحايا الكبش الأقرن) ؛ أي : ذو القرنين .

(١) رواه الترمذي (١٥١٧) وقال : هذا حديث غريب « وعفير بن معدان يضعف في الحديث ، وابن ماجه (٣١٣٠) .

(٢) انظر : «العين» للخليل (٢٨ / ٣) .

(رواه الترمذي، وابن ماجه، ولم يقل الترمذي: الأقرن) (١).

ورواه أبو داود، ولفظه: قال رسول الله ﷺ: «خير الأضحية الكبش، وخير الكفن الحلة» (٢).

قال الحافظ المنذري: روه كلهم من رواية عفير بن معدان عن سليم ابن عامر، عن أبي أمامة، وقال الترمذي: حديث غريب.
قال الحافظ المنذري: عفير وإه (٣).

* * *

(١) تقدم تخريجه .

(٢) أورده المنذري في «الترغيب والترهيب» (٢ / ١٠٠)، وعزاه سهوًا لأبي داود بالإضافة إلى الترمذي وابن ماجه، والحديث لم يخرج له أبو داود، واللفظ الذي ساقه المصنف هو لفظ الترمذي .

(٣) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢ / ١٠٠).

الْحَدِيثُ الرَّابِعُ

٤١٢ - عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: ضَحَى النَّبِيُّ ﷺ بِكَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ أَقْرَنَيْنِ، ذَبَحَهُمَا بِيَدِهِ، وَسَمَّى وَكَبَّرَ، وَوَضَعَ رِجْلَهُ عَلَى صِفَاحِهِمَا. أخرجاه في الصحيحين^(١).

(عن) أبي حمزة (أنس بن مالك رضي الله عنه قال: ضحى رسول الله ﷺ بكبشين: تشية كبش، وهو فحل الضأن، في أي سن كان، وقيل: إذا أثنى، وقيل: إذا أربع، (أملحين): تشية أملح - بالحاء المهملة -، هو الذي في صوفه سواد وبياض، والبياض أكثر، ويقال: هو الأغبر، وهو قول الأصمعي، وزاد الخطابي: الأبيض هو الذي في خلال صوفه طاقات^(٢) سود^(٣)، ويقال: الأبيض الخالص، قاله ابن الأعرابي، وبه تمسك الشافعي كالحنابلة في تفضيل الأبيض في الأضحية.

قال في «الفروع»: والأملح أفضل، قال الإمام أحمد: يعجبني البياض،

(١) رواه البخاري (٥٥٦٥)، ومسلم (١٩٦٦).

(٢) في الأصل: «طبقات»، والتصويب من «معالم السنن».

(٣) انظر: «معالم السنن» للخطابي (٢/ ٢٢٨).

ونقل حنبل عنه أنه قال : أكره السواد^(١) .

ومعتمد المذهب : الذكر والأنثى سواء ، وأقرن أفضل ، وأفضلها لوناً الأشهبُ ، وهو الأملح ، وهو الأبيض ، أو ما يياضُه أكثر من سواده ، ثم أصفر ، ثم الأسود .

(أقرنين) ؛ أي : لكل واحد من الكبشين اللذين ضحى بهما رسول الله ﷺ قرنان معتدلان .

وأخرج عبد الرزاق في «مصنفه» عن الثوري ، عن عبد الله بن محمد بن عقيل ، عن أبي سلمة ، عن عائشة ، أو عن أبي هريرة ؓ : أن رسول الله ﷺ كان إذا أراد أن يضحي ، اشترى كبشين عظيمين أقرنين أملحين موجوءين^(٢) .

(ذبحهما) ؛ أي : الكبشين (بيده الشريفة ، وسمى) الله تعالى ؛ أي : قال : باسم الله ، (وكبر) ؛ أي قال : والله أكبر ، (ووضع) ﷺ (رجله) الكريمة (على صفاحهما) .

وفي لفظ في الصحيحين : فرأيته واضعاً قدمه على صفاحهما^(٣) ؛ أي : على صفاح كل واحد منهما عند ذبحه ، والصفاح - بكسر الصاد المهملة وتخفيف الفاء وآخره حاء مهملة - : الجوانب ، والمراد : الجانب الواحد من

(١) انظر : «الفروع» لابن مفلح (٣ / ٣٩٧) .

(٢) رواه ابن ماجه (٣١٢٢) من طريق عبد الرزاق عن عائشة أو أبي هريرة ؓ ، ولم نقف عليه في «مصنف عبد الرزاق» .

قال في «مختار الصحاح» (مادة : وجأ) : الوجاء - بالكسر والمد - : رَضُ عُرُوقِ الْبَيْضَتَيْنِ حَتَّى تَنْفَضَخَ فَيَكُونَ شَبِيهَا بِالْخِصَاءِ .

(٣) رواه البخاري (٥٥٥٨) ، ومسلم (١٩٦٦) ، من حديث أنس بن مالك ؓ .

وجه الأضحية، وإنما جمع؛ إشارة إلى أنه فعل ذلك في كل واحد منهما، فهو من إضافة الجمع إلى المثنى بإرادة التوزيع.

وفي لفظ بدل (سمى وكبر): (يسمي ويكبر)^(١).

قال في «الفتح»: وهو أظهر في وقوع ذلك عند الذبح^(٢).

أما التسمية، فشرط عند كل ذبح؛ خلافاً للشافعية، أما التكبير، فمستحب مع التسمية؛ أي: عقبها، وفيه: استحباب وضع الرجل على صفحة عنق الأضحية الأيمن، وانفقوا على أن إضجاعها يكون على الجانب الأيسر استحباباً، فتوضع رجله على الجانب الأيمن، ليكون أسهل على الذابح في أخذ السكين بيده اليمنى، وإمساك رأس الأضحية بيده اليسرى.

قال الإمام أحمد: يسمي ويكبر حين يحرك يده بالذبح، ويقول: اللهم هذا منك ولك، ولا بأس بقوله: اللهم تقبل مني كما تقبلت من إبراهيم خليلك^(٣).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه: ويقول إذا ذبح: وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض... إلى: وأنا من المسلمين^(٤). (أخرجاه)؛ أي: الحديث المشروح البخاري ومسلم (في الصحيحين)^(٥).

(١) وهي رواية البخاري (٥٥٥٨).

(٢) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (١٨ / ١٠).

(٣) انظر: «الفروع» لابن مفلح (٤٠٠ / ٣).

(٤) المرجع السابق، الموضع نفسه.

(٥) تقدم تخريجه.

ورواه الإمام أحمد، وأصحاب السنن الأربع^(١).

* * *

(١) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٣/ ٢٢٢)، وأبو داود (٢٧٩٤)، والترمذي (١٤٩٤)، والنسائي (٤٣٨٧)، وابن ماجه (٣١٢٠).

الْحَدِيثُ الْخَامِسُ

٤١٣ - عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ: أَمَرَ بِكَبْشٍ أَقْرَنَ يَطَأُ فِي سَوَادٍ، وَيَبْرُكُ فِي سَوَادٍ، وَيَنْظُرُ فِي سَوَادٍ، فَأَتِيَ بِهِ لِيُضْحِيَ بِهِ، قَالَ لَهَا: يَا عَائِشَةُ! هَلُمِّي الْمُدْيَةَ، ثُمَّ قَالَ: اشْحَذِيهَا بِحَجَرٍ، فَفَعَلْتُ، ثُمَّ أَخَذَهَا، وَأَخَذَ الْكَبْشَ فَأَضْجَعَهُ، ثُمَّ ذَبَحَهُ، ثُمَّ قَالَ: «بِاسْمِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ، وَمِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ»، ثُمَّ ضَحَّى بِهِ. رواه مسلم ^(١).

(عن) أم المؤمنين (عائشة) الصديقة رضي الله عنها: أن رسول الله ﷺ أمر بـ (شراء كبش)؛ أي: فحلٍ من الضأن (أقرن)؛ أي: له قرنان معتدلان في رأسه، (يطأ) ذلك الكبش (في سواد)؛ أي: قوائمه سود، (ويبرك) من البرك، وهو مأخوذ من برك البعير: إذا أناخ في الموضع الذي يربض فيه (في سواد)؛ أي: صوفُ بطنه أسود، (وينظر في سواد)؛ أي: صوف عينيه وما أحاط بهما أسود، زاد في حديث أبي سعيد: يأكل في سواد ^(٢)؛ بأن يكون صوفُ

(١) رواه مسلم (١٩٦٧).

(٢) رواه أبو داود (٢٧٩٦).

فمه وما أحاط به أسود .

(فأُتي) بضم الهمزة وكسر الفوقية مبنياً للمفعول ؛ أي : جاؤوا (به) ؛
أي : بالكبش المطلوبِ على النعت المذكور إلى رسول الله ﷺ (ليضحى به) .

وقد اختلف في اختيار هذه الصفة ، ف قيل : لحسن منظره ، وقيل : لشحمه
وكثرة لحمه ، وفيه : مشروعية استحباب الأضحية صفة ولوناً ، فإن اجتمع
حسنُ المنظر مع طيب المخبر في اللحم ، فهو أفضل ، وإن انفردا ، فطيبُ
المخبر أولى من حسن المنظر .

ثم (قال) النبي ﷺ (لها) ؛ أي : لعائشة ؓ : (يا عائشة ! هلمي) ؛ أي :
تعالِي ، وفي لفظة : «هلم»^(١) ، لغتان : فأهلُ الحجاز يطلقونها على الواحد
والجمع والاثنين ، والمذكر والمؤنث بلفظ واحد مبني على الفتح ، وينو تميم
تثني وتجمع وتؤنث ، فتقول : هلم وهلمي ، وهلما وهلموا ، وهذا الحديث
شاهد للغتهم ؛ أي : تعالي هات (المُدية) ؛ أي : السكين والشفرة ، والجمع
مدى ، (ثم قال) لها ﷺ : (اشحذِيها) ؛ أي : المديّة (بحجر) ؛ أي : أرهفِها
وحديّها ليذهب كلالُها .

وفي حديث شداد بن أوس ؓ عن النبي ﷺ : «إن الله كتب الإحسان
على كل شيء ، فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة ، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة ،
وليحدّ أحدكم شفرته ، وليرح ذبيحته» ، رواه الإمام أحمد ، والنسائي ، وابن
ماجه^(٢) .

(١) لم نقف عليه بهذه اللفظة .

(٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٤ / ١٢٣) ، والنسائي (٤٤٠٥) ، وابن ماجه
(٣١٧٠) . ورواه مسلم (١٩٥٥) .

(ففعلت) عائشة رضي الله عنها ما أمرت به، ويحتمل إسناد الفعل إلى عائشة على جهة التكلم، فتكون الفوقية مضمومة، وهو الذي في «المنتقى» مضبوطاً بالشكل^(١)، وعليه: فقالت عائشة: (ثم أخذها)؛ أي: أخذ السكين رسول الله ﷺ مني بعد شحذي لها، (وأخذ الكبش) المؤتى به إليه ﷺ، (فأضجعه) على شقه الأيسر، ووجَّهه إلى القبلة؛ فإنه روي أنه ﷺ وجَّهه أضحيته إلى القبلة^(٢).

قال في «الفروع»: يسن توجيهه إلى القبلة على جنبه الأيسر^(٣).

(ثم ذبحه) ﷺ، (ثم قال)؛ أي: عند ذبحه: (باسم الله، اللهم تقبل من محمد وآل محمد، ومن أمة محمد، ثم ضحى به)؛ أي: بالكبش؛ أي: ذبحه بعد التسمية وما بعدها من الدعاء بيده كما تقدم.

وهل يشترط ذبحُ أضحيته بيده، أو هو الأولى؟ وقد اتفقوا على جواز التوكيل فيها للقادر، لكن عند المالكية رواية بعدم الإجزاء مع القدرة، وعند أكثرهم: يكره، لكن يستحب أن يشهدها، ويكره أن يستنيب خَصِيًّا، أو صَيًّا، أو كتابيًّا^(٤).

قلت: معتمد مذهب الإمام أحمد: أن من أراد أن يضحي إذا وكل

(١) أورده المجد ابن تيمية في «المنتقى من الأخبار» (٢/ ٣٠٦) برقم (٢٧٣٤).

(٢) رواه البيهقي في «السنن الكبرى» (٩/ ٢٨٧) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه.

(٣) انظر: «الفروع» لابن مفلح (٦/ ٢٨٦).

(٤) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (١٠/ ١٨)، و«تحفة الأحوذى» للمباركفوري

(٥/ ٦٤).

من يصح ذبحه، ولو كتابيًا، جاز، ومسلمٌ أفضل من الكتابي؛ لأن النبي ﷺ استتاب عليًا في نحر بقية بُدنه، ويكره تنزيهاً أن يوكل في ذبح أضحيته كتابيًا؛ لقول علي، وابن عباس، وجابر رضي الله عنه ^(١)، ولحديث ابن عباس رضي الله عنه مرفوعاً: «لا يذبح ضحاياكم إلا طاهر» ^(٢)، ويشهدا ربّها ندباً إن وكل في تذكيتهما؛ لما تقدم، ولأن في حديث ابن عباس الطويل: «واحضروها إذا ذبحتم؛ فإنه يغفر لكم عند أول قطرة من دمها» ^(٣).

ولابأس أن يقول الوكيل: اللهم تقبل من فلان، وتعتبر النية من الموكل إذن.

وفي «الرعاية» للعلامة ابن حمدان من علمائنا: ينوي الموكل كونها أضحية عند الذكاة، أو الدفع إلى الوكيل، إلا مع التعيين، فلا تعتبر النية ^(٤).

(رواه)؛ أي: الحديث المشروح: أبو الحسين (مسلم) بن الحجاج في «صحيحه» ^(٥)، ورواه الإمام أحمد، وأبو داود ^(٦).

وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: «ضَحَّى رسولُ الله ﷺ يومَ عيدٍ بكبشين،

(١) أثر ابن عباس وجابر رضي الله عنه رواهما أحمد بن منيع كما في «المطالب العالية» لابن حجر (٤٦١ / ١٠)، وانظر: «المغني» لابن قدامة (٣٦٠ / ٩).

(٢) أورده الديلمي في «الفردوس بمأثور الخطاب» (٧٧٧٩).

(٣) أورده ابن قدامة في «المغني» (٣٦١ / ٩)، ولم نقف عليه مستنداً، ورؤي معناه من حديث عمران بن حصين وأبي سعيد الخدري رضي الله عنه، وتقدم تخريجهما قريباً.

(٤) انظر: «الإقناع» للحجاوي (٤٠٣ / ١).

(٥) تقدم تخريجه.

(٦) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٧٨ / ٦)، وأبو داود (٢٧٩٢).

فقال حين وجَّهَهُما: إِنِّي وجَّهْتُ وجهي للذي فطرَ السماواتِ والأرضَ حنيفًا وما أنا من المشركين، إِنَّ صَلَاتِي ونُسُكِي ومحياي ومماتي لله ربِّ العالمين، لا شريك له، وبذلك أُمرتُ، وأنا أول المسلمين، اللَّهُمَّ منك وَلَكَ عن محمدٍ وأُمَّته، رواه ابن ماجه (١).

وروى ابن ماجه - أيضًا - من حديث أبي هريرة ؓ: أن رسول الله ﷺ كان إذا أراد أن يضحي، اشترى كبشين عظيمين سمينين أقرنين أملحين موجوعين، فذبح أحدهما عن أمته لمن شهد بالتوحيد، وشهد له بالبلاغ، وذبح الآخر عن محمدٍ وآلِ محمد (٢).

وأخرج أبو داود من وجه آخر عن جابر ؓ: ذبح النبي ﷺ كبشين أقرنين أملحين موجوعين (٣).

قال في «الفتح»: الموجوء - بضم الجيم وبالهزمة - : منزع الأنثيين، والوجاء: الخصاء، وفيه: جوازُ الخصي في الأضحية، وقد كرهه بعض أهل العلم؛ لنقص العضو، لكن ليس هذا عيبًا؛ لأن الخصاء يفيد اللحم طيبًا، وينفي عنه الزهومة وسوء الرائحة.

وقال ابن العربي: حديث أبي سعيد - يعني: الذي أخرجه الترمذي بلفظ: «ضحى بكبش فحل» (٤)؛ أي: كامل الخلقة، لم تقطع أثياه - يرد رواية

(١) رواه ابن ماجه (٣١٢١).

(٢) رواه ابن ماجه (٣١٢٢)، من حديث عائشة وأبي هريرة ؓ.

(٣) رواه أبو داود (٢٧٩٥).

(٤) رواه الترمذي (١٤٩٦) بلفظ: ضحى رسول الله ﷺ بكبش أقرن فحيل، وقال الترمذي: حديث حسن صحيح غريب.

موجوعين، وتعقب باحتمال أن يكون وقع ذلك في وقتين. انتهى كلام «الفتح»^(١).

قلت: معتمد مذهبنا: يُجزئ الخصى الذي قطعت خصيتاه، أو سُلِّتا، أو رُضِّتا، واستدل علماؤنا بالحديث: ضَحَّى ﷺ بكبشين موجوعين^(٢)، والوجاء: رَضُّ الخصيتين، قالوا: ولأن الخصاء إذهابُ عضو غير مستطاب، يطيبُ اللحم بذهابه، ويسمن.

قال الشعبي: وما زاد في لحمه وشحمه أكثر مما ذهب منه^(٣).

قال علماؤنا: فإن قطع ذكره مع قطع الخصيتين، أو سلهما أو رضهما، لم يجز، وهو الخصى المجبوب، نص عليه الإمام أحمد، وجزم به في «التلخيص»، وقدمه في «الرعاية الكبرى»^(٤)، وهو المذهب.

* تنبيهات:

الأول: الأضحية: ما يذبح من بهيمة الأنعام بسبب العيد أيام النحر تقرباً إلى الله تعالى من إبل وبقر وغنم خاصة، فلا يجزئ في الأضحية الوحشي، ولا ما أخذ أبويه وحشي.

وأفضلها أسمن، ثم أغلى ثمنًا، وتقدم أن الذكر والأنثى سواء على المعتمد، وفي الآية الكريمة: ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شَعْكِرَ اللَّهُ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى

(١) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (١٠ / ١٠).

(٢) تقدم تخريجه قريبًا.

(٣) أورده ابن قدامة في «المغني» (٩ / ٣٥٠)، ولم نقف عليه مسندًا.

(٤) انظر: «كشاف القناع» للبهوتي (٦ / ٣).

الْقُلُوبِ [الحج: ٣٢]، قال ابن عباس رضي الله عنه: تعظيمها: استسمانها واستحسانها^(١)؛ فإن ذلك أعظم لأجرها، وأكثر لنفعها.

وقال يحيى بن سعيد الأنصاري: سمعت أبا أمامة بن سهل قال: كنا نسمن الأضحية بالمدينة، وكان المسلمون يسمنون^(٢).

قلت: اسم أبي أمامة هذا: أسعد بن سهل بن حنيف بن عكيم الحارثي الأنصاري الأوسي، مشهور بكنيته، ولد قبل وفاة النبي ﷺ بعامين، يقال: إن النبي ﷺ هو الذي سماه باسم جده لأمه أسعد بن زرارة، وكناه بكنيته، أثبت ابن عبد البر في الصحابة، قال: وهو أحد العلماء الجلة من كبار التابعين بالمدينة^(٣).

وقد أخرج أثره في البخاري تعليقا، ووصله أبو نعيم في «المستخرج» من طريق الإمام أحمد عن عباد بن العوام، أخبرني يحيى بن سعيد - وهو الأنصاري - «ولفظه: كان المسلمون يشتري أحدهم الأضحية، فيسمنها فيذبحها في آخر ذي الحجة^(٤)».

قال الإمام أحمد: هذا الحديث عجيب.

قال ابن التين: كان بعض المالكية يكره تسمين الأضحية لثلاث يتشبه

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (١٧ / ١٥٦).

(٢) أورده البخاري في «صحيحه» قبل حديث (٥٥٥٣).

(٣) انظر: «الاستيعاب» لابن عبد البر (١ / ٨٢).

(٤) رواه أبو نعيم في «المستخرج على صحيح البخاري» كما في «تغليق التعليق» لابن حجر (٦ / ٥).

باليهود، وقول أبي أمامة أحقّ، قاله الداوددي^(١).

الثاني: السنّ الذي يجرى في الأضحية من الضأن: ما تم ستة أشهر؛ لحديث أم بلال بنت هلال عن أبيها: أن رسول الله ﷺ قال: «يجوزُ الجذعُ من الضأنِ أضحيةً»، رواه الإمام أحمد، وابن ماجه^(٢).

وعن مجاشع بن سليم^(٣): أن النبي ﷺ كان يقول: «إنَّ الجذعَ يُوفي مما يُوفي منه الثَّيَّةُ»، رواه الإمام أحمد، وأبو داود، وابن ماجه^(٤).

والفرق بين جذع الضأن والمعز: أن جذع الضأن ينزو، فيلقح؛ بخلاف الجذع من المعز، قاله إبراهيم الحربي^(٥).

ويعرف بكونه أجذع بنوم الصوف على ظهره.

قال الخرقى: سمعت أبي يقول: سألت بعض أهل البادية: كيف تعرفون الضأن إذا أجذع؟ قالوا: لا تزال الصوفة قائمة على ظهره مادام حملاً، فإذا نامت الصوفة على ظهره، علم أنه قد أجذع^(٦).

قال الترمذي: العمل على أجزاء الجذع من الضأن في الأضحية عند أهل العلم من الصحابة رضي الله عنهم، وغيرهم^(٧).

(١) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (١٠ / ١٠).

(٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٦ / ٣٦٨)، وابن ماجه (٣١٣٩).

(٣) كذا في الأصل، وهو مجاشع بن مسعود من بني سليم.

(٤) رواه أبو داود (٢٧٩٩)، وابن ماجه (٣١٤٠)، ولم نقف عليه عند الإمام أحمد.

(٥) نقله البهوتي في «كشف القناع» (٢ / ٥٣١).

(٦) انظر: «مختصر الخرقى» (ص: ١٣٦).

(٧) انظر: «سنن الترمذي» (٤ / ٨٧) عقب حديث (١٤٩٩).

لكن حكى غيره عن ابن عمر، والزهري: أن الجذع لا يجزئ مطلقاً، سواء كان من الضأن، أو غيره^(١)، وممن حكاه عن ابن عمر: ابن المنذر في «الإشراف»^(٢)، وبه قال ابن حزم، وعزاه لجماعة من السلف^(٣)، وقد صح فيه حديث جابر رضي الله عنه رفعه: «لا تذبحوا إلا مسنة، إلا أن يعسر عليكم فتذبحوا جذعة من الضأن»، أخرجه الإمام أحمد في «المسند»، ومسلم في «صحيحه» وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه^(٤).

وفي حديث أبي هريرة رفعه: «نعمت الأضحى الجذع من الضأن»، أخرجه الترمذي^(٥).

وفي حديث عقبة بن عامر: ضحينا مع رسول الله ﷺ بجذع الضأن، أخرجه النسائي بسند قوي^(٦).

وهذا أمر مشهور، وبه قال الجمهور، ثم اختلفوا، فقال الشافعية ومن وافقهم: جذع الضأن ما تم له سنة، ودخل في الثانية، وقال الحنابلة والحنفية: هو ما تم له ستة أشهر، وطعن في السابع، وقيل: ستة أشهر، أو

(١) رواه ابن حزم في «المحلى» (٧ / ٣٦١) عن ابن عمر رضي الله عنه بمعناه، وانظر: «فتح الباري» لابن حجر (١٥ / ١٠).

(٢) انظر: «الإشراف على مذاهب العلماء» لابن المنذر (٣ / ٣٤٣).

(٣) انظر: «المحلى» لابن حزم (٧ / ٣٦١).

(٤) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٣ / ٣١٢)، ومسلم (١٩٦٣)، وأبو داود (٢٧٩٧)، والنسائي (٤٣٧٨)، وابن ماجه (٣١٤١).

(٥) رواه الترمذي (١٤٩٩) وقال: حديث حسن غريب.

(٦) رواه النسائي (٤٣٨٢).

سبعة، حكاها الترمذي عن وكيع^(١).

ولا يجزئ في الأضحية إلا الثني مما سواه، فثني المعز: ما تم له سنة كاملة؛ لحديث: «لا تذبحوا إلا مسنة، فإن عسر عليكم، فاذبحوا الجذع من الضأن»، وتقدم^(٢).

وعند الشافعية لا بد أن يتم لها سنتان، وتدخل في الثالثة.

وثني الإبل: ما كمل له خمس سنين، وثني البقر: ما كمل له سنتان، ويجزئ أعلى سنًا مما ذكر.

والأفضل في الأضحية: إبل، فبقر - إن أخرج كاملاً -، ثم غنم، ثم شركة في بدنة، ثم في بقرة، وجذع الضأن أفضل من ثني المعز، وكل واحد من جذع الضأن وثني المعز أفضل من سُبُع بدنة، أو سُبُع بقرة، وسبع شياه أفضل من بدنة أو بقرة، وزيادة عدد في جنس أفضل من المغلاة مع عدمه، فبدنتان سميتان بتسعة أفضل من بدنة بعشرة، ورجح شيخ الإسلام البدنة التي بعشرة على البدنتين بتسعة؛ لأنها أنفس^(٣). والله أعلم.

الثالث: أول وقت ذبح أضحية نهار العيد بعد فراغ أسبق صلاة في البلد، ولو قبل الخطبة، والأفضل بعدها، فإن لم يكن في البلد صلاة، فبعد

(١) انظر: «سنن الترمذي» (٣/ ١٦٦ - ط دار الغرب الإسلامي)، أما في طبعة دار إحياء التراث العربي لـ «سنن الترمذي» (٤/ ٨٨) ففيه: «ابن سنة أو سبعة أشهر» بدل «سنة أشهر، أو سبعة».

(٢) تقدم تخريجه قريباً.

(٣) انظر: «كشاف القناع» للبهوتي (٢/ ٥٣٢).

قدرها بعد حلّها، فإن فاتت الصلاة بالزوال، ضحى إذن^(١).

وآخر وقت ذبح أضحية آخر ثاني أيام التشريق، وأفضله أول يوم من وقته، ثم ما يليه، ويجزئ في ليلتها مع الكراهة^(٢).

وقالت الحنفية: لا يجوز لأهل الأمصار الذبح حتى يصلي الإمام العید، وأما أهل القرى، فيجوز لهم بعد طلوع الفجر.

وقال الإمام مالك: وقته بعد الصلاة والخطبة وذبح الإمام.

وقال الإمام الشافعي: الذبح إذا مضى من الوقت مقدار ما يصلي فيه ركعتين، ويخطب خطبتين بعدهما.

ويمتد جواز ذبح الأضاحي عند الشافعي إلى انقضاء التكبير من ثالث أيام التشريق، ومذهب الثلاثة: إلى آخر ثاني أيام التشريق، إلا أن الإمام مالك لا يُجيز ذبح الأضحية ليلاً.

ودليل التوقيت المذكور: ما في الصحيحين من حديث جندب بن سفيان البجلي رضي الله عنه: أنه ﷺ قال: «من ذبح قبل أن يصلي، فليذبح مكانها أخرى، ومن لم يكن ذبح حتى صلينا، فليذبح باسم الله»^(٣).

وفي حديث أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ يوم النحر: «من كان ذبح قبل الصلاة، فليعد»، متفق عليه^(٤).

(١) انظر: «الفروع» لابن مفلح (٣/ ٤٠٠).

(٢) انظر: «المبدع» لابن مفلح (٣/ ٢٨٤ - ٢٨٥).

(٣) رواه مسلم (١٩٦٠).

(٤) رواه البخاري (٥٥٤٩)، ومسلم (١٩٦٢).

وفي «صحيح البخاري»: «من ذبح قبل الصلاة، فإنما يذبح لنفسه،
ومن ذبح بعد الصلاة، فقد تم نسكه، وأصاب سنة المسلمين»^(١). والله تعالى
الموفق .



(١) رواه البخاري (٥٥٤٦) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

کتاب الجمال

كِتَابُ الْجِهَادِ

الجهاد - بكسر الجيم - : مصدرٌ جاهد جهاذاً ومجاهدة، وجاهد: فاعلٌ من جهد: إذا بلغ في قتل عدوه وغيره جهده.

ويقال: جهده المرض، وأجهده: إذا بلغ به المشقة، وجهدت الفرس، وأجهدته: استخرجت جهده، فالجهد بالفتح: المشقة، وبالضم: الطاقة، وقيل: بالضم والفتح في كل واحد منهما، فمادة (جهد) حيث وجدت فيها معنى المبالغة والجهاد.

وشرعاً: عبارة عن قتال الكفار خاصة لإعلاء كلمة الله تعالى.

والجهاد في الله: بذلُ الجهد في إعمال النفس وتذليلها في سبيل الشرع، والحمل على مخالفة النفس؛ من الركون والدعة واللذات، واتباع الهوى والشهوات.

وهو فرض كفاية على كل مكلف ذكرٍ حرٍّ واجدٍ - ولو من الإمام - ما يحتاجه هو وأهله في غيبته، ومع مسافة قصر مراكباً.

وذكر في «الفروع» عن الإمام أحمد في رواية: أنه يلزم عاجزاً ببدنه في ماله، اختاره الآجري، وشيخ الإسلام ابن تيمية - طيب الله مضجعه - « كحجٍّ على معضوب وأولى.

وإذا قام بالجهاد طائفة، كان سنةً في حقِّ غيرهم، صرح به الإمام الموفق في «الروضة»^(١).

وفي «الفروع» - أيضاً - : يتوجه احتمال : يجب الجهاد باللسان، فيهجوهم الشاعر؛ فقد قال ﷺ لحسان : «اهجُ المشركين»، رواه الإمام أحمد، والبخاري، ومسلم، وغيرهم^(٢).

وللإمام أحمد بإسناد صحيح : أن كعباً قال له : إنَّ الله أنزل في الشعر ما أنزل، فقال : «[إنَّ] المؤمن يُجاهدُ بسيفه ولسانه، والذي نفسي بيده! لكأنَّ ما ترمونهم به نضحُ النَّبل»^(٣).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : الجهاد منه بالقلب، والدعوة، والحجة، والبيان، والرأي، والتدبير، والبدن، فيجب بغاية ما يمكنه، والحرب خدعة^(٤).

وذكر الحافظ المصنف - قدس الله روحه - في فضل الجهاد خمسة عشر حديثاً.



(١) انظر : «الفروع» لابن مفلح (٦ / ١٧٩).

(٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٤ / ٢٨٦)، والبخاري (٤١٢٤)، ومسلم (٢٤٨٦ / ١٥٣)، من حديث البراء بن عازب رضي الله عنه.

(٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٦ / ٣٨٧).

(٤) انظر : «الفروع» لابن مفلح (٦ / ١٧٩).

الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ

في (فَضْلِ الْغَدُوِّ وَالرَّوَّاحِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﷺ)

٤١٤ - عن أنس بن مالك رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : «لَغْدَوْهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رَوْحُهُ، خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا». أخرجه البخاري، ومسلم ^(١).

(عن) أبي حمزة (أنس بن مالك رضي الله عنه) خادم رسول الله ﷺ : (أن رسول الله ﷺ قال : لَغْدَوْهُ) اللام في جواب قسم مقدر.

والغْدوة - بفتح الغين المعجمة وسكون الدال المهملة - : المرّة من الغدوّ: وهو الخروج في أي وقت كان من أول النهار إلى انتصافه.

قال في «النهاية» : الغدوة : المرّة من الغدو : وهو سيرٌ أولِ النهار، نقيضُ الرواح ، وقد غدا يغدو غدوًّا.

والغْدوة - بالضم - : ما بين صلاة الغداة وطلوع الشمس لأجل الغزو والجهاد ^(٢).

(في سبيل الله) : لقتال أعداء الله لأجل إعلاء كلمة الله ، (أو رَوْحُهُ)،

(١) رواه البخاري (٢٧٩٦)، ومسلم (١٨٨٠ / ١١٢).

(٢) انظر : «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣ / ٣٤٦).

(أو) هنا للتعميم لا للشك .

والروحة : المرة الواحدة من الرواح ، وهو الخروج في أي وقت كان من زوال الشمس إلى غروبها ، نقيضُ الغدوة ، والمعنى : أن الروحة يحصل بها الثواب كالغدوة .

قال الإمام النووي : والظاهر أنه لا يختص ذلك بالغدو والرواح من بلده ، بل يحصل ذلك له بكل غدوة أو روحة^(١) .

(خير من الدنيا وما فيها) ؛ أي : أفضل من نعيم الدنيا كلها لو ملكها إنسان فتنعم بها كلها ؛ لأنه زائل ، ونعيم الآخرة باق .

قال القرطبي : وهذا منه ﷺ إنما هو على ما هو مستقر في النفوس من تعظيم ملك الدنيا ، وأما في التحقيق ؛ فلا تدخل الجنة مع الدنيا تحت (أفعل)^(٢) ، إلا كما يقال : العسل أحلى من الخل .

وقيل : إن معنى ذلك : ثوابُ الغدوة أو الروحة في سبيل الله أفضل من الدنيا لو ملكها مالك فأنفقها في وجوه البر والطاعة غير الجهاد .

قال القرطبي : وهذا أليق ، والأول أسبق . انتهى^(٣) .

وقال ابن دقيق العيد : يحتمل وجهين :

أحدهما : أن يكون من باب تنزيل المغيب منزلة المحسوس ؛ تحقيقاً

(١) انظر : «شرح صحيح مسلم» للنووي (١٣ / ٢٦) .

(٢) في الأصل : «أفضل» ، والمثبت من «المفهم» .

(٣) انظر : «المفهم» للقرطبي (٣ / ٧١٠) .

له [وتثبيتًا] في النفوس ؛ لكون الدنيا محسوسة في النفس ، مستعظمة في الطباع ، فلذلك وقعت المفاضلة بها ، وإلا فمن المعلوم أن جميع ما في الدنيا لا يساوي ذرة مما في الجنة .

الثاني : المراد أن هذا القدر من الثواب خير من الثواب الذي يحصل لمن لو حصلت له الدنيا كلها ، فأنفقها في طاعة الله تعالى ^(١) .

ويؤيد الثاني ما رواه الإمام عبدالله بن المبارك من مرسل الحسن قال : بعث رسول الله ﷺ جيشاً فيهم عبدالله بن رواحة ، فتأخر ليشهد الصلاة مع النبي ﷺ ، فقال النبي ﷺ : «والذي نفسي بيده ! لو أنفقت ما في الأرض جميعاً ؛ ما أدركتَ فضلَ غدوتهم» ^(٢) .

والحاصل : أن المراد تسهيلُ أمر الدنيا ، وتعظيمُ أمر الجهاد ، وأن من حصل له من الجنة قدرٌ سوط ، يصير كأنه حصل له أعظمُ من جميع ما في الدنيا ، فكيف بمن حصل منها أعلى الدرجات ؟

والنكتة في ذلك أن سبب التأخير عن الجهاد الميلُ إلى سبب من أسباب الدنيا ، فنبه ﷺ المتأخرَ أن هذا القدر اليسير من الجنة أفضلُ من جميع ما في الدنيا .

(أخرجه) ؛ أي : الحديث المشروح (البخاري ، ومسلم) ، وغيرهما ، وتمامه : «ولَقَابُ قوس أحدكم» ^(٣) من الجنة ، أو موضعُ قيد - يعني : سوطه -

(١) انظر : «إحكام الأحكام» لابن دقيق العيد (٤ / ٢٢٥) .

(٢) رواه ابن المبارك في «الجهاد» (١٤) .

(٣) في هامش الأصل : «وظاهر صنيع الحافظ عبد الحق الإشبيلي في «الجمع بين =

خيرٌ من الدنيا وما فيها، ولو أن امرأةً من أهل الجنة اطلّعت إلى الأرض، لأضاءت ما بينهما، ولملائته ريحًا، ولنصيفُها على رأسها خيرٌ من الدنيا وما فيها» .

قوله : (ولقَابُ قوسٍ أحدكم) القاب والقيب بمعنى : القَدْر، يقال : بيني وبينه قابٌ رمح ، وقاب قوس ؛ أي : بمقدارهما .

وقوله : (أو [موضع] قيد سوطه) ؛ أي : قَدْر موضع سوطه ، يقال : بيني وبينه قدرٌ رمح ؛ أي : مقدارُ رمح .
والسوطُ معروف .

قوله : (ولنصيفها . . . إلخ) النصيف : هو الخمار ، وقيل : المِعْجَر ، وهو ما يُعْتَجَر به على الرأس ، والاعتجار بالعمامة : هو أن يلفها على رأسه ويرد طرفها على وجهه ، ولا يعمل منها شيئاً تحت ذقنه ، ومنه حديث الحجاج : أنه ﷺ [دخل مكة يوم الفتح] معتجراً بعمامة سوداء^(١) .

* * *

قال الحافظ المصنف رحمه الله ، ورضي عنه :

٤١٤ / أ - ولهما عن أبي هريرة رضي الله عنه نحوه .

= الصحيحين» : أن قوله : (ولقَابُ . . . إلخ) من زيادات البخاري المنفرد بها عن مسلم كما صرح بذلك .

(١) رواه حماد بن إسحاق في «تركة النبي ﷺ» (ص : ١٠٤) ، وليس فيه ذكر الاعتجار ، وقد ورد ذكره عند الفاكهي في «أخبار مكة» (٥ / ٢١٥) ، والآجري في «الشریعة» (١٧٣٢) ، من حديث المغيرة عن إبراهيم .

(ولهما)؛ أي: للبخاري ومسلم (عن أبي هريرة رضي الله عنه نحوه)؛ أي: نحو
حديث أنس بن مالك رضي الله عنه المذكور، ولفظه: عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال
رسول الله ﷺ: «لروح في سبيل الله أو غدوة خير من الدنيا وما فيها».
وقال البخاري: «خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب»، وزاد: «ولقاب
قوس في الجنة خير مما تطلع عليه شمس وتغرب»^(١). والله أعلم.

* * *

(١) رواه البخاري (٢٧٩٣)، ومسلم (١٨٨٢)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

الْحَدِيثُ الثَّانِي

٤١٥ - عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال :
«وَالرُّوحَةُ يَرْوَحُهَا الْعَبْدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ الْغَدْوَةُ، خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا
وَمَا عَلَيْهَا». أخرجه مسلم ^(١).

(عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه)، تقدمت ترجمته في (فضل المشي
إلى الصلاة)، (أن رسول الله ﷺ قال) : «رباط يوم في سبيل الله خيرٌ من الدنيا
وما عليها، وموضعٌ سوط أحدكم من الجنة خيرٌ من الدنيا وما عليها»،
(والروحة) ؛ أي : المرة الواحدة من الرواح، وهي بفتح الراء كما مرّ، والرواح :
ضدُّ الغدو، (يروحها العبد)، وهي المجيء، نقيضُ الغدوة، ([أ]و الغدوة)
- بفتح الغين المعجمة - : المرة من الغدو : وهو الخروج في أي وقت كان
من أوقات أول النهار إلى انتصافه .

والمعنى : أن الروحة يحصل بها الثواب كالغدوة التي هي الذهاب .

(خيرٌ من الدنيا وما عليها) كما مرّ قريباً .

قال الحافظ المصنف - رحمه الله ، ورضي عنه - : (أخرجه مسلم) .

(١) رواه البخاري (٢٨٩٢) - واللفظ له - ومسلم (١٨٨١ / ١١٣ - ١١٤) بنحوه .

قلت: بل رواه البخاري، ومسلم، والإمام أحمد، والترمذي،
وغيرهم^(١).

* * *

(١) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٣٣٩ / ٥)، والترمذي (١٦٦٤).

الْحَدِيثُ الثَّالِثُ

٤١٦ - عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:
«لِغَدْوَةٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رَوْحَةٍ، خَيْرٌ مِّمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ وَغَرَبَتْ».
رواه مسلم ^(١).

(عن أبي أيوب) خالد بن زيد (الأنصاري) الخزرجي رضي الله عنه، تقدمت ترجمته في (فضائل الذكر في جميع الأوقات)، (قال: قال رسول الله ﷺ: لغدوة) بفتح الغين المعجمة (في سبيل الله ﷻ) لقتال أعداء الله تعالى لإعلاء كلمته، (أو روحة) - بفتح الراء - : وهي المرة من المسير بعد الزوال إلى آخر النهار، (خيرٌ)؛ أي: أفضل (مما طلعت عليه الشمس وغربت) عليه الشمس.

(رواه مسلم) منفرداً به عن البخاري، ورواه الإمام أحمد، والنسائي، وغيرهم ^(٢).

* * *

(١) رواه مسلم (١٨٨٣ / ١١٥)، وفيه: «غدوة» بدل: «لغدوة».

(٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٤٢٢ / ٥)، والنسائي (٣١١٩).

الْحَدِيثُ الرَّابِعُ

في (فَضْلِ الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﷻ)

٤١٧ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «انْتَدَبَ اللَّهُ

لِمَنْ خَرَجَ فِي سَبِيلِهِ، لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا جِهَادًا فِي سَبِيلِي، وَإِيمَانًا بِي، وَتَصَدِيقَ رَسُولِي، فَهُوَ عَلَيَّ ضَامِنٌ أَنْ أُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ، أَوْ أَرْجِعَهُ إِلَى مَسْكَنِهِ الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ نَائِلًا مَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ! مَا مِنْ كَلِمٍ يُكَلِّمُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَهَيْئَتِهِ حِينَ كَلِمَ، لَوْ نُفِ لَوْ نُ دَمٌ، وَرِيحُهُ مِسْكٌ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ! لَوْ لَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى الْمُسْلِمِينَ مَا قَعَدْتُ خِلَافَ سَرِيَّةٍ تَغْزُو فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَبَدًا، وَلَكِنْ لَا أَجِدُ سَعَةً فَيَتَّبِعُونِي. وَلَا تَطِيبُ أَنْفُسُهُمْ فَيَتَخَلَّفُونَ بَعْدِي، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ! لَوَدِدْتُ أَنِّي أَغْزُو فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأُقْتَلَ، ثُمَّ أَغْزُو فَأُقْتَلَ، ثُمَّ أَغْزُو فَأُقْتَلَ». أخرجه البخاري ومسلم بنحوه^(١).

وفي رواية لهما: «وَلَكِنْ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُهُمْ عَلَيْهِ، وَلَا يَحْدُونُ مَا يَتَحَمَّلُونَ، وَيَشُقُّ عَلَيْهِمْ أَنْ يَتَخَلَّفُوا بَعْدِي، وَلَوَدِدْتُ أَنِّي أَقَاتِلُ فِي

(١) رواه البخاري (٣٦)، ومسلم (١٨٧٦ / ١٠٣).

سَبِيلِ اللَّهِ فَأُقْتَلُ، ثُمَّ أَحْيَا فَأُقْتَلُ، ثُمَّ أَحْيَا فَأُقْتَلُ»^(١).

(عن أبي هريرة رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنْتَدَبَ» - بكسر الهمزة وسكون النون وفتح الفوقية، فдал مهملة - مطاوع (ندب)، (اللَّهُ ﻋَﻠَﻴْكَ) بالرفع فاعل (انتدب)، (لمن)؛ أي: لمكلفٍ مسلمٍ (خرج) مجاهدًا (في سبيله) ﻋَﻠَﻴْكَ؛ أي: أجابه إلى غفرانه، يقال: ندبته فانتدب؛ أي: بعثته ودعوته فأجاب.

وفي «الفتح»: (انتدب) - بالنون -؛ أي: سارع بثوابه وحسن جزائه، وقيل: معناه: تكفل بالمطلوب، ويدل له رواية البخاري في آخر الجهاد: «تكفل الله»^(٢)، ووقع في البخاري: (انتدب) بالتحية مهموزة بدل النون؛ من المأدبة^(٣).

قال في «الفتح»: وهو تصحيف وإن تكلف توجيهه؛ لأن إطباق الرواة على خلافه دليل على أنه خطأ^(٤).

ولمسلم في «صحيحه»: «تَضَمَّنَ اللَّهُ»^(٥)، وفي لفظ له: «تَكَفَّلَ اللَّهُ»^(٦).
وقوله: (لمن خرج في سبيله)، في لفظ: «لمن جاهد في سبيله»^(٧).

(١) رواه البخاري (٢٧٩٧، ٢٩٧٢، ٧٢٢٦).

(٢) رواه البخاري (٣١٢٣).

(٣) وهي رواية الأصيلي كما في «الفتح».

(٤) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (١/ ٩٣).

(٥) رواه مسلم (١٨٧٦/ ١٠٣).

(٦) رواه مسلم (١٨٧٦/ ١٠٤).

(٧) رواه البخاري (٣١٢٣)، ومسلم (١٨٧٦/ ١٠٤).

(لا يخرججه) من وطنه، ولا يزعجه عن سكنه غرض من الأغراض (إلا جهاداً) منصوب على أنه مفعول لأجله؛ أي: لأجل الجهاد (في سبيلي) لإعلاء كلمتي، وفيه عدولٌ عن ضمير الغيبة إلى ضمير المتكلم، فهو التفتات.

قال ابن مالك: اللائق في الظاهر هنا جهاد في سبيله، ولكن على تقدير اسم فاعل من القول منصوب على الحال؛ أي: انتدب الله لمن خرج في سبيله قائلاً: [لا يخرججه إلا إيمان بي، وتصديق برسلي] ^(١).

وتعقب عليه بأن حذف الحال غير جائز، وتعبيره باللائق غير لائق، فالأولى أنه من باب الالتفات ^(٢).

وقوله: (وإيماناً بي) - بالنصب - عطف على (جهاداً)؛ كما في سائر نسخ «فضائل الأعمال»، وقد وجهناه على فرض ثبوته على أنه مفعول له.

وذكره ابن الأثير في «نهایته» بالنصب في الثلاثة، فقال: «لا يخرججه

(١) انظر: «شواهد التوضيح» لابن مالك (ص: ٨٤).

(٢) قال الدماميني في «مصاييح الجامع» (١/ ١٢٨): ونسبه شهاب الدين ابن المرحل إلى الإساءة في قوله: (كان اللائق)، قال: ولا حاجة إلى تقدير حال محذوفة؛ لأن حذف الحال لا يجوز.

قلت: أما الأول فمسلّم، وأما الثاني فممنوع، فقد ذكر ابن مالك من شواهد هنا قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا﴾ [البقرة: ١٢٧]؛ أي: قائلين، وقوله تعالى: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ﴾ [س: ٢٤-٢٣]؛ أي: قائلين: سلام عليكم، وقوله تعالى: ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا﴾ [غافر: ٧]؛ أي: قائلين.

إلا جهاداً في سبيلي، وإيماناً بي، وتصديقاً برسلي، فهو عليّ ضامن»^(١).

ثم رأيت الحافظ ابن حجر ذكر في «الفتح» الرفع والنصب، قال: «لا يخرجُه إلا إيمان»، كذا بالرفع على أنه فاعل (يخرج)، والاستثناء مفرغ.

قال: وفي رواية مسلم والإسماعيلي: «إلا إيماناً» بالنصب، قال النووي: هو مفعول له، وتقديره: لا يخرجُه المخرج إلا الإيمان والتصديق^(٢).

والذي في سائر نسخ الصحيحين و«الجمع» بينهما للحافظ عبد الحق، و«ترغيب الحافظ عبد العظيم المنذري» رفعُ (جهاد) و(إيمان)، (وتصديق رسولي)، وهو ظاهر^(٣).

وقوله: (إيمان بي)؛ أي: تصديق وإقرار بوحداثيتي وألوهيتي، وبوعدي ووعيدي؛ من رغبة في جنتي، ورهبة من تأري.

وقوله: (وتصديق رسولي)، ولفظ الصحيحين: «وتصديقاً برسلي»؛ أي: الذين بعثتهم برسالتي، ومننت بهم على بريتي.

(فهو عليّ ضامن)؛ أي: ذو ضمان (أن أدخله)؛ أي: الخارج في سبيلي بالصفات المذكورة، والنوع المذبذبة (الجنة) التي عرضها السماوات والأرض، أكلها دائمٌ وظلها.

يعني: ضمن الله ﷻ لمن خرج في سبيله ليقاتل أعداءه لإعلاء كلمته

(١) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣/ ١٠٢).

(٢) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (١/ ٩٣).

(٣) انظر: «الجمع بين الصحيحين» لعبد الحق (٣/ ١٦٥)، و«الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ١٧٣).

إن توفي أن يدخله الجنة، (أو) إن رجع سالمًا ولم يتوفَّ (أرجعه إلى مسكنه الذي خرج منه)، وسكنه الذي ظعن عنه إن لم يُستشهد، (نائلًا)؛ أي: مصيبًا (ما نال)؛ أي: ما أصاب؛ أي: الذي أصابه (من أجر)؛ أي: ثواب، (أو غنيمة) من مال ونحوه.

قال الكرمانى: يعني: لا يخلو من الشهادة أو السلامة، فعلى الأول يدخل الجنة في الحال، وعلى الثاني لا ينفك من أجر وغنيمة، مع جواز الاجتماع بينهما، فهي قضية مانعة الخلو لا مانعة الجمع^(١).

قال البدر العيني في «شرح البخاري»: لفظ الضمان والتكفل والتوكل والانتداب الذي وقع في الأحاديث كلها بمعنى تحقيق الوعد على وجه الفضل منه، وعبر - عليه السلام - عن الله - سبحانه وتعالى - بتفضيله بالثواب بلفظ الضمان ونحوه بما جرت به العادة بين الناس بما تطمئن به النفوس، وتركز إليه القلوب^(٢).

ومن هذا حديث: من مات في سبيل الله، فهو ضامن على الله أن يدخله الجنة^(٣)؛ أي: ذو ضمان؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْنِهِمْ هَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾، هكذا أخرجه الهروي والزمخشري من كلام علي^(٤)؛ كما في «النهاية».

(١) انظر: «الكواكب الدراري» للكرمانى (١/ ١٥٦).

(٢) انظر: «عمدة القاري» للعيني (١٤ / ٨٤).

(٣) رواه الطبراني في «مسند الشاميين» (١٥٤١) من حديث أبي أمامة رضي الله عنه بنحوه.

(٤) انظر: «الغريين» لأبي عبيد (٤ / ١١٤٣)، و«الفاثق» للزمخشري (٢ / ٣٤٧).

قال في «النهاية»: والحديث مرفوع عن أبي هريرة بمعناه، فمن طرقه: «تضمن الله لمن أخرجه في سبيله . . .» الحديث^(١).

ثم قال النبي ﷺ: (والذي نفسُ محمد)؛ يعني: نفسه ﷺ (بيده)، وهو الله ﷻ، وكانت هذه من أكثر مقسماته التي يقسم بها، (ما من كلم)؛ أي: جَرَحَ وزناً ومعنى (يُكَلِّم) - بضم أوله وسكون الكاف وفتح اللام على صيغة المجهول -؛ أي: ما من جرح يجرح (في سبيل الله)، وفي لفظ في الصحيحين: «ما من مكلوم يكلم في سبيل الله»^(٢)، زاد في البخاري وغيره: «والله أعلم بمن يكلم في سبيله»^(٣)، وهي جملة معترضة أشار بها إلى التنبيه على شرطية الإخلاص في نيل هذا الثواب.

وفي حديث: إنا نقوم على المرضى، ونداوي الكَلْمَى^(٤)، هي جمعُ (كليم)؛ أي: جريح، (فعليل) بمعنى (مفعول).

(إلا جاء) ذلك المكلوم الذي كُلم في سبيل الله (يومَ القيامة) ونشر العباد من قبورهم لفصل القضاء والحساب والجزاء (كهَيْئته)؛ أي: كحالته وصورته (يومَ كُلم)؛ أي: جرح، والهيئة: صورة الشيء^(٥) وشكله وحالته؛

(١) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣/ ١٠٢)، وفيه: «تضمن الله لمن خرج في سبيله . . .». وهو الحديث الذي نحن بصدده.

(٢) رواه البخاري (٥٥٣٣).

(٣) رواه البخاري (٢٨٠٣).

(٤) رواه البخاري (٩٨٠) من حديث حفصة بنت سيرين، عن امرأة، عن أختها.

(٥) في الأصل: «المشي»، والمثبت من «النهاية».

كما في «النهاية»^(١).

(لونه) ؛ أي : لون الخارج من الدم (لونُ دم) أحمر قانٍ.

وفي لفظ في الصحيحين : «إلا جاء يوم القيامة وكَلَّمُهُ ينبع دمًا»^(٢).

وفي لفظ : «وكلمه يدمى ، اللونُ لونُ دم»^(٣).

(وريعه)، وفي لفظ : «والريحُ»^(٤)، (ريحُ مسك) أذفرَ : جيد الرائحة.

وفي رواية : «كل كلم يكلم في سبيل الله تكون يوم القيامة كهيتها يوم طعنت تفجر دمًا ، اللون لون دم ، والعَرَف عرف مسك»^(٥).

قال الحافظ المنذري ، وغيره : العَرَف - بفتح العين المهملة وإسكان الراء - هو الرائحة^(٦).

وفي الحديث : «من فعل كذا وكذا ، لم يجد عَرَف الجنة»^(٧) ؛ أي :

(١) انظر : «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٥ / ٢٨٤).

(٢) رواه مسلم (١٨٧٦ / ١٠٥) بلفظ : «وجرحه يثعب».

(٣) رواه البخاري (٥٥٣٣).

(٤) رواه البخاري (٥٥٣٣)، ومسلم (١٨٧٦ / ١٠٥).

(٥) رواه ابن أبي عاصم في «الجهاد» (١٧٩)، والأصفهاني في «الترغيب والترهيب» (٨٤٢).

(٦) انظر : «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢ / ١٩٢).

(٧) لم نقف عليه بهذا اللفظ ، ورواه أبو داود (٣٦٦٤)، وابن ماجه (٢٥٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ : «من تعلَّم علماً مما يبتغى به وجه الله تعالى ، لا يتعلَّمه إلا ليصيب به عرضاً من الدنيا ؛ لم يجد عرف الجنة يوم القيامة».

ريحها الطيبة .

والعرف : الريح ، ومنه : حديث أمير المؤمنين علي عليه السلام :

[يا] حبذا [السير بـ] أرض الكوفة

[أرض] سواءً سهلةٌ معروفة^(١)

أي : طيبة العرف .

وفيما ذكر دليل على أن الشهيد يبعث في حالته وهيئته التي قبض عليها ،
والحكمة في ذلك : أن يكون معه شاهدٌ فضيلته ببذله نفسه في طاعة الله
لإعلاء كلمته ، فيجيء يوم القيامة على هيئته ، ولونه يشهد لصاحبه بفضله
وعلى ظالمه بفعله ، وفائدة رائحته الطيبة : أن تنشر في أهل الموقف ؛ إظهاراً
لفضيلته أيضاً .

(والذي نفس محمد) رسول الله ﷺ (بيده) ، وهو الله ﷻ (لولا أن أشق
على المسلمين) ؛ لوجوب النفر على من ليس له عذر مع سيد البشر ، وكذا
الخلفاء من بعده للاقتداء به ، (ما قعدت) عن الغزو ، ولا تخلفت (خلاف
سرية) من السرايا (تغزو) تلك السرية (في سبيل الله) ﷻ لقتال أعداء الله ، وقمع
أهل الشرك والكفر ، وإعلاء كلمة الله (أبدًا) ، بل كنت أخرج بنفسي في كل
غزوة .

(١) من الرجز ، رواه ابن معين في «تاريخه» (١٥٧٨ - رواية الدوري) ، وانظر : «العقد

الفريد» لابن عبد ربه (٢٥٢ / ٥) ، وزاد :

تعرفها جمالنا المعلقة

قال في «النهاية»: السرية: الطائفة من الجيش يبلغ أقصاها أربعمئة، تُبعث إلى العدو، وجمعها (سرايا)، سموا بذلك لأنهم يكونون خلاصة العسكر وخيارهم؛ من الشيء [السري] النفيس، وقيل: سموا بذلك؛ لأنهم ينفذون سرًّا وخفية^(١)، وفيه نظر.

وقال خطيب الدهشة^(٢) في كتابه «المصباح»: السرية: قطعة من الجيش، (فعيلة) بمعنى (فاعلة)؛ لأنها تسري في خفية، والجمع سرايا، وسريات؛ كعطية وعطايا وعطيات^(٣).

وقال الحافظ ابن حجر: السرية: قطعة من الجيش تخرج منه وتعود إليه، وهي من مئة إلى خمسمئة، فما زاد عن خمسمئة يقال له: مَنَسَر - بفتح الميم وسكون النون وكسر السين المهملة، وبعكسهما، أي: بكسر الميم وفتح السين -، فإن زاد على الثمانمئة، سمي: جيشًا، فإن زاد على أربعة آلاف، سمي جَحْفَلًا، فإن زاد، فجيش جرار، والخميس: الجيش العظيم، وما افترق من السرية يسمى: بعثًا^(٤).

(١) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٢/ ٣٦٣).

(٢) في الأصل: «ابن خطيب الدهشة»، والصواب المثبت، والذي اشتهر بهذا اللقب ابنه العلامة محمود بن أحمد بن محمد، المتوفى سنة (٨٣٤هـ)، فإن صاحب «المصباح» كان قد تولى خطابة جامع الدهشة في حماه بعد أن أنشأه الملك المؤيد عماد الدين إسماعيل الأيوبي سنة (٧٢٧هـ). انظر: «طبقات الشافعية» لابن قاضي شهبة (٤/ ١٠٩)، و«البدر الطالع» للشوكاني (٢/ ٢٩٣).

(٣) انظر: «المصباح المنير» للفيومي (مادة: سري).

(٤) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٨/ ٥٦).

وفي حديث ابن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «خير الأصحاب أربعة، وخير السرايا أربعمئة، وخير الجيوش أربعة آلاف، وما هُزم قوم بلغوا اثني عشر ألفاً من قِلَّةٍ إذا صدقوا وصبروا»، رواه أبو يعلى، وابن حبان^(١)، ورواه أبو داود، والترمذي دون قوله: «إذا صدقوا وصبروا»^(٢).

والغزو: السير إلى قتال العدو، والغزوة: المرة، ويجمع على غزوات، يقال: غزوت العدو غزواً، والاسم الغزاة، ورجل غاز، والجمع غزاة؛ مثل: قاض وقضاة، وأصل الغزو: القصد، ومغزى الكلام: مقصده، واصطلاح أهل السير والمغازي على تسمية ما كان فيها النبي ﷺ بغزوة، وما لا فسرية. والله أعلم.

ثم قال النبي ﷺ: (ولكن لا أجد سعة) من المال والظَّهر فأحملهم عليه، (فيتبعوني)، وفي لفظ: «ولكن لا أجد سعة فأحملهم، ولا يجدون سعة فيتبعوني»^(٣)، (ولا تطيب أنفسهم فيتخلفوا بعدي)، وفي لفظ: «ويشق عليهم أن يقعدوا بعدي»^(٤)، وفي لفظ آخر: «ولا تطيب أنفسهم أن

(١) رواه أبو يعلى في «مسنده» (٢٧١٤)، وابن حبان في «صحيحه» (٤٧١٧).

(٢) رواه أبو داود (٢٦١١)، قال: والصحيح أنه مرسل، والترمذي (١٥٥٥) وقال: حديث حسن غريب لا يُسنده كبيرٌ أحد غير جرير بن حازم، وإنما روي هذا الحديث عن الزُّهري عن النبي ﷺ مرسلًا، وقد رواه حَبَّانُ بن علي العنزي عن عقيل، عن الزُّهري، عن عبيد الله بن عبد الله، عن ابن عباس، عن النبي ﷺ، ورواه الليث بن سعد عن عقيل، عن الزُّهري، عن النبي ﷺ مرسلًا.

(٣) رواه مسلم (١٨٧٦ / ١٠٦).

(٤) كذا أورده الصالح في «سبل الهدى والرشاد» (٩ / ٦)، ولم نقف عليه، ورواه =

يتخلفوا عني»^(١).

(والذي نفس محمد بيده!) وفي لفظ: «والذي نفسي بيده!»^(٢)، (لوددت) اللام جوابٌ لقسم؛ أي: أحببت وطلبت، بفتح الواو، يقال: وددت الرجل، أوده ودًا: إذا أحببته، (أني أغزو في سبيل الله) لأقاتل أعداء الله، (فأقتل) شهيدًا، (ثم) أحياء (أغزو فأقتل) شهيدًا في سبيل الله ثانيًا، (ثم) أحياء، ثم (أغزو) في سبيل الله (فأقتل) ثالثًا، وإنما قال ﷺ: «والذي نفس محمد بيده»، أو «والذي نفسي بيده» مكرراً للقسم، لإرادة تسليّة الخارجين في الجهاد عن مرافقته ﷺ لهم، فكأنه قال: الوجه الذي تسرون له فيه من الفضل ما أتمنى لأجله أني أقتل مرات، فمهما فاتكم من مرافقتي والقعود معي من الفضل، يحصل لكم مثله أو فوقه من فضل الجهاد، فراعى ﷺ خواطر الجميع.

وفي رواية أنه ﷺ كرر [(ثم) في]^(٣) قوله: «لوددت أن أغزو في سبيل الله فأقتل، ثم أحياء ثم أقتل، ثم أحياء ثم أقتل...» ستّ مرات^(٤). وقد خرج ﷺ في بعض المغازي، وتخلف عن بعض، وكان ذلك حيث

= أبو عوانة في «مسنده» (٧٣١٥) بلفظ: «ويشقّ عليهم أن يتخلفوا بعدي، ويقعدوا بعدي».

(١) رواه البخاري (٢٧٩٧).

(٢) رواه البخاري (٢٧٩٧)، ومسلم (١٨٧٦ / ١٠٦).

(٣) ما بين معكوفتين يقتضيه السياق. انظر: «إرشاد الساري» للقسطلاني (٢٧٥ / ١٠).

(٤) رواه البخاري (٧٢٢٦).

رجحت مصلحة خروجه .

وقد استشكل صدور هذا التمني من النبي ﷺ مع علمه بأنه لا يُقتل .
وأجيب بأن التمني للفضل والخير لا يستلزم الوقوع؛ فقد قال ﷺ:
«وددت أن موسى صبر»^(١)، فكأنه ﷺ أراد المبالغة في بيان فضل الجهاد
وتحريض المسلمين عليه .

قال الإمام النووي: في هذا الحديث الحضُّ على حسن النية، وبيان
شدة شفقة النبي ﷺ على أمته، ورأفته بهم، واستحباب قتل النفس في سبيل
الله، وجواز قول: وددتُ حصول كذا من الخير، وإن علم أنه لا يحصل،
وفيه: جواز ما يمتنع في العادة^(٢). والله أعلم .

(أخرجه)؛ أي: الحديث المشروح (البخاري ومسلمٌ بنحوه)، واللفظ
لمسلم .

ورواه الإمام مالك، والإمام أحمد، والنسائي، وغيرهم^(٣).
(وفي رواية لهما)؛ أي: للبخاري ومسلم: (ولكن لا أجد ما) (أحملهم
عليه، ولا يجدون) هم من الظَّهر (ما يتحملون عليه، ويشق) ويصعب (عليهم
أن) (يتخلفوا)؛ أي: يقعدوا في المدينة (بعدي)؛ أي: بعد خروجي غازيًا
في سبيل الله؛ حرصًا على رفقتي، وعلى الجهاد معي، وبين يدي في سبيل

(١) رواه البخاري (٣٤٠١) من حديث أبي بن كعب ؓ .

(٢) انظر: «شرح صحيح مسلم» للنووي (١٣ / ٢٢) .

(٣) رواه الإمام مالك في (٢ / ٤٤٣)، والإمام أحمد في «مسنده» (٢ / ٣٨٤)،

والنسائي (٣١٢٣) .

الله تعالى، (ولوددت)؛ أي: تمنيت وأحببت (أنني أقاتل في سبيل الله) لإعلاء كلمة الله (ﷻ)، فأقتل، ثم أُحيا) - بضم الهمزة وسكون الحاء المهملة مبنياً للمفعول - ؛ أي: يحييني الله تعالى، (فأقتل، ثم أحيأ فأقتل). وفي لفظ للبخاري: «ولوددت أنني قاتلت في سبيل الله فقتلت، ثم أحييت، ثم قتلت»^(١)، وذكر القتل في طرقه أربع مرات. والله أعلم.

* * *

(١) رواه البخاري (٢٩٧٢).

الْحَدِيثُ الْخَامِسُ

٤١٨ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قِيلَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: مَا يَعْدِلُ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﷻ؟ قَالَ: «لَا تَسْتَطِيعُونَهُ»، قَالَ: فَأَعَادُوا عَلَيْهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا، كُلُّ ذَلِكَ يَقُولُ: لَا تَسْتَطِيعُونَهُ، وَقَالَ فِي الثَّالِثَةِ: «مَثَلُ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ الصَّائِمِ الْقَائِمِ الْقَانِتِ بِآيَاتِ اللَّهِ، لَا يَفْتُرُ مِنْ صِيَامٍ وَلَا صَلَاةٍ حَتَّى يَرْجِعَ الْمُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى». أخرجه مسلم ^(١).

(عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قيل: يا رسول الله! أخبرنا بما؛ أي: بشيء من العمل (يعدل الجهاد في سبيل الله) ﷻ في الأجر والثواب والفضل، (قال) ﷺ للسائلين عن العمل الذي يعدل الجهاد في سبيل الله تعالى: (لا تستطيعون) فعل ذلك، (قالوا: بلى يا رسول الله) نستطيع فعل ذلك، ونفعله، (قال) أبو هريرة رضي الله عنه: (فما أدري أقال) بهمزة الاستفهام (لهم)؛ أي: لمن سأله من الصحابة رضي الله عنهم (في) المرة (الثالثة، أو في) المرة (الرابعة).

وفي لفظ: قيل للنبي ﷺ: ما يعدل الجهاد في سبيل الله؟ قال: «لا تستطيعونه»، قال: فأعادوا عليه مرتين أو ثلاثًا، كل ذلك يقول:

(١) رواه مسلم (١٨٧٨ / ١١٠).

«لا تستطيعونه»^(١).

قال في الثالثة: (مثل) - بكسر الميم وسكون المثناة، وتفتح، وكأمر - ؛ أي: شبه (المجاهد في سبيل الله) ﷺ لإعلاء كلمة الله في الأجر والثواب (كمثل)، زيدت الكاف لمزيد التشبيه (الصائم) نهاره لا يفطر، (القائم) في صلاته (الذي لا يفتر)؛ أي: لا يسكن عن الصلاة والعبادة، ولا يقلُّ منها.

ومنه: خبر ابن مسعود رضي الله عنه أنه مرض فبكى، فقال: إنما أبكي لأنه أصابني في حال فترة ولم يصبني في حال اجتهاد^(٢)؛ أي: في حال سكون وتقليل من العبادات والمجاهدات، ولذا قال في هذا الحديث:

لا يفتر (من صلاة)؛ أي: لا ينكسر، ولا يضعف، يقال: أفترَّ الرجل فهو مُفترٍ: إذا ضعفت جفونه، وانكسر طرفه.

(ولا) يفطر من (صيام)، ويستمر على فعل ذلك (حتى يرجع المجاهد في سبيل الله) من غزوته وسفره الذي خرج فيه.

(أخرجه مسلم) في «صحيحه»، وفي لفظ: «كمثل الصائم القائم القانت بآيات الله، لا يفتر من صلاته ولا صيامه حتى يرجع المجاهد في سبيل الله»^(٣).

* * *

(١) وهذا لفظ مسلم. انظر التعليق السابق.

(٢) رواه رزين كما في «جامع الأصول» لابن الأثير (٩ / ٥٨٦)، و«جمع الفوائد» لمحمد بن الفاسي (١ / ٣٨٤).

(٣) وهذا اللفظ لمسلم.

الْحَدِيثُ السَّادِسُ

٤١٩ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: جاء رجلٌ إلى رسولِ الله ﷺ فقال: دُلَّنِي عَلَى عَمَلٍ يَعْدِلُ الْجِهَادَ، قَالَ: «لَا أَجِدُ، هَلْ تَسْتَطِيعُ إِذَا خَرَجَ الْمُجَاهِدُ تَدْخُلُ مَسْجِدًا، فَتَقُومَ وَلَا تَفْتَرُ، وَتَصُومَ وَلَا تُفْطِرُ؟»، قَالَ: وَمَنْ يَسْتَطِيعُ ذَلِكَ؟ رواه النسائي^(١).

(عن أبي هريرة) أيضًا رضي الله عنه قال: جاء رجل، لم أر من سَمَّى الرجل، وَيَبِضُّ لَهُ الْبَلْقِينِي فِي «مَبْهَمَاتِ الْبَخَارِيِّ» وَلَمْ يَسْمَهُ^(٢)، (إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ) لَهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! (دَلَّنِي عَلَى عَمَلٍ) مِنَ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ (يَعْدِلُ الْجِهَادَ) فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى، (قَالَ) ﷺ: (لَا أَجِدُ)؛ أَي: عَمَلًا يَعْدِلُ الْجِهَادَ، وَفِي أَكْثَرِ النُّسخ: (لَا أَجِدُهُ)؛ بِزِيَادَةِ الضَّمِيرِ، ثُمَّ قَالَ ﷺ لِلسَّائِلِ: (هَلْ تَسْتَطِيعُ) وَتَقْدِرُ (إِذَا خَرَجَ الْمُجَاهِدُ) مِنْ وَطْنِهِ لِلْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ (تَدْخُلُ)، هَكَذَا فِي نُسْخِ «فَضَائِلِ الْأَعْمَالِ»، وَفِي الْبَخَارِيِّ: «أَنْ تَدْخُلَ»^(٣)؛ بِزِيَادَةِ: (أَنْ)،

(١) رواه النسائي (٣١٢٨).

(٢) انظر: «الإفهام» للبلقيني (ص: ٢٧٠).

(٣) رواه البخاري (٢٧٨٥).

(مسجدًا)، ولفظ البخاري: «أن تدخل مسجدك»، (فتقوم) فيه مصليًا، (ولا تفتر) عن القيام، (وتصوم ولا تفطر) من الصيام في جميع زمن كون المجاهد غازيًا إلا بعد غروب الشمس؟ (قال) الرجل: (من يستطيع ذلك)؛ أي: إدامة القيام والصيام، والتخلي عن مخالطة جميع الأنام.

(رواه النسائي)، هكذا قال المصنف الحافظ - رحمه الله، ورضي عنه - ، والحديث بهذا اللفظ في «صحيح البخاري»^(١)، وجعله والذي قبله في «الترغيب والترهيب» الحافظ المنذري حديثًا واحدًا، وذكر اللفظ الأول وعزاه لمسلم، وعزا اللفظ الثاني للبخاري^(٢)، وكذا ابن الأثير في «جامع الأصول»^(٣)، وزاد البخاري في آخره: قال أبو هريرة رضي الله عنه: إن فرس المجاهد ليستن - أي: يعدو ويمرح - في طوله، فيكتب له حسنات.

الطول - بكسر الطاء المهملة وفتح الواو - : الحبل الذي يشد في الدابة ويمسك طرفه لترعى.

وفي الصحيحين، و«سنن الترمذي»، والنسائي، وغيرها من حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «مثل المجاهد في سبيل الله - والله أعلم بمن يجاهد في سبيله - كمثل الصائم القائم الذي لا يفتر من صيام ولا صدقة حتى يرجع،

(١) انظر التعليق السابق.

(٢) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢ / ١٨٥)، وقد ذكر الحديث السابق وقال: رواه البخاري ومسلم واللفظ له، وفي رواية للبخاري... فذكر هذا الحديث، وأعقبه بقوله: ورواه النسائي نحو هذا.

(٣) انظر: «جامع الأصول» لابن الأثير (٩ / ٤٨١).

وتوكل الله تعالى للمجاهد في سبيله إن توفاه أن يُدخله الجنة، أو يرجعه سالمًا مع أجر أو غنيمة»^(١).

وفي لفظ للنسائي: «كمثل الصائم القائم، الخاشع الرائع الساجد»^(٢).

وروى الإمام أحمد من حديث معاذ بن أنس رضي الله عنه، عن النبي ﷺ: أن امرأة أتته فقالت: يا رسول الله! انطلق زوجي غازيًا، وكنت أقتدي بصلاته إذا صلى، وبفعله كله، فأخبرني بعمل يبلغني عمله حتى يرجع، [ف]قال لها رسول الله ﷺ: «أستطيعين أن تقومي ولا تقعدي، وتصومي ولا تُفطري، وتذكري الله تعالى ولا تُفترِّي حتى يرجع؟» قالت: ما أطيق هذا يا رسول الله، فقال: «والذي نفسي بيده! لو طَوَّقْتِه ما بلغت العُشور من عمله [حتى يرجع]»^(٣).

قال الحافظ المنذري: العشور: جمع عُشر، وهو الواحدُ من عشرة أجزاء^(٤).

وروى الإمام أحمد - أيضًا -، والبخاري، والطبري - ورجالُ الإمام أحمد محتجُّ بهم في الصحيح - عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مثلُ المجاهد في سبيل الله كمثل الصائمِ نهاره، القائمِ ليله، حتى يرجعَ متى

(١) رواه البخاري (٢٧٨٧)، ومسلم (١٨٧٦ / ١٠٤)، والترمذي (١٦١٩)، والنسائي (٣١٢٤).

(٢) رواه النسائي (٣١٢٧).

(٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٤٣٩ / ٣).

(٤) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (١٩١ / ٢).

يرجع»^(١)، والله أعلم.



(١) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٢٧٢ / ٤)، والبزار في «مسنده» (٣٢٢٢)، والطبراني في «المعجم الكبير» (١١٧ / ٢١) - الجريسي).

الْحَدِيثُ السَّابِعُ

٤٢٠ - عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال: أيُّ الناس أفضل؟ فقال: «رَجُلٌ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِمَالِهِ وَنَفْسِهِ»، قَالَ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: «مُؤْمِنٌ فِي شَعْبٍ مِنَ الشُّعَابِ يَعْبُدُ اللَّهَ رَبَّهُ، وَيَدْعُ النَّاسَ مِنْ شَرِّهِ». أخرجه البخاري، ومسلم ^(١).

(عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدري رضي الله عنه): أن رجلاً لم أقف على اسمه، (أتى النبي ﷺ فقال: أيُّ الناس أفضل) يا رسول الله؟ (فقال) النبي ﷺ: أفضل الناس (رجل يجاهد في سبيل الله ﷻ بماله ونفسه)، وفي لفظ: «أفضل الناس مؤمن مجاهد في سبيل الله... إلخ» ^(٢)، وفي لفظ: «مؤمن يجاهد» ^(٣)، وفي آخر: «رجل جاهد» ^(٤).

(١) رواه البخاري (٢٧٨٦)، ومسلم (١٨٨٨ / ١٢٢).

(٢) رواه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (١٩٤٨٨)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (١٥٩ / ٩)، والبخاري في «شرح السنة» (٣٥٦ / ١٠).

(٣) في الأصل: «مجاهد»، والصواب المثبت، رواه البخاري (٢٧٨٦)، ومسلم (١٢٣ / ١٨٨٨).

(٤) رواه البخاري (٦٤٩٤).

قال الحافظ ابن حجر: كأن المراد بالمؤمن من قام بما يجب القيام به، ثم حصل هذه الفضيلة، وليس المراد من اقتصر على الجهاد وأهمل الواجبات العينية، وحينئذ يظهر فضل المجاهد لما فيه من بذل نفسه وماله لله تعالى، ولما فيه من النفع المتعدي^(١).

وقال القاضي عياض: هذا عام مخصوص، وتقديره: من أفضل الناس، وإلا فالعلماء أفضل، وكذا الصديقون، كما جاءت به الأحاديث^(٢).

قال ﷺ: (ثم مؤمن)، والذي في الصحيحين وغيرهما في رواية: قال له الرجل: ثم من^(٣)؟ قال: مؤمن (في شعب) - بكسر الشين المعجمة وسكون العين المهملة، فموحدة -؛ أي: فرجة بين جبلين، (من الشعاب): جمع (شعب)؛ يعني: في خلوة منفرداً.

قال الإمام النووي: ذكر الشعب مثال، والمراد: الانفراد والاعتزال، وإنما قيدت الأحاديث بذكر الشعب؛ لأن ذلك في الأغلب يكون خالياً من الناس^(٤)، فكل موضع يكون خالياً من الناس يكون داخلياً في هذا المعنى.

قال: وهذا محله في زمن الفتن، وفيمن لا يسلم الناس منه، ولا يصبر

(١) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٦ / ٦).

(٢) انظر: «إكمال المعلم» للقاضي عياض (٦ / ٣١٠)، وفيه: وإلا فالأنبياء والصديقون أفضل، وكذلك العلماء بما شهدت الأحاديث الصحيحة بذلك.

(٣) كذا عند مسلم بالإفراد، وعند البخاري: قالوا: ثم من؟.

(٤) انظر: «شرح صحيح مسلم» للنووي (١٣ / ٣٤).

عليهم، أو نحو ذلك من وجوه التخصيصات^(١).

وإنما كان المؤمن المعتزل في شعب من الشعاب (يعبد ربه) ﷻ وفي بعض ألفاظ البخاري: «يتقي الله»^(٢)، (وَيَدَعُ)؛ أي: يترك (الناس من شره)، فلا يخاصمهم، ولا ينازعهم في شيء؛ لأن الذي يخالط الناس لا يسلم من ارتكاب الآثام؛ فقد لا يفي هذا بهذا.

وفي هذا الحديث: فضل الانفراد؛ لما فيه من السلامة من الغيبة واللهو، ونحو ذلك، وإنما يصلح الانفراد بعد تحصيل ما يحسن معه الانفراد؛ من معرفة الواجبات والمندوبات والمباحات، والمكروهات والمحظورات؛ ليكون على بصيرة، وأما مع الجهل، فلا يحسن ذلك، بل ولا يباح.

ومع ذلك فلا يحسن الاعتزال مطلقاً، فلا بد من فعل الجمعة والجماعة، وبذل ما عليه من الواجبات، وإنما يحسن اعتزال الناس عند وقوع الفتن.

(أخرجه)؛ أي: الحديث المشروح (البخاري، ومسلم)، وكذا الإمام أحمد، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه^(٣).

ورواه الحاكم بإسناد على شرط الشيخين، ولفظه: عن النبي ﷺ أنه سئل: أي المؤمنين أكمل إيماناً؟ قال: «الذي يجاهد بنفسه وماله، ورجل

(١) المرجع السابق، الموضع نفسه.

(٢) رواه البخاري (٢٧٨٦).

(٣) رواه الإمام أحمد في «مستده» (١٦/٣)، وأبو داود (٢٤٨٥)، والترمذي (١٦٦٠)

وقال: حديث صحيح، والنسائي (٣١٠٥)، وابن ماجه (٣٩٧٨).

يعبد الله في شِعْب من الشُّعْب وقد كفى الناس شره»^(١).

وفي حديث ابن عباس رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ خرج عليهم وهم جلوس في مجلس لهم، فقال: «ألا أخبركم بخير الناس منزلاً؟» قالوا: بلى يا رسول الله، قال: «رجل أخذ برأس فرسه في سبيل الله حتى يموت أو يقتل، ألا أخبركم بالذي يليه؟» قلنا: بلى يا رسول الله، قال: «امرؤٌ معتزلٌ في شِعْب يُقيم الصلاة، ويؤتي الزكاة، ومعتزل شرور الناس، أو أخبركم بشر الناس؟» قلنا: بلى يا رسول الله، قال: «الذي يُسألُ باللهِ وَلَا يُعْطِي بهِ»، رواه الترمذي وقال: حديث حسن غريب، والنسائي، وابن ماجه^(٢)، ورواه مالك عن عطاء ابن يسار مرسلًا^(٣).



(١) رواه الحاكم في «المستدرک» (٢٣٩٠).

(٢) رواه الترمذي (١٦٥٢)، والنسائي (٢٥٦٩)، ورواه ابن ماجه (٣٩٧٨) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(٣) رواه الإمام مالك في «الموطأ» (٢/٤٤٥).

الْحَدِيثُ الثَّامِنُ

٤٢١ - عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن رسول الله ﷺ قال: «مِنْ خَيْرِ مَعَاشِ النَّاسِ لَهُمْ: رَجُلٌ مُمْسِكٌ بِعِنَانِ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَطِيرُ عَلَى مَتْنِهِ، كُلَّمَا سَمِعَ هَيْعَةً أَوْ فَرْعَةً، طَارَ عَلَيْهِ، يَتَّبِعِي الْقَتْلَ وَالْمَوْتَ مَظَانَّهُ، أَوْ رَجُلٌ فِي غُنَيْمَةٍ فِي رَأْسِ شَعْفَةٍ مِنْ هَذِهِ الشَّعَفِ، أَوْ بَطْنٍ وَادٍ مِنْ هَذِهِ الْأَوْدِيَةِ، يُقِيمُ الصَّلَاةَ، وَيُؤْتِي الزَّكَاةَ، وَيَعْبُدُ رَبَّهُ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْيَقِينُ، لَيْسَ مِنَ النَّاسِ إِلَّا فِي خَيْرٍ». أخرجه مسلم بمعناه^(١).

(عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن رسول الله ﷺ قال: من خير معاش الناس لهم)؛ كما في «صحيح مسلم»؛ يعني: من خير الحرف التي يعتاشون بها الجهاد؛ فإنهم يغنمون الغنائم فيعتاشون بها، ولهذا قال: (رجل ممسك بعنان فرسه)؛ يعني: متهيئ للجهاد والغزو في غالب أوقاته.

والعنان - بكسر العين^(٢) المهملة - : سير اللجام، واللجام: ما يوضع

(١) رواه مسلم (١٨٨٩ / ١٢٥).

(٢) في الأصل: «بفتح العين»، والمثبت من «القاموس المحيط» للفيروزآبادي، و«تاج العروس» للزبيدي (مادة: عنن).

في فم الدابة .

والفرس : واحد الخيل ، والجمع (أفراس) ، يطلق على الذكر والأنثى سواء ، وأصله التأنيث .

(في سبيل الله) متعلق بـ (ممسك بعنان فرسه) ، (يطير على متنه) ؛ أي : يجريه في الجهاد ، فاستعار له الطيران ، ومتن الفرس : ظهره ، (كلما) هذه تفيد التكرار (سمع هَيْعَةً) - بفتح الهاء وسكون التحتية وفتح العين المهملة - : الصوت الذي يفرع منه ويخافه من عدو ، وقد هاع يهيع هيوعًا : إذا جبن ، ومنه الحديث : كنتُ عند عمر فسمع الهائعة ، فقال : ما هذا؟ ف قيل : انصرف الناس من الوتر^(١) ؛ يعني : الصباح والضجة .

(أو) سمع (فَرْعَةً) - بفتح الفاء وسكون الزاي وفتح العين المهملة - هو في الأصل : الخوف ، والمراد به : الإغاثة ؛ أي : إذا سمع مَنْ يطلب النصر والاستغاثة ، (طار عليه) ؛ أي : على متن فرسه ، وفي لفظ : «طار على متنه»^(٢) ، (يبتغي) ؛ أي : يطلب (القتل) ؛ يعني : يجيب المستغيثَ لنصره بقتل عدوه ، (و) يطلب (الموت مظانه) .

المظان : جمع (مَظَنَة) - بكسر الظاء المعجمة المشالة - ؛ أي : مواضعه ومعدنه ، (مَفْعَلَةٌ) من الظن بمعنى : العلم ، وكان القياس فتح الظاء ، وإنما

(١) ذكره الهروي في «الغريبين» (٦ / ١٩٥٨) ، والقائل هو ابن عباس رضي الله عنه ؛ كما في «تاج العروس» للزبيدي (مادة : هيع) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في «العزلة والانفراد» (١٦) ، وأبو عوانة في «مسنده» (٧٣٨٠) .

كسرت لأجل الهاء؛ كما في «النهاية»^(١).

والمعنى: يبتغي القتل أو الموت في المواضع التي يعلم فيها ذلك، وإنما طلب ذلك لأنه لا بد أن يظفر بإحدى الحسنين، إما الظفر والنصر والسعادة، وإما الفوز بالشهادة.

قال عليه السلام: (ورجل) من عزل ومنفرد عن الناس (في غُنيمة) بضم الغين المعجمة وفتح النون^(٢)، مصغّر (غنم).

قال الجوهري: الغنم يقع على الذكور والإناث، وإذا صغّرتها لحقتها الهاء، فقلت: غنيمة؛ لأنها من أسماء الجموع، وأسماء الجموع لا واحد لها من لفظها، إذا كانت لغير الآدميين، فالتأنيث لها لازم، يقال: لها خمس من الغنم ذكور، فتؤنث العدد وإن عنيت الكباش إذا كان يليه^(٣) (من الغنم)؛ لأن العدد يجري في تذكيره وتأنيثه على اللفظ لا على المعنى، والإبل كالغنم في [جميع] ما ذكر^(٤).

(في رأس شَعفة) - بفتح الشين المعجمة والعين المهملة والفاء - هي: رأس الجبل وأعلاه؛ (من الشَّعَف) - بفتح الشين^(٥) المعجمة، وفتح العين المهملة - جمع (شعفة)، (أو) إن لم يكن ذلك الرجل بغنيمة في شعفة من

(١) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣ / ١٦٤).

(٢) في الأصل: «وكسر النون»، والمثبت من «عمدة القاري» للعيني (١٨ / ١٨٤).

(٣) في الأصل: «ثلاثة»، والتصويب من «الصحاح».

(٤) انظر: «الصحاح» للجوهري (مادة: غنم).

(٥) في الأصل: «بضم الشين»، والمثبت من «مصايح الجامع» للدماميني (١ / ١٠٦).

الشعف، فليكنْ في (بطن واد من الأودية)، وفي لفظ: «من هذه الأودية»^(١)، والإشارة فيه لما هو مستحضر في الذهن، والمراد: أنها الأمكنة المنخفضة ومجاري المياه ومسيلها وما قاربها.

(يقيم الصلاة) المكتوبة مع ما يتبعها من الرواتب والنوافل، (ويؤتي)؛ أي: يعطي (الزكاة) المفروضة لأهلها مع ما يتبعها من إطعام الضيفان، وإعطاء السَّوَال، والصدقات المتطوع بها، (ويعبد الله)، وفي لفظ: «ويعبد ربه»^(٢)، (وَيَكُنْ)، ولا يزال على ذلك كذلك (حتى)؛ أي: إلى أن (يأتيه)؛ أي: يجيئه (اليقين)؛ أي: الموت؛ فإنه متيقن لحاقه لكل حيٍّ مخلوق في هذه الدار، (ليس) هو (من الناس) في شيء مما هم عليه من الهرج والمرج، والغيبة والنميمة وغيرها، (إلا في) عمل (خير)؛ من صلاة، ودفع زكاة، وإعطاء سائل، وإطعام جائع، ونحو ذلك، قد سلم من أذى الناس، وسلم الناس من أذاه وشره.

(أخرجه مسلم) في «صحيحه» (بمعناه).

وفي لفظ لمسلم - أيضًا - : «شعبة - بدل: (شعفة) - من هذه الشعاب»^(٣)، وفي آخر: «في شعب من الشعاب»^(٤).
ورواه النسائي^(٥).

(١) رواه مسلم (١٨٨٩ / ١٢٥).

(٢) انظر التعليق السابق.

(٣) رواه مسلم (١٨٨٩ / ١٢٦).

(٤) رواه مسلم (١٨٨٩ / ١٢٧).

(٥) رواه النسائي في «السنن الكبرى» (٨٨٣٠).

وفي حديث أم مالك البهزية رضي الله عنها قالت: ذكر رسول الله ﷺ فتنةً ففترَّبها، قالت: قلتُ: يا رسول الله! مَنْ خيرُ النَّاسِ فيها؟ قال: «رجلٌ في ماشيته يؤدِّي حَقَّها، ويعبد ربَّهُ، ورجلٌ آخذٌ برأس فرسه يُخيفُ العدوَّ ويُخيفونه». رواه الترمذي عن رجل، عن طاوس، عن أم مالك، وقال: حديث غريب من هذا الوجه، ورواه ليث بن أبي سليم، عن طاوس، عن أم مالك. انتهى^(١).

ورواه البيهقي مختصراً من حديث أم مبشر تبلغ به النبي ﷺ قال: «خيرُ الناس منزلة رجلٌ على متن فرسه يخيف العدو ويخيفونه»^(٢).

وحاصل هذا الحديث من نمط الذي قبله أن خيار الناس المجاهدون في سبيل الله تعالى، والمنفردون لعبادة الله تعالى، الذين سلم الناس من شرهم وأذاهم، ولم يعدموا خيرهم وحباهم.

والمقصود بذلك التنبيه على فضل المجاهدين، والتنويه بما لهم من المزية والرفعة على غيرهم عند رب العالمين، وليس المقصود الانفراد والاعتزال، والقيود في البيوت وشعف الجبال عن القتال.

ويدل لهذا ما أخرجه أبو عيسى الترمذي - وقال: حسن صحيح، والحاكم وقال: صحيح على شرط مسلم - من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: مرَّ بي رجلٌ من أصحاب رسول الله ﷺ بشعب فيه عُيُنة من ماء عذبة، فأعجبه، فقال: لو اعتزلتُ الناس فأقمتُ في هذا الشعب، ولن أفعل حتى أستاذنَّ

(١) رواه الترمذي (٢١٧٧).

(٢) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٤٢٩١). وأم مبشر هي زوجة زيد بن حارثة، لها صحبة.

رسول الله ﷺ، فذكر ذلك لرسول الله ﷺ، فقال: «لا تفعل؛ فإنَّ مقامَ أحدكم في سبيل الله أفضلُ من صلاته في بيته سبعين عامًا، ألا تحبُّون أن يغفرَ اللهُ لكم، ويُدخلَكم الجنةَ؟ اغزُّوا في سبيل الله، مَنْ قاتل في سبيل الله فَوَاقَ ناقة، وجِبَتْ له الجنةُ»^(١).

ويأتي في كلام المصنف سابع أحاديث (باب فضل الرمي).

ورواه الإمام أحمد من حديث أبي أمامة ؓ بأطول منه، إلا أنه قال فيه: «ولمقامَ أحدكم في الصفِّ خيرٌ من صلاته ستين سنة»^(٢).

وروى الحاكم من حديث عمران بن حصين ؓ - وقال: صحيح على شرط البخاري - : أن رسول الله ﷺ قال: «مقامُ الرجل في الصف في سبيل الله أفضلُ عند الله من عبادة الرجل ستين سنة»^(٣).



(١) رواه الترمذي (١٦٥٠)، والحاكم في «المستدرک» (٢٣٨٢).

(٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٢٦٦ / ٥)، وفيه علي بن يزيد الألهاني، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٧٩ / ٥): وهو ضعيف.

(٣) رواه الحاكم في «المستدرک» (٢٣٨٣).

الْحَدِيثُ التَّاسِعُ

٤٢٢ - عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول :
«يَوْمٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ يَوْمٍ فِيمَا سِوَاهُ» . رواه النسائي ^(١) .

(عن) أمير المؤمنين (عثمان بن عفان رضي الله عنه) قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : يومٌ واحدٌ يقومه الرجل (في سبيل الله ﷻ) ، (خيرٌ من ألف يوم فيما سواه) ولو كان يقطع الألف يومٍ في عبادة الله تعالى ؛ من قيام وصيام ، وذكرٍ وقنوت .

(رواه النسائي) .

قلت : ولفظه كما في «ترغيب الحافظ المنذري» : عن عثمان رضي الله عنه قال :
سمعت رسول الله ﷺ يقول : «رباطٌ يوم في سبيل الله خيرٌ من ألف يوم فيما سواه من المنازل» ^(٢) .

ورواه الترمذي ، وقال : حديث حسن غريب ^(٣) ، ورواه ابن حبان في

(١) رواه النسائي في «السنن الكبرى» (٤٣٧٨) .

(٢) انظر : «الترغيب والترهيب» للمنذري (١٥٦ / ٢) .

(٣) رواه الترمذي (١٦٦٧) وقال : حسن صحيح غريب .

«صحيحه»، والحاكم، وزاد[١]: فلينظر كلُّ امرئ لنفسه^(١).

قال الحافظ المنذري: وهذه الزيادة مدرجة من كلام عثمان غير مرفوعة كما جاءت مبينة من رواية الترمذي، وقال الحاكم: صحيح على شرط البخاري^(٢).

ورواه ابن ماجه، إلا أنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من رابط ليلة في سبيل الله، كانت كألف ليلة صيامها وقيامها»^(٣).

وروى الحاكم - وقال: صحيح الإسناد - عن عثمان رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «حرسُ ليلة في سبيل الله أفضلُ من ألف ليلة يُقام ليُها، ويُصامُ نهارها»^(٤).



(١) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٤٦٠٩)، والحاكم في «المستدرک» (٢٣٨١).

(٢) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (١٥٦ / ٢).

(٣) رواه ابن ماجه (٢٧٦٦).

(٤) رواه الحاكم في «المستدرک» (٢٤٢٦).

الْحَدِيثُ الْعَاشِرُ

٤٢٣ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَأَقَامَ الصَّلَاةَ، وَصَامَ رَمَضَانَ، كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ، هَاجَرَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَوْ جَلَسَ فِي أَرْضِهِ النَّبِيِّ وَلَدَ فِيهَا»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَفَلَا نُنَبِّئُ النَّاسَ بِذَلِكَ؟ قَالَ: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ مِثَّةَ دَرَجَةٍ أَعَدَّهَا اللَّهُ لِلْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِهِ، كُلُّ دَرَجَتَيْنِ مَا بَيْنَهُمَا كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، فَإِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ، فَسَلُّوهُ الْفِرْدَوْسَ؛ فَإِنَّهُ أَوْسَطُ الْجَنَّةِ، وَأَعْلَى الْجَنَّةِ، وَفَوْقَهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ، وَمِنْهُ تَفَجَّرُ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ». أخرجه البخاري في «صحيحه»^(١).

(عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: مَنْ؛ أي: كلُّ مكلف (آمن بالله) جل وعلا، (و) آمن بـ (رسوله) محمد ﷺ، وأنه جاء بالحق المبين، والدين المتين، والإيمان بذلك يستلزم الإيمان بسائر رسل الله وملائكته، وجميع ما شرعه، وإنما قال: (وأقام الصلاة، وصام رمضان) لمزيد التأكيد، والتنويه بمزية ذلك، كسائر أركان الإسلام ومباني الدين؛ من الصلاة، والزكاة،

(١) رواه البخاري (٢٧٩٠).

والصيام، وحج البيت على من استطاع إليه سبيلاً، (كان حقاً على الله ﷻ بحسب وعده؛ لأنه لا يخلف الميعاد (أن يُدخله الجنة)، (أن) وما بعدها تُسبك بمصدر اسم (كان) مؤخراً، و(حقاً) خبرها مقدماً؛ أي: كان إدخاله الجنة حقاً على الله - جل وعلا -، سواء (هاجر) من وطنه الذي ولد فيه، وسكنه الذي تربى فيه (في سبيل الله) لإنكاء أعدائه، والجهاد لإعلاء كلمته، (أو) لم يهاجر في سبيل الله، بل (جلس في أرضه التي ولد فيها)، وأقام في بلده التي نشأ بها.

(قالوا)؛ أي: قال مَنْ حضر مجلسَ النبي ﷺ و[سألمعه حين قال هذا الكلام من الصحابة الكرام - رضوان الله عليهم - : (يا رسول الله! أفلا نبشر الناس بذلك؟) لندخل عليهم الفرح والسرور، بنشر هذا الحديث المذكور؛ فإنهم كلهم مؤمنون بالله ورسوله، ويقىمون الصلاة، ويصومون رمضان، وإنما سكت عن الزكاة؛ لأنها إنما تلزم بعض الناس دون بعض، وكذا الحج إلى البيت الحرام، أو أنه لم يكن فرض بعد، (فقال) ﷺ: (إن في الجنة مئة درجة)؛ يعني: من أمهات الدرجات العالية، والمنازل الرفيعة، وإن كان بين كل درجتين درجات أخرى، (أعدّها)؛ أي: المئة درجة (للمجاهدين في سبيل الله) ﷻ، وفي ضمن هذا المقال الجواب عن السؤال، فكأنه قال: لا تفعلوا؛ لئلا يتكلوا ويقعدوا عن الجهاد ويتكلوا، فتفوتهم الدرجات العالية، والمنازل الغالية، (بين كل درجتين) من المئة درجة المعدة للمجاهدين في سبيل ربِّ العالمين (كما بين السماء والأرض)، فلا يحسن القعود والتخلف عن طلب ذلك، والرضا بمجرد دخول الجنة، ومن ثم قال ﷺ: (فإذا سألتكم الله ﷻ، (فسلوه الفردوس)، أصل الفردوس في اللغة: البستان الذي فيه

الكرم والأشجار، والجمعُ (فراديس)، ومنه جنةُ الفردوس؛ (فإنه)؛ أي: الفردوس (أوسطُ)، وفي لفظ: «وسط الجنة»^(١)؛ أي: خيارها، (وأعلى الجنة) جميعها، فليس فوقه من الجنان مكان، (وفوقه)؛ أي: فوق الفردوس (عرشُ الرحمن) ﷻ، (ومنه)؛ أي: من الفردوس (تفجر)؛ أي: تنبع وتسيل وتجري (أنهار) جمع (نهر): مسيل الماء (الجنة) الأربعة المذكورة في قوله تعالى: ﴿فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ﴾ [محمد: ١٥] الآية.

قال الإمام المحقق ابن القيم في كتابه «حادي الأرواح»: فإما أن تكون هذه المئة درجة من جملة الدرج، وإما أن تكون نهايتها هذه المئة، وفي ضمن كل درجة درج دونها، ويدل على المعنى الأول حديثُ زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن معاذ بن جبل ﷺ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مَنْ صَلَّى هَؤُلَاءِ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسَ، وَصَامَ شَهْرَ رَمَضَانَ، كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ، هَاجِرٌ أَوْ قَعْدٌ حَيْثُ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ»، قلت: يا رسول الله! ألا أخرج فأوذن الناس؟ قال: «لا، ذَرِ النَّاسَ يَعْمَلُونَ؛ فَإِنْ فِي الْجَنَّةِ مِئَةُ دَرَجَةٍ، بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ مِنْهَا مِثْلُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وَأَعْلَى دَرَجَةٍ مِنْهَا الْفَرْدُوسُ، وَعَلَيْهَا يَكُونُ الْعَرْشُ، وَهِيَ أَوْسَطُ شَيْءٍ فِي الْجَنَّةِ، وَمِنْهَا تَفْجَرُ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ، فَإِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ، فَسَلُّوهُ الْفَرْدُوسَ»، رواه الترمذي هكذا بلفظه^(٢).

وروي - أيضاً - من حديث عطاء، عن عبادة بن الصامتِ ﷺ: [أَنْ

(١) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٢/ ٣٣٥)، والبيهقي في «السنن الكبرى»

(١٥٨ / ٩).

(٢) رواه الترمذي (٢٥٣٠).

رسول الله ﷺ قال: «إن في الجنة مئة درجة»، ثم ذكر نحو حديث معاذ^(١).

وفيه [أيضاً من حديث عطاء عن أبي هريرة قال]: قال رسول الله ﷺ:

«في الجنة مئة درجة، ما بين كل درجتين مئة عام»، قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب^(٢).

وروى الترمذي - أيضاً - من حديث أبي سعيد يرفعه: «إن في الجنة مئة درجة، لو أن العالمين اجتمعوا في إحداهن، لوسعتهم»^(٣).
ورواه الإمام أحمد بمعناه^(٤).

وقوله: (ومنه تفجر أنهار الجنة)؛ أي: من الفردوس الأعلى.

ولفظ حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه: «ومنها الأنهار الأربعة»^(٥).

وفي «صحيح البخاري» من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: «رُفِعَتْ لي سدرَةُ المنتهى في السماء السابعة، نَبَقُها مثل قِلَالٍ هَجَرٍ، وورقُها مثلُ أذانِ الفيلة، يخرج من ساقها نهران ظاهران ونهران باطنان، فقلت: يا جبريل! ما هذا؟ قال: أما النهران الباطنان، ففي الجنة، وأما

(١) رواه الترمذي (٢٥٣١).

(٢) رواه الترمذي (٢٥٢٩).

(٣) رواه الترمذي (٢٥٣٢) وقال: حديث غريب.

(٤) انظر: «حادي الأرواح» لابن قيم الجوزية (ص: ٥٥)، والحديث رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٢٩ / ٣).

(٥) كذا في الأصل، ولفظ الترمذي: «ومنها تفجر أنهار الجنة الأربعة».

النهران الظاهران، فالنيل والفرات»^(١).

(أخرجه)؛ أي: الحديث المشروح (البخاري) في «صحيحه».

* * *

(١) رواه البخاري (٣٨٨٧).

الْحَدِيثُ الْحَادِي عَشَرَ

٤٢٤ - عن أبي سعيدٍ الخدرِيِّ رضي الله عنه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَهُ :
« يَا أَبَا سَعِيدٍ ! مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا ، وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا ، وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا ،
وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ » ، فَعَجِبَ لَهَا أَبُو سَعِيدٍ ، فَقَالَ : أَعِذْهَا عَلَيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ ،
فَفَعَلَ ، ثُمَّ قَالَ : « وَأُخْرَى يُزْفَعُ بِهَا الْعَبْدُ مِثَّةَ دَرَجَةٍ فِي الْجَنَّةِ ، مَا بَيْنَ
كُلِّ دَرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ » ، قَالَ : وَمَا هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟
قَالَ : « الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » . أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ ^(١) .

(عن أبي سعيدٍ سعد بن مالكٍ (الخدرِيُّ رضي الله عنه) : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ)
له : (يا أبا سعيد! من رضي بالله تعالى ربًّا).

قال صاحب «التحرير» : معنى رضيت بالشيء : قنعت به ، واكتفيت
به ، ولم أطلب معه غيره ، فمعنى الحديث : لم يطلب غير الله تعالى ربًّا ، ولم
يسع في غير طريق الإسلام ، ولم يسلك إلا ما يوافق شريعة محمد ﷺ .

وهذا معنى قوله : (وبالإسلام دينًا) ، أراد بالإسلام ما يشمل الإيمان
وإن كان الإسلام في الأصل أفعال الدين الظاهرة ، والإيمان أحواله الباطنة ،

(١) رواه مسلم في (١١٦ / ١٨٨٤) .

فهما كالفقير والمسكين، إذا اجتمعا افترقا، وإذا افترقا اجتمعا.

والدين: ما ورد به الشرع من التعبد، ويقال للطاعة والعبادة والجزاء والحساب، وعرفوه بأنه وضعُ إلهيٍّ سائقٌ لذوي العقول باختيارهم المحمود إلى ما هو خير لهم بالذات؛ أي: الدينُ أحكامٌ وضعها الله للعباد، باعثةٌ إلى الخير الذاتي، وهو السعادة الأبدية.

(و) رضي (بمحمد) النبي الأمي (ﷺ نبيًا)، وفي لفظ: «رسولاً»^(١)، (وجبت له)؛ أي: لمن رضي بالله ربًا، وبالإسلام دينًا، وبمحمد ﷺ نبيًا ورسولًا، (الجنة)؛ أي: وجب دخوله الجنة فضلًا من الله وكرمًا بحسب وعده؛ فإنه ﷺ لا يخلف الميعاد، وإن كان لا يجب على الله ﷻ لعباده شيء.

(قال: فعجب لها)؛ أي: لهذه الكلمات (أبو سعيد) الخدري رضي الله عنه، (فقال: أعدّها عليّ يا رسول الله) لأحفظها، (ف فعل) النبي ﷺ؛ أي: أعادها على أبي سعيد رضي الله عنه حتى حفظها، ولا شك أن من كانت هذه صفته، فقد خلصت حلاوة الإيمان إلى قلبه، كما في حديث العباس رضي الله عنه عم النبي ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «ذاقَ طعمَ الإيمان مَنْ رضي بالله ربًا، وبالإسلام دينًا، وبمحمد رسولًا»، رواه الإمام أحمد، ومسلم، والترمذي^(٢).

قال القاضي عياض: معنى الحديث: صح إيمانه، واطمأنت به نفسه،

(١) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٣/ ١٤)، وأبو داود (١٥٢٩)، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (٢٩٢٨٢).

(٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (١/ ٢٠٨)، ومسلم (٣٤/ ٥٦)، والترمذي (٢٦٢٣).

وخامر باطنه؛ لأن رضاه بالمذكورات دليل لثبوت معرفته، ونفاذ بصيرته، ومخالطة أشعته إلى قلبه؛ لأن من رضي أمرًا سهَّلَتْ عليه الطاعة له، ولَدَّتْ له^(١).

وقال الراغب: الذوق: وجود الطعم في الفم، وأصله فيما يقلُّ تناوُلُه، فإذا كثر يقال له: الأكل، واستعمل في التزليل بمعنى الإصابة، إما في الرحمة، وإما في العذاب^(٢).

قال الطيبي: مجازاً^(٣).

ومعنى (ذاق طعم الإيمان)؛ أي: ذاق حلاوة الإيمان.

وقال الإمام المحقق ابن القيم في «شرح منازل السائرين»: قال ﷺ: «ذاق طعمَ الإيمان من رضي بالله ربًّا . . .» الحديث.

قال: وقال ﷺ: «من قال حين يسمع النداء: رضيتُ بالله ربًّا، وبالإسلام دينًا، وبمحمد رسولًا، غُفِرَتْ ذنوبه» - وتقدم في (فضل إجابة المؤذن)^(٤) - وهذان الحديثان عليهما مدارُ مقامات الدين، وإليهما تنتهي، وقد تضمننا الرضا بربوبيته سبحانه وألوهيته، والرضا برسوله، والانقياد له، والرضا بدينه، والتسليم له، ومن اجتمعت له هذه الأربعة، فهو الصديق حقًّا، وهي سهولة بالدعوى واللسان، ومن أصعب الأمور عند الحقيقة والامتحان،

(١) انظر: «إكمال المعلم» للقاضي عياض (١/ ٢٧٠).

(٢) انظر: «المفردات» للراغب (ص: ١٨٢).

(٣) انظر: «شرح المشكاة» للطيبي (٢/ ٤٤٦).

(٤) انظر الحديث (١٢).

ولا سيما إذا جاء ما يخالف هوى النفس ومرادها، من ذلك يتيقن أن الرضا كان على لسانه لا على حاله .

فالرضا بِالْهَيْتَةِ يتضمن الرضا بمحبته وحده، وخوفه ورجائه، والإنابة إليه، والتبتل إليه، وانجذاب قوى الإرادة والحبّ كلها إليه، فِعْلَ الراضِي بمحبوبه كلّ الرضا، وذلك يتضمن عبادته، والإخلاص له .

والرضا بربوبيته يتضمن الرضا بتدبيره لعبده، ويتضمن إفراده بالتوكل عليه، والاستعانة به، والثقة به، والاعتماد عليه، وأن يكون راضياً بكل ما يفعل به، فالأول يتضمن رضاه بما يأمره به، والثاني يتضمن رضاه بما يقدر عليه .

وأما الرضا بنبيه رسولاً؛ فيتضمن كمال الانقياد له، والتسليم المطلق إليه؛ بحيث يكون أولى به من نفسه، فلا يتلقى الهدى إلا من مواقع كلماته، ولا يحاكم إلا إليه، ولا يحكم عليه غيره، [ولا يرضى بحكم غيره] البتة، لا في شيء من أسماء الرب وصفاته وأفعاله، ولا في شيء من أذواق حقائق الإيمان ومقاماته، ولا في شيء من أحكام ظاهره وباطنه، لا يرضى في ذلك بحكم غيره، ولا يرضى إلا بحكمه، فإن عجز عنه، كان تحكيّمه غيره من باب غذاء المضطر إذا لم يجد ما يقينه إلا من الميتة والدم، وأحسن أحواله أن يكون من باب التراب الذي إنما يُتيمم به عند العجز عن استعمال الماء الطهور .

وأما الرضا بدينه؛ فإذا قال أو حكم، أو أمر أو نهى؛ رضي كلّ الرضا، ولم يبق في قلبه حرجٌ من حكمه، وسلّم له تسليمًا، ولو كان مخالفاً لمراد نفسه وهواها، وقولٍ مقلّده وشيخه وطائفته، وهاهنا يوحشك الناس كلهم

إلا الغرباء في العالم، فإياك أن تستوحش من الاغتراب والتفرد؛ فإنه عين العزة والصحبة مع الله تعالى ورسوله، وروح الأنس به والرضا به ربًّا، وبمحمد رسولًا، وبالإسلام دينًا، بل الصادق كلما وجد مسَّ الاغتراب، وذاق حلاوته، وتنسم روحه؛ قال: اللهم زدني اغترابًا، ويرى الوحشة عين الأنس بالناس، والذلَّ عين العز بهم، والجهل عين الوقوف مع رأيهم وزبالة أذهانهم، ورأى الانقطاع عين التقيد برسومهم وأوضاعهم، فلم يُؤثر بنصيبه من الله أحدًا من الخلق، ولم يبع حظه من الله بموافقتهم فيما لا يجدي عليه إلا الحرمان، وغايته مودة بينهم في الحياة الدنيا، فإذا انقطعت الأسباب، وحقت الحقائق، وبُعثر ما في القبور، وحُصِّل ما في الصدور، وبُليت السرائر، ولم يجد من دون مولاه الحق من قوة ولا ناصر = تبين له حيثئذ مواقع الربح من الخسران، وما الذي يخفُّ أو يرجح به الميزان، والله تعالى المستعان^(١).

وسياتي تنمة الكلام على هذا المقام في آخر الكتاب في (أذكار الصباح والمساء) في شرح الحديث المذكور - إن شاء الله تعالى - ، وإنما ذكرنا ما ذكرنا هنا استطرادًا لمناسبة عَجَبِ أبي سعيد للكلمات المذكورة.

(ثم قال رسول الله ﷺ) لأبي سعيد الخدري رضي الله عنه: (و) خصلة (أخرى) يا أبا سعيد (يرفع الله العبد بها) إذا فعلها (مئة درجة في الجنة، ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض، قالوا)؟ أي: مَنْ كان حاضرًا من الصحابة رضي الله عنهم؟ أي: قال بعضهم: (وما هي؟) أي: ما تلك الخصلة التي ينال بفعلها هذه المئة درجة المذكورة (يا رسول الله)؟ يَبَيِّنْها لنا، ودُلَّنَا عليها،

(١) انظر: «مدارج السالكين» لابن قيم الجوزية (٢/ ١٧٢).

(قال) ﷺ: هي (الجهاد في سبيل الله) لإعلاء كلمة الله ﷻ.

(أخرجه مسلم) في «صحيحه»، ورواه أبو داود، والنسائي^(١).

وروى البخاري من حديث أبي هريرة ؓ: أن رسول الله ﷺ قال: «إن

في الجنة مئة درجة أعدّها الله للمجاهدين في سبيل الله، ما بين الدرجتين
كما بين السماء والأرض»^(٢).



(١) رواه أبو داود (١٥٢٩)، والنسائي (٣١٣١).

(٢) رواه البخاري (٢٧٩٠).

الْحَدِيثُ الثَّانِي عَشَرَ

٤٢٥ - عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: سألتُ رسولَ الله ﷺ: أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «الصَّلَاةُ لِأَوَّلِ وَقْتِهَا»، قُلْتُ: ثُمَّ مَاذَا؟ قَالَ: «الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ»، قُلْتُ: ثُمَّ مَاذَا؟ قَالَ: «بِرُّ الْوَالِدَيْنِ». أخرجاه في الصحيحين^(١).

(عن) أبي عبد الرحمن (عبد الله بن مسعود رضي الله عنه) قال: سألتُ رسولَ الله ﷺ: أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ؟ وفي رواية: «أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ؟»^(٢)، وإنما سأل عن ذلك طلباً لمعرفة ما ينبغي تقديمه من الأعمال؛ حرصاً على معرفة الأفضل؛ ليتأكد القصد إليه، وتشتد المحافظة عليه.

(قال) ﷺ مجيباً ابن مسعود عن سؤاله: أفضل الأعمال (الصلاة لوقتها)، وفي رواية شعبة عند البخاري: «على وقتها»^(٣).

قال ابن بطال: فيه أن البدارَ إلى الصلاة في أول وقتها أفضل من التراخي

(١) رواه البخاري (٢٧٨٢)، ومسلم (١٣٧ / ٨٥).

(٢) رواه البخاري (٥٢٧)، ومسلم (١٣٩ / ٨٥).

(٣) انظر التعليق السابق.

فيها؛ لأنه إنما شرط فيها أن تكون أفضل أو أحب الأعمال إذا أقيمت لوقتها المستحب^(١).

فاللام في قوله: (لوقتها) للاستقبال؛ مثل قوله تعالى: ﴿فَطَلَّوْهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ [الطلاق: ١]؛ أي: مستقبلاتِ عدَّتِهِنَّ، وقيل: للابتداء؛ كقوله تعالى: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِ الشَّمْسِ﴾ [الإسراء: ٧٨]، وقيل: بمعنى (في)؛ أي: في وقتها؛ كما في رواية علي بن حفص، وهو شيخ صدوق من رجال مسلم من أصحاب شعبة، فقال: «الصلاة في أول وقتها»^(٢).

قال ابن مسعود رضي الله عنه: (قلت: ثم ماذا) أفضل الأعمال بعد الصلاة لوقتها؟ وفي رواية: «ثم أي؟»^(٣).

قال الحافظ أبو الفرج بن الجوزي: هو بالتشديد والتنوين، كذا سمعته من ابن الخشاب، وقال: لا يجوز إلا تنوينه؛ لأنه اسم معرب غير مضاف^(٤).

قال الزركشي: هذا إذا وصلته بما بعده، فإن وقفت عليه، فبالإسكان^(٥). وقال الفاكهاني: ينبغي أو يتعين هنا أن لا ينون؛ لأنه موقوف عليه في كلام السائل ينتظر الجواب من النبي ﷺ، [والتنوين لا يوقف عليه إجماعاً]^(٦).

(١) انظر: «شرح صحيح البخاري» لابن بطال (١٥٧ / ٢).

(٢) رواه الحاكم في «المستدرک» (٦٧٦).

(٣) رواه البخاري (٥٢٧)، ومسلم (١٣٩ / ٨٥).

(٤) انظر: «كشف المشكل» لابن الجوزي (٢٩٢ / ١).

(٥) انظر: «التنقيح» للزركشي (٦٢٠ / ٢).

(٦) انظر: «رياض الأفهام» للفاكهاني (٥٢٤ / ١).

(قال) ﷺ: أفضل الأعمال بعد الصلاة لوقتها (الجهادُ في سبيل الله) ﷻ

لإعلاء كلمة الله تعالى، هكذا في سائر نسخ «فضائل الأعمال»، قدم الجهاد في سبيل الله على بر الوالدين، وسائر نسخ الصحيحين وغيرهما تقديم بر الوالدين على الجهاد.

قال بعضهم: هذا الحديث - يعني: تقديم بر الوالدين بعد الصلاة - موافق لقوله تعالى: ﴿إِنْ أَشْكُرْ لِي وَلَوْ لَدَيْكَ﴾ [لقمان: ١٤]، وكأنه أخذه من تفسير ابن عينة حيث قال: من صلى الصلوات الخمس، فقد أدى شكر الله، ومن دعا لوالديه عقبها، فقد شكر لهما^(١).

قال ابن مسعود ﷺ: (قلت: ثم ماذا) أفضل الأعمال بعد الصلاة لوقتها والجهاد في سبيل الله؟ (قال): الأفضل بعد ذلك (برُّ الوالدين)، وفي لفظ: «ثم بر الوالدين»^(٢)، بزيادة: (ثم).

قال ابن التين: تقديم البر على الجهاد يحتمل وجهين: أحدهما: التعديّة إلى نفع الغير.

والثاني: أن الذي يفعله يرى أنه مكافأة على فعلهما، فكأنه يرى أن غيره أفضل منه، فنبهه على إثبات الفضيلة فيه.

قال الحافظ ابن حجر: والأول ليس بواضح، ويحتمل أنه قدم لتوقف الجهاد عليه؛ إذ من البر استئذانهما في الجهاد لثبوت النهي عن الجهاد بغير

(١) رواه الثعلبي في «تفسيره» (٧/ ٣١٣).

(٢) رواه البخاري (٥٢٧)، ومسلم (٨٥/ ١٣٩).

إذنهما^(١)، وقوله ﷺ: «ففيهما فجاهد»^(٢).

وفي «مسند الإمام أحمد» من حديث أبي سعيد رضي الله عنه: هاجر رجل، فقال له النبي ﷺ: «هل باليمن أبواك؟» قال: نعم، قال: «أذنا لك؟» قال: لا، قال: «ارجع فاستأذنهما، فإن أذنا لك وإلا فبرهما»^(٣).

ولا ريب أن بر الوالدين واجب، وعقوقهما من أكبر الكبائر. والله أعلم.

(أخرجاه)؛ أي: الحديث المشروح (في الصحيحين) البخاري، ومسلم، ورواه الإمام أحمد، وأبو داود، والنسائي، وغيرهم^(٤).

* * *

(١) انظر: «فتح الباري» (٤٠١ / ١٠).

(٢) رواه البخاري (٣٠٠٤)، ومسلم (٢٥٤٩ / ٥).

(٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٧٥ / ٣).

(٤) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٤٢١ / ١)، والنسائي (٦١٠)، ورواه أبو داود

(٤٢٦) من حديث أم فروة رضي الله عنها مختصراً.

الْحَدِيثُ الثَّلَاثُ عَشَرَ

٤٢٦ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سئل رسول الله ﷺ: أيُّ الأعمال أفضل؟ قال: «إيمانٌ بالله»، قيل: [ثم] ماذا؟ قال: «الجهاد في سبيل الله ﷻ»، قيل: ثم ماذا؟ قال: «ثم حجٌّ مبرورٌ». أخرجاه أيضًا ^(١).

فإن قيل: حديث ابن مسعود فيه أنه قال: أفضل الأعمال الصلاة لوقتها ^(٢)، وهنا قال: أفضل الأعمال إيمانٌ بالله.

فالجواب: حديث ابن مسعود محمول على الأعمال البدنية، كما قيل: أفضل عبادات البدن الصلاة، وهنا الإيمان من أعمال القلوب، وهو أفضل.

ومحصل ما أجاب به العلماء عن مثل هذا الحديث مما اختلفت فيه الأجوبة بأنه أفضل الأعمال: أن الجواب اختلف لاختلاف أحوال السائلين، فأعلم ﷺ كل قوم بما يحتاجون إليه، أو بما لهم فيه من رغبة، أو بما هو لائق بهم، أو كان الاختلاف باختلاف الأوقات؛ بأن يكون ذلك العمل في ذلك الوقت أفضل منه في غيره؛ فقد كان الجهاد في ابتداء الإسلام أفضل

(١) انظر الحديث (٤٢٥).

(٢) رواه البخاري (٧٥٣٤)، ومسلم (١٣٧ / ٨٥).

الأعمال ؛ لأنه الوسيلة إلى القيام بها، والتمكن من أدائها، وقد تضافرت النصوص بأن الصلاة أفضل من الصدقة، ومع ذلك، ففي وقت مواساة المضطر تكون الصدقة أفضل.

أو يجاب بأن (أفضل) ليست على بابها، بل المراد إثبات الفضل المطلق.
أو المراد: من أفضل الأعمال، فحذفت (من) وهي مرادة.

وقال ابن دقيق العيد في حديث ابن مسعود رضي الله عنه: إنه محمول على الأعمال البدنية^(١)، فلا تعارض حيثئذ بينه وبين حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «أفضل الأعمال إيمان بالله».

(قيل: ثم ماذا) أفضل الأعمال بعد الإيمان بالله تعالى؟ (فقال) ﷺ:
أفضل الأعمال بعد الإيمان بالله تعالى (الجهاد في سبيل الله) تعالى لإعلاء كلمة الله ﷻ، (قيل: ثم ماذا) أفضل الأعمال بعد ذلك؟ (قال) ﷺ: (حج مبرور)؛ أي: مقبول.

وفي لفظ: سئل رسول الله ﷺ: أي العمل أفضل؟ قال: «إيمان بالله ورسوله»^(٢)، ثم ذكر مثله.

(أخرجاه)؛ أي: البخاري ومسلم في الصحيحين، ورواه الترمذي والنسائي وغيرهما^(٣)، ورواه ابن خزيمة في «صحيحه»، ولفظه: قال رسول الله ﷺ: «أفضل الأعمال عند الله إيمان لا شك فيه، وغزو لا غلول

(١) انظر: «إحكام الأحكام» لابن دقيق العيد (١ / ١٣١).

(٢) رواه البخاري (٢٦)، ومسلم (٨٣ / ١٣٥).

(٣) رواه الترمذي (١٦٥٨)، والنسائي (٣١٣٠).

فيه، وحجٌ مبرور»^(١).

وفي الصحيحين من حديث أبي ذر رضي الله عنه قال: قلت: يا رسول الله! أيُّ الأعمال أفضل؟ قال: «الإيمان بالله، والجهاد في سبيل الله»^(٢).

* * *

(١) لم نقف عليه عند ابن خزيمة، ورواه الإمام أحمد في «مسنده» (٢/ ٢٥٨).

(٢) رواه البخاري (٢٥١٨)، ومسلم (٨٤/ ١٣٦).

الْحَدِيثُ الرَّابِعُ عَشَرَ

٤٢٧ - عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رضي الله عنه قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ مَنبَرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ رَجُلٌ: مَا أَبَالِي أَنْ لَا أَعْمَلَ عَمَلًا بَعْدَ الْإِسْلَامِ إِلَّا أَنْ أُسْقِيَ الْحَاجَّ، وَقَالَ آخَرُ: مَا أَبَالِي أَنْ لَا أَعْمَلَ عَمَلًا بَعْدَ الْإِسْلَامِ إِلَّا أَنْ أُعْمَرَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ، وَقَالَ آخَرُ: الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَفْضَلُ مِمَّا قُلْتُمْ، فَزَجَرَهُمْ عُمَرُ وَقَالَ: لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ عِنْدَ مَنبَرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - وَهُوَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ - وَلَكِنْ إِذَا صَلَّيْتُ الْجُمُعَةَ، دَخَلْتُ فَاسْتَفْتَيْتُهُ فِيمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﷻ: ﴿أَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [التوبة: ١٩]. أخرجه مسلم ^(١).

(عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال: كنت) أنا (عند منبر رسول الله ﷺ)، وكان منبره ﷺ ثلاث درج، وسمي منبراً لارتفاعه، من المنبر، وهو الارتفاع. وذكر في «شرح مسلم»: أن اتخاذ المنبر سنة مجمع عليها ^(٢)، وكان ﷺ يقف على الثالثة التي تلي مكان الاستراحة، فلما توفي، وت خلف أبو بكر رضي الله عنه،

(١) رواه مسلم (١٨٧٩ / ١١١).

(٢) انظر: «شرح صحيح مسلم» للنووي (٦ / ١٥٢).

وقف على الثانية، ثم عمر على على الأولى تأدبًا، ثم وقف عثمان مكان أبي بكر، ثم عليّ موقفَ النبي ﷺ، فلما كان زمن معاوية [قلعه] ^(١) مروان بأمره وزاد فيه ستّ درج، فكان الخلفاء يرتقون ستًا ويقفون مكان عمر على السابعة، لا يتجاوزون ذلك تأدبًا.

(فقال رجل) من القوم الحاضرين في مسجده ﷺ: (لا أبالي)؛ أي: لا أهتم ولا أكرث (أن لا أعمل عملاً بعد الإسلام)؛ أي: بعد أن أسلمت وأتيت بأركان الإسلام؛ من الصلاة المكتوبة، والزكاة المفروضة، وصيام رمضان، وحج البيت؛ لأن هذه أركان الإسلام بعد الشهادتين ومباني الدين؛ أي: لا أهتم وأكثر بمعاطاة عمل من الخيرات ونوافل العبادات (إلا أن أسقي الحاج)، فكأنه يرى أن السقاية في الحاج أفضل الأعمال.

(وقال) رجل (آخر: إلا أن أعمر البيت الحرام)؛ أي: لا أبالي أن أعمل عملاً بعد الإسلام إلا أن أعمر المسجد الحرام، فهو أفضل الأعمال عنده. (وقال) رجل (آخر: الجهاد في سبيل الله) لإعلاء كلمة الله ﷻ (أفضل مما قلتم)، وكأنهم تشاغبوا في ذلك، (فزجرهم) أمير المؤمنين (عمر بن الخطاب ﷺ)؛ أي: نهاهم، والزجر: النهي حيث وقع؛ كما في «المطالع» ^(٢).

(وقال) لهم: (لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله ﷺ)؛ تأدبًا معه، وكان ذلك قبل حضوره ﷺ وصعوده المنبر الشريف، (وهو)؛ أي: كان

(١) ما بين معكوفين من «الفروع» لابن مفلح (٢/ ٩٢).

(٢) انظر: «مطالع الأنوار» لابن قرقول (٣/ ٢٢٤).

هذا التفاضل بين هذه الخصال عند المنبر النبوي في المسجد الشريف (يوم الجمعة)، قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : (ولكن) هذا الاستدراك من كلام مقدر يُشعر به المقام ؛ كأنه قال : لا أقول بقول أحدكم في التفاضل بين هذه الخصال، ولكن (إذا صليت الجمعة)، وانصرف النبي ﷺ إلى بيته، (دخلت) عليه في بيته (فاستفتيته) ؛ أي : طلبت منه الفتيا والكشف والبيان (فيما) ؛ أي : في التفاضل الذي (اختلفتم فيه) ؛ فإنه أعلم بذلك، وإنما يؤخذ التفضيل والتفاضلُ عنه ﷺ.

قال النعمان بن البشير رضي الله عنه : (فأنزل الله تعالى) قوله : ﴿أَجْمَلْتُمْ سَقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [التوبة : ١٩].

(أخرجه مسلم) في «صحيحه»، وفي لفظ عند مسلم : وقال آخر : ما أبالي أن [لا] أعمل عملاً بعد الإسلام إلا أن أعمر المسجد الحرام، وقال آخر : لا^(١)، الجهادُ في سبيل الله أفضل مما قُلتُم^(٢).

وفي «إعلام الموقعين» للإمام المحقق ابن القيم ما لفظه : واختلف نفر من الصحابة في أفضل الأعمال، فقال بعضهم : سقاية الحاج، وقال بعضهم : عمارة المسجد الحرام، وقال بعضهم : الحج، وقال بعضهم : الجهاد في سبيل الله، فاستفتى عمر في ذلك رسول الله ﷺ، فأنزل الله ﷻ : ﴿أَجْمَلْتُمْ سَقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا

(١) كذا في الأصل، وهي ليست في لفظ مسلم.

(٢) رواه مسلم (١٨٧٩ / ١١١).

يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَآزُونَ﴾
[التوبة: ١٩ - ٢٠]. انتهى^(١).

والمقصود: بيان أفضلية الجهاد في سبيل الله لإعلاء كلمة الله ﷻ.

ونقل البغوي في سبب نزول الآيات - بعد ذكره لما مر - : قال ابن عباس : قال العباس ﷺ حين أُسِرَ يوم بدر : لئن كنتم سبقتمونا بالإسلام والهجرة والجهاد، لقد كنا نعمارهم المسجد الحرام، ونسقي الحاج، فأنزل الله هذه الآية الكريمة، وأخبر أن عمارتهم المسجد الحرام، وقيامهم على السقاية لا ينفعهم مع الشرك بالله، وأن الإيمان بالله والجهاد مع نبيه خير مما هم عليه.

وقال الحسن البصري، والشعبي، ومحمد بن كعب القرظي : نزلت في علي بن أبي طالب، والعباس بن عبد المطلب، وطلحة بن شيبه، افتخروا، فقال طلحة : أنا صاحب البيت بيدي مفاتحه، وقال العباس ﷺ : أنا صاحب السقاية والقائم عليه، وقال علي - رضوان الله عليه - : ما أدري ما تقولان، لقد صليت إلى القبلة ستة أشهر قبل الناس، وأنا صاحب الجهاد، فأنزل الله الآية^(٢). انتهى^(٣).

وفيه نظر.

* تنبيه :

ذكر الحافظ ابن الجوزي في كتابه «مثير العزم الساكن» : أصلُ السقاية :

(١) انظر : «إعلام الموقعين» لابن قيم الجوزية (٤ / ٣١١).

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (١٠ / ٩٦)، والثعلبي في «تفسيره» (٥ / ٢٠).

(٣) انظر : «تفسير البغوي» (٢ / ٢٧٥).

حياضٌ من آدمٍ توضع على زمن قصي بفناء الكعبة، ويستقى فيها الماء للحاج. وأصل الرّفادة خرجٌ كانت قريش تخرجه من أموالها إلى قصي يصنع به طعامًا للحاج يأكله من ليس له سعة.

قال: وسبب ذلك أن قصي بن كلاب استولى على الحرم، وجمع إليه بني كنانة وقال: أرى أن تجتمعوا في الحرم ولا تتفرقوا في الشعاب والأودية، وكان من عادتهم إذا جاء الليل، خرجوا عن الحرم لا يستحلون أن يبيتوا فيه، فقالوا: هذا عظيم، فقال: والله، لا أخرج منه، فثبت فيه مع قريش.

فلما جاء الموسم، قام خطيبًا فقال: يا معشر قريش! إنكم جيران الله وأهل حرمة، وإن الحاج زوّار الله وأضيافه، فترافدوا واجعلوا لهم طعامًا وشرابًا أيام الحج حتى يصدروا، ولو كان مالي يسع ذلك، لقيمت به، ففرض عليهم فرضًا تخرجه قريش من أموالها، فجمع ذلك ونحر على كل طريق من طرق مكة جزورًا، ونحر بمكة جزرًا كثيرة، وأطعم الناس، وسقى اللبن المحض، والماء، والزبيب.

وكان قصي يحمل راجل الحاج ويكسو عاريهم، وما زال ذلك الأمر حتى قام به هاشم، ثم أخوه المطلب، ثم عبد المطلب، ثم قام به العباس عليه السلام ^(١). ولهذا رخص رسول الله ﷺ للعباس عليه السلام أن يبيت ليالي منى بمكة دون غيره من أجل سقايته ^(٢).

قال ابن الجوزي: وروى ابن أبي عائشة عن أبيه قال: أول من أطعم

(١) انظر: «مثير العزم الساكن» لابن الجوزي (٢/ ٥٣).

(٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٢/ ٨٨)، ومسلم في «صحيحه» (١٣١٥/ ٣٤٦).

الحاجّ الفالوذج بمكة عبدُ الله بنُ جدعان .

قال أبو عبيدة : وفد ابن جدعان على كسرى ، فأكل عنده الفالوذج ، فسأل عنه ، فقالوا : لبَّابُ البُرِّ مع العسل ، فقال : ابغوني غلامًا يصنعه ، فاتوه بغلام ، فابتاعه ، وقدم به مكة ، وأمره فصنعه للحاج ، ووضع الموائد من الأبطح إلى باب المسجد ، ثم نادى مناديه : ألا من أراد الفالوذج ، فليحضر ، فحضر الناس^(١) .

قال الحافظ ابن الجوزي : وما زال إطعامُ الحاجّ في الجاهلية والإسلام ، وكانت الخلفاء تقيمه ، ولا يكلفون أحدًا من ماله شيئًا ، وكان معاوية قد اشترى دارًا بمكة وسماها : دار المراحل ، وجعل فيها قدورًا ، ورسم لها من ماله ، فكانت الجزر والغنم تنحر وتطبخ فيها وتطعم الحاج أيام الموسم ، ثم يفعل ذلك في شهر رمضان .

وروى البخاري من حديث ابن عباس ؓ : أن النبي ﷺ جاء إلى السقاية فاستسقى ، فقال العباس ؓ : يا فضل ! اذهب إلى أمك فأت رسول الله ﷺ بشراب من عندها ، فقال : « اسقني » ، فقال : يا رسول الله ! إنهم يجعلون أيديهم فيه ، قال : « اسقني » ، فشرب منه ، ثم أتى زمزم وهم يستقون ويعملون فيها ، فقال : « اعملوا ؛ فإنكم على عمل صالح » ، ثم قال : « لولا أن تغلبوا ؛ لنزلت حتى أضع الحبل على هذه » ؛ يعني : عاتقه^(٢) .

وفي مسلم عن جابر بن عبد الله ؓ : أن النبي ﷺ أتى بني عبد المطلب

(١) انظر : «مثير العزم الساكن» لابن الجوزي (٢ / ٥٤) .

(٢) رواه البخاري (١٦٣٥) .

وهم يسقون على زمزم، فقال: «انزعوا بني عبد المطلب، فلولا أن يغلبكم
الناس على سقايتكم، لنزعت معكم»^(١). انتهى^(٢).
فهذا أمر السقاية والرفادة، فإن من سمع بهما لا يدري ما هما. وبالله
التوفيق.

* * *

(١) رواه مسلم (١٢١٨ / ١٤٧).

(٢) انظر: «مثير العزم الساكن» لابن الجوزي (٥٥ / ٢).

الْحَدِيثُ الْخَامِسُ عَشَرَ

٤٢٨ - عن معاذ بن جبل رضي الله عنه : أنه سمع النبي ﷺ يقول : «مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ رَجُلٍ مُسْلِمٍ فُوقَ نَاقَةٍ، وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ». أخرجه أبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، وقال الترمذي : حديث صحيح^(١).

(عن) أبي عبد الرحمن (معاذ) بضم الميم وبالذال المعجمة (ابن جبل) ابن عمرو بن أوس الخزرجي الأنصاري رضي الله عنه، تقدمت ترجمته في (فضل لا إله إلا الله عند الموت)، (أنه)؛ أي : معاذ رضي الله عنه (سمع النبي ﷺ يقول : مَنْ؛ أي : أيُّ إنسان مسلم (قاتل في سبيل الله ﷻ من رجل مسلم)؛ ليُخرجَ الكافرَ والمنافقَ، وأما تخصيصه بالرجل، فليبيان الواقع غالباً، وكذا لو قاتلت امرأة مسلمة أهل الكفر والشرك من أعداء الله تعالى لإعلاء كلمته - جل وعلا - (فوق ناقة) : وهو بقدر ما بين الحَلْبَتَيْنِ ؛ لأنها تحلب ثم تُراح حتى تدرّ، ثم تحلب.

(١) رواه أبو داود (٢٥٤١)، والترمذي (١٦٥٧)، والنسائي (٣١٤١)، وابن ماجه

وقيل: فواق الناقة: هو ما بين رفع يدك عن ضرعها وقت الحلب ووضعها.

(وجبت له)؛ أي: للرجل المسلم المقاتل في سبيل الله ﷺ لإعلاء كلمته، ولو كان القتال الصادر منه لأعداء الله في مدة يسيرة، ولو قدر فواق ناقة (الجنة)؛ لأنه لما بذل نفسه لإعلاء كلمة الله تعالى، بأن ظهر حسن إسلامه، ورسوخ الإيمان في قلبه، وأن إعلاء دين الله أحب إليه من نفسه وغيرها من كل عزيز وغالٍ، فلا جرم كان من أهل الجنة.

(أخرجه أبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، وقال الترمذي: حديث صحيح).

قلت: ولفظ حديث معاذ ﷺ عن النبي ﷺ قال: «من قاتل في سبيل الله من رجل فواق ناقة، وجبت له الجنة، ومن جرح جرحاً في سبيل الله، أو نكب نكبة، فإنها تجيء يوم القيامة كأغزر ما كانت - يعني: من سيلان الدم - لونها الزعفران، وريحها المسك»، رواه أصحاب السنن الأربع، وصدره - وهو الذي ذكره الحافظ المصنف رحمه الله - في «صحيح ابن حبان» أيضاً^(١).

وعن معاذ بن جبل - أيضاً - ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «من جرح جرحاً في سبيل الله، جاء يوم القيامة وريحه كريح المسك، ولونه لون الزعفران، عليه طابع الشهداء، ومن سأل الله الشهادة مخلصاً، أعطاه الله أجر شهيد وإن مات على فراشه»، رواه ابن حبان في «صحيحه» واللفظ له،

(١) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٤٦١٨).

والحاكم وقال: صحيح على شرطهما^(١)، ويأتي في (فضل الجراحة). والله أعلم.



(١) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٣١٩١)، ورواه الحاكم في «المستدرک» (٢٤١٢) من حديث سهل بن حنيف رضي الله عنه.

بَابُ

(فَضْلُ الرِّبَاطِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﷺ، وَمَنْ مَاتَ مُرَابِطًا)
وَفَضْلُ النِّفَقَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﷻ وَنَحْوَهَا
وَفَضْلُ الْغُبَارِ وَمَنْ اعْتَبَرَتْ قَدَمَاهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَفَضْلُ الْحُرْسِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﷻ
وَفَضْلُ الصَّوْمِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﷻ

هذه تراجم للحافظ المصنف - رحمه الله، ورضي عنه - . وكان ينبغي
تقديم فضل الحرس ليلى الرباط ؛ لأنه كالنوع منه .
وجملته الأحاديث التي ذكرها المصنف - قدس الله سره - في هذه التراجم
ستة عشر حديثاً :

الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ

٤٢٩ - عن سلمان الفارسي رضي الله عنه عن النبي ﷺ : أنه قال : «رِبَاطُ
يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ خَيْرٌ مِنْ صِيَامِ شَهْرٍ وَقِيَامِهِ، وَإِنْ مَاتَ جَرَى عَلَيْهِ عَمَلُهُ الَّذِي
كَانَ يَعْمَلُهُ، وَأُجْرِي عَلَيْهِ رِزْقُهُ، وَأَمِنَ الْفِتَانَ» . رواه مسلم ^(١) .

(١) رواه مسلم (١٩١٣ / ١٦٣) .

(عن) أبي عبد الرحمن (سلمان الفارسيؓ)، تقدمت ترجمته في (فضل الجمعة)، (عن النبي ﷺ أنه قال: رباط يوم وليلة)؛ يعني: في سبيل الله تعالى.

رباط - بكسر الراء وبالموحدة الخفيفة - : ملازمة المكان الذي بين المسلمين والكفار، وهو مصدر رابط رباطاً ومرابطة: إذا لزم الثغر مخيفاً للعدو، وأصله من ربط الفرس؛ لأن كلاً من الفريقين يربطون خيلهم مستعدين لعدوهم، ويقال: ربط الشيء: إذا شده بربطه، وزعم ابن التين: أنه يشترط أن يكون غير الوطن، قاله ابن حبيب عن مالك.

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: وفيه - أي: في اعتبار كون الرباط في غير وطن الإنسان - نظر؛ فإنه قد يكون وطنه وينوي بالإقامة فيه دفع العدو، ومن ثم اختار كثير من السلف سكنى الثغور^(١).

قال ابن قتيبة: أصل المrabطة: أن يربط هؤلاء خيلهم وهؤلاء خيلهم استعداداً للقتال^(٢).

(خير من صيام شهر) هلالِيّ، (و) خير من (قيامه)؛ أي: أكثر أجراً، وأعظم ثواباً من الصيام والقيام الصادر في جميع الشهر، ولا يعارض هذا حديث: «رباط يوم في سبيل الله^(٣) خيرٌ من الدنيا وما عليها»^(٤)؛ لأن صيام

(١) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٦ / ٨٥).

(٢) انظر: «غريب القرآن» لابن قتيبة (ص: ١١٧).

(٣) في الأصل: «صيام شهر وقيامه» بدل «رباط يوم في سبيل الله»، والمثبت من «صحيح البخاري».

(٤) سيأتي الحديث برقم (٤٣٠).

شهر وقيامه^(١) أفضل من الدنيا وما فيها وما عليها.

قال الحافظ البيهقي: القصدُ من هذا ونحوه من الأخبار: بيانُ تضعيف أجر الرباط على غيره، وهو يختلف باختلاف الناس في نياتهم، ويختلف باختلاف الأوقات^(٢).

(وإن مات) المرابط في حال الرباط، (جرى عليه عمله الذي كان يعمل) في حال حياته من أجرِ رباطه، وسائر أعماله التي كان يعملها في حال حياته في رباطه.

قال النووي: وجريانُ عمل المرابط عليه بعد موته فضيلةٌ مختصة به، لا يشاركه فيها أحد.

قال: وقد جاء صريحًا في غير مسلم: «كل ميت يختم على عمله إلا المرابط، فإنه يُنمى له عمله إلى يوم القيامة»^(٣). انتهى^(٤).
ويأتي هذا في هذا الكتاب، وهو ثالث أحاديث الباب.

وقد جاء عدَّةٌ من يجري عليهم عملهم فبلغوا بضعةَ عشر، وسنذكرهم فيما بعد إن شاء الله تعالى.

(١) في الأصل: «الرباط» بدل «صيام شهر وقيامه»، والتصويب من «فتح الباري» (٨٦ / ٦).

(٢) انظر: «شعب الإيمان» للبيهقي (١٦ / ٤).

(٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٢٠ / ٦)، والترمذي (١٦٢١) وقال: حديث حسن صحيح، من حديث فضالة بن عبيد رضي الله عنه.

(٤) انظر: «شرح صحيح مسلم» للنووي (٦١ / ١٣).

ويجاب بأنه ﷺ أعلمهم بهم بعد ذلك، أو أن المراد: ثواب عمله
وثواب رباطه، فجمع له بين الشئين؛ بخلاف البقية.

(وأجري) بضم الهمزة مبنياً لما لم يسم فاعله، و(رزقه) مرفوع نائب
الفاعل؛ أي: وأجرى الله ﷻ على من مات مرابطاً في سبيل الله ولو يوماً
وليلة رزقه في الجنة.

قال القرطبي: يعني: أنه يرزق في الجنة كما يرزق الشهداء الذين تكون
أرواحهم في حواصل الطير تأكل من ثمر الجنة^(١).

(وأمن) - بفتح الهمزة وكسر الميم بلا واو -، وروي: (وأومن) - بضم
الهمزة، وبزيادة واو - (الفتان) - بفتح الفاء -؛ أي: فتان القبر، وفي رواية
أبي داود في «سننه»: «وأمن من فتان القبر»^(٢)، وروي بضم الفاء، جمع
(فاتن)، قال القرطبي: ويكون للجنس؛ أي: كل ذي فتنة^(٣).

قال بعض العلماء: المراد بالفتان في الحديث: فتان القبر، من إطلاق
صيغة الجمع على اثنين، أو على أنهم أكثر من ذلك، وقد ورد أن فتاني القبر
ثلاثة أو أربعة.

وقد استدل بهذا الحديث غير واحد بأن المرابط لا يُسأل في قبره
كالشهيد.

(١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٣/ ٧٥٦).

(٢) رواه أبو داود (٢٥٠٠) من حديث فضالة بن عبيد رضي الله عنه، وفيه: «ويؤمن» بدل:
«وأمن».

(٣) انظر: «المفهم» للقرطبي (٣/ ٧٥٦).

قال ولي الدين^(١): المراد به: مساءلة منكر ونكير عليهما السلام.

قال: ويحتمل أن يكون المراد: أنهما لا يجيئان إليه، ولا ينزلان عليه، بل يكفي موته مرابطاً في سبيل الله؛ فإن ذلك شاهد على صحة إيمانه، ويحتمل أنهما يجيئان إليه، لكن يأنس بهما بحيث إنهما لا يضمرانه، ولا يردعانه، ولا يحصل له بسبب مجيئهما فتنة ولا انزعاج.

(رواه)؛ أي: الحديث المشروح (مسلم) في «صحيحه»، واللفظ له، ورواه الترمذي، والنسائي، والطبراني، وزاد: «وبعث يوم القيامة شهيداً»^(٢).



(١) أي: ولي الدين العراقي كما سيذكره في شرح الحديث (٤٣١).

(٢) رواه الترمذي (١٦٦٥)، والنسائي (٣١٦٧)، والطبراني في «المعجم الكبير» (٦٠٧٧).

الْحَدِيثُ الثَّانِي

٤٣٠ - عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه قال: إنَّ رسولَ الله ﷺ قال: «رِبَاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا». أخرجه البخاري^(١).

(عن) أبي العباس (سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه)، تقدمت ترجمته في (فضل المشي إلى الصلاة)، قال: (إن رسول الله ﷺ قال: رباط يوم في سبيل الله) لأجل إخافة أعداء الله (خير من الدنيا)؛ أي: ثواب رباط يوم أفضل من الدنيا (وما عليها)؛ أي: من نعيم الدنيا كلها لو ملكها إنسان فتنعم بها كلها؛ لأنه زائل، ونعيم الآخرة الذي يُنال بثواب الرباط باق، وتقدم الكلام على هذا مستوفى.

(أخرجه البخاري)، ولفظه: «رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها، وموضع سَوَاطِئِ أَحَدِكُمْ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا، وَالرُّوحَةُ بِرُوحِهَا الْعَبْدُ - وفي رواية: أو الغدوة - في سبيل الله خيرٌ من الدنيا وما عليها».

* * *

(١) رواه البخاري (٢٨٩٢).

الْحَدِيثُ الثَّالِثُ

٤٣١ - عن فضالة بن عبيد رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: «مَا مِنْ مَيِّتٍ يَمُوتُ إِلَّا خُتِمَ عَلَى عَمَلِهِ، إِلَّا مَنْ مَاتَ مُرَابِطًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَإِنَّهُ يَنْمُو لَهُ عَمَلُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَأَمِنْ مَنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ». رواه أبو داود والترمذي بمعناه، وقال: حديث حسن صحيح^(١).

(عن فضالة) بفتح الفاء، فصاد معجمة (ابن عبيد) - بضم العين المهملة، مصغر (عبد) - الأنصاري الأوسي، أولُ مشاهده أحد، وشهد ما بعدها، وبائع تحت الشجرة، ثم انتقل من المدينة إلى الشام، فسكن دمشق، وولي القضاء بها لمعاوية زمنَ خروجه إلى صفين، ومات بها في عهد معاوية رضي الله عنه، وقيل: مات سنة ثلاث وخمسين، روى عنه: ميسرة مولا، وغيره.

قال فضالة بن عبيد الأنصاري رضي الله عنه: قال النبي ﷺ: ما من ميت يموت من بني آدم (إلا ختم الله ﷻ على عمله)، فلا يزيد ولا ينمو عمله بعد موته.

(١) رواه أبو داود (٢٥٠٠)، والترمذي (١٦٢١)، وهذا لفظ الطبراني في «المعجم الكبير» (٣١١ / ١٨).

وفي لفظ: «كل ميت يختم على عمله»^(١)؛ أي: على صحيفة عمله، فلا يكتب له بعد موته عمل.

(إلا من مات مرابطاً)؛ أي: ملازماً لثغر الجهاد (في سبيل الله) لإعلاء كلمة الله؛ (فإنه ينمو)؛ أي: يزيد (له عمله)، وفي رواية: «ينمى»^(٢)، وهما لغتان، فلا يختم على عمله، ولا يمتنع عمله من الزيادة، بل لا يزال يزيد عمله، ويكتب له في صحيفته (إلى يوم القيامة)، فإنه إنما ربط نفسه معداً لها للجهاد في سبيل الله تعالى، فلا يزال الثواب المرتب على الجهاد يجري له دائماً، (وأمّن)، وفي لفظ: «وَيُؤَمَّنُ»^(٣) بضم التحتية وفتح الهمزة وتشديد الميم (من فتنة القبر)، وفي لفظ: «من فُتَّانِ القبر»^(٤)؛ أي: من فتانيه منكر ونكير.

قال الشيخ ولي الدين العراقي: يحتمل أن يكون المراد: أن الملكين لا يجيئان إليه، ولا يختبرانه بالكلية، بل يكفي موته مرابطاً في سبيل الله؛ فإن ذلك شاهد على صحة إيمانه، ويحتمل أنهما يجيئان إليه، لكن بحيث إنهما لا يضرائه، ولا يروعانه، ولا يحصل له بسبب مجيئهما فتنة، بل يأنس بهما. انتهى.

(رواه أبو داود والترمذي بمعناه، وقال) الترمذي: (حديث حسن صحيح).

(١) هذا لفظ الترمذي.

(٢) انظر التعليق السابق.

(٣) هذا لفظ أبي داود.

(٤) انظر التعليق السابق.

ورواه الحاكم وقال: صحيح على شرط مسلم، وابن حبان في «صحيحه»،
 وزاد في آخره: قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «المجاهد من جاهدَ
 نفسه لله ﷻ»^(١)، وهذه الزيادة في بعض نسخ الترمذي.
 ورواه الإمام أحمد من حديث عقبة بن عامر الجهني، وإسناده
 صحيح^(٢).

* * *

-
- (١) رواه الحاكم في «المستدرک» (٢٤١٧)، وابن حبان في «صحيحه» (٤٦٢٤).
 (٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٤ / ١٥٠ ، ١٥٧)، وفي إسناده ابن لهيعة. قال
 الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٥ / ٢٨٩): وحديثه حسن.

الْحَدِيثُ الرَّابِعُ

٤٣٢ - عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «مَنْ رَابَطَ لَيْلَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ، كَانَتْ كَأَلْفِ لَيْلَةٍ صِيَامِهَا وَقِيَامِهَا». أخرجه ابن ماجه في «سننه»^(١).

(عن) أمير المؤمنين (عثمان بن عفان رضي الله عنه) قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: من رابط ليلةً واحدةً (في سبيل الله).

قال الدميري: الرباطُ: مراقبة العدو في الثغور المقاربة بلاه.

قال ابن رشد: هو شعبة من شعب الجهاد، وهو ملازمة الثغور لحراسة مَنْ بها من المسلمين^(٢).

وتقدم الكلام على الرباط في أول الباب.

(كانت) تلك الليلة (له)؛ أي: للمرابط (كألف ليلة) في الفضيلة؛ (صيامها)؛ أي: صيام أيامها، (وقيامها)؛ أي: قيام لياليها بالذكر والعبادة.

(١) رواه ابن ماجه (٢٧٦٦).

(٢) انظر: «المقدمات الممهدة» لابن رشد (١ / ٣٦٤).

وقد اختلفوا: هل الرباط أفضل أو الجهاد؟ فذهب ابن عمر رضي الله عنهما إلى أن الرباط أفضل؛ لأن فيه حقن دماء المسلمين، وقيل: الجهاد أفضل؛ لأن فيه الأمرين: حقن دماء المسلمين، وسفك دماء المشركين، وحديث سهل بن سعد رضي الله عنه وغيره الذي فيه: «رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها»^(١)، مما يحتج به على أن الجهاد أفضل؛ لأنه رتب على رباط يوم من الثواب مثل ما رتب على الروحة والغدوة، مع كثرة العمل في اليوم وقلته في الروحة أو الغدوة، ويدل هذا الحديث كغيره على أن اليوم ينطلق عليه رباط وإن كان المستحب أربعين يومًا فصاعدًا.

قال علماؤنا: أقل الرباط ساعة، وتماهه أربعون يومًا، وإن زاد فله أجره، وهو بأشد الثغور خوفًا أفضل، وهو أفضل من المقام بمكة، والصلاة بمكة أفضل من الصلاة بالثغر، نص على ذلك الإمام أحمد.

(أخرجه)؛ أي: الحديث المشروح (ابن ماجه في سننه).

وأخرجه النسائي، والترمذي وقال: حديث حسن غريب، ولفظه عندهما: قال عثمان بن عفان رضي الله عنه: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «رباط يوم في سبيل الله خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل»^(٢)، ورواه الإمام أحمد كذلك^(٣).

وأما حديث سلمان الفارسي المتقدم في أول الباب: «رباط يوم وليلة

(١) تقدم برقم (٤٣٠).

(٢) رواه النسائي (٣١٦٩)، والترمذي (١٦٦٧).

(٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (١ / ٦٥).

خيرٌ من صيام شهر وقيامه»^(١)؛ فلا ينافي ما هنا؛ لأن ما هنا يحمل على الإعلام بالزيادة على الأول.

قال في «الفتح» في شرح حديث سلمان^(٢): وللإمام أحمد، والترمذي، وابن ماجه [عن عثمان]: «رباط يوم في سبيل الله خيرٌ من ألف يوم فيما سواه من المنازل»، قال ابن بزيمة^(٣): ولا تعارض بينهما؛ لأنه يحمل على الإعلام بالزيادة في الثواب على الأول، أو باختلاف العاملين^(٤).

قال البيهقي: أشعر القصد من هذا ونحوه من الأخبار بيان تضعيف أجر الرباط على غيره، وذلك يختلف باختلاف الناس في نياتهم، ويختلف باختلاف الأوقات. انتهى^(٥).

ويختلف - أيضًا - باختلاف الثغور؛ كما مر أنه بأشد الثغور خوفًا أفضل.

وأخرج حديثَ عثمان رضي الله عنه المشروح ابنُ حبان في «صحيحه»،

(١) تقدم برقم (٤٢٩).

(٢) كذا في الأصل، والصواب: «حديث سهل»؛ كما في «الفتح».

(٣) الإمام العلامة أبو محمد عبد العزيز بن إبراهيم بن أحمد القرشي، التميمي، التونسي، المعروف بابن بزيمة، المؤلف، المحصل، الجامع، المحقق، كان جبرًا صوفيًا، عالمًا، فقيهاً، جليلاً، من أئمة المذهب المعتمد عليهم. توفي سنة (٦٧٣هـ). انظر: «نيل الابتهاج» للتركوري (ص: ٢٦٨).

(٤) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٦/ ٨٦).

(٥) انظر: «شعب الإيمان» للبيهقي (٤/ ١٦).

والحاكم، وزاد[١]: «فليُنظر كل امرئ [منكم] لنفسه»^(١)، وهذه الزيادة مدرّجة من كلام عثمان غير مرفوعة، كذا جاءت مبينة من رواية الترمذي، وقال الحاكم: الحديث صحيح على شرط البخاري.



(١) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٤٦٠٩)، والحاكم في «المستدرک» (٢٣٨١).

الْحَدِيثُ الْخَامِسُ

٤٣٣ - عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «مَنْ مَاتَ مُرَابِطًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أُجِرِيَ عَلَيْهِ أَجْرُ عَمَلِهِ الصَّالِحِ الَّذِي كَانَ يَعْمَلُ، وَأُجِرِيَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ، وَأَمِنَ مِنَ الْفَتَنِ، وَبَعَثَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ آمِنًا مِنَ الْفَرْعِ». رواه ابن ماجه أيضًا^(١).

(عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: من مات مرابطًا في سبيل الله؛ أي: مات في حال الرباط، (أُجِرِيَ) بضم الهمزة مبيّنًا لما لم يسم فاعله (عليه)؛ أي: على من مات في حال رباطه (أُجِرَ) بالرفع نائب الفاعل؛ أي: أُجِرَى الله عليه أجر (عمله الصالح) مما يثاب عليه الذي كان يعمل في حال رباطه، وأُجِرَ رباطه.

قال النووي: جريان عمله عليه بعد موته فضيلة مختصة به^(٢).

(وأُجِرِيَ عليه رزقه)، قال القرطبي: يعني: أنه يرزق في الجنة كما يرزق الشهداء الذين تكون أرواحهم في حواصل الطير تأكل

(١) رواه ابن ماجه (٢٧٦٧).

(٢) انظر: «شرح صحيح مسلم» للنووي (١٣ / ٦١).

من ثمر الجنة^(١).

(وَأَمِنْ) من مات في حال الرباط (من الفتان) بفتح الهمزة وكسر الميم كما تقدم، وضبط (الفتان) بفتح الفاء وتشديد المثناة فوق؛ أي: فتان القبر، وتقدم أنه في رواية أبي داود بضم الفاء جمع (فاتن)، وتقدم أنه استدل بهذا الحديث ونحوه غير واحد على أن المرباط لا يُسأل في قبره كالشهيد، وتقدم كلام ولي الدين العراقي قريباً^(٢).

(وبعثه)؛ أي: من مات مربطاً يبعثه (الله) ﷻ (يوم القيامة) من قبره (آمناً) - بمد الهمزة - : ضد الخوف والجزع، (من الفزع) الأكبر؛ كما في حديث أبي الدرداء رضي الله عنه مرفوعاً، ولفظه: «رباط شهر خير من صيام دهر، ومن مات مربطاً في سبيل الله، أَمِنَ من الفزع الأكبر، وَغُدِيَ عليه برزقه، وَرِيحٌ من الجنة، ويجري عليه أجر المرباط حتى يبعثه الله»، رواه الطبراني، ورواته ثقات^(٣)، فهو حديث صحيح.

(رواه) أي: الحديث المشروح (ابن ماجه - أيضاً -) في «سننه»، من آض: إذا رجع؛ أي: كما أنه روى الحديث الذي قبله. قال الحافظ المنذري: رواه بإسناد صحيح.

ورواه الطبراني في «الأوسط» أطول منه، وقال فيه: «والمربط إذا مات

(١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٣/ ٧٥٦).

(٢) تقدم هذا في شرح الحديث (٤٢٩).

(٣) لم نقف عليه عند الطبراني، وأورده المنذري في «الترغيب والترهيب» (٢/ ١٥٥) وعزه للطبراني، وقال: رواه ثقات.

في رباطه، كُتِبَ له أجر عمله إلى يوم القيامة، وغدي عليه وريح برزقه،
ويزوج سبعين حوراء، وقيل له: قف فاشفع إلى أن يفرغ من الحساب»^(١)،
قال: وإسناده مقارب^(٢). والله أعلم.



(١) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٣٢٩٩).

(٢) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ١٥٥).

الْحَدِيثُ السَّادِسُ في (فَضْلِ النَّفَقَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﷺ)

٤٣٤ - عن أبي مسعود الأنصاري رضي الله عنه قال: جَاءَ رَجُلٌ بِنَاقَةٍ مَخْطُومَةٍ، فَقَالَ: هَذِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَكَ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَبْعُمِئَةِ نَاقَةٍ، كُلُّهَا مَخْطُومَةٌ». أخرجه مسلم^(١).

(عن أبي مسعود البدري (الأنصاري) اسمه عقبه بن عمرو، وتقدمت ترجمته في (فضل الصدقة على القرابة)، (ﷺ) قال: جاء رجل) من المسلمين (إلى النبي ﷺ بناقة)، وهي الأنثى من الإبل، وتجمع على نوق وأنوق، ثم استقلوا الضمة على الواو فقدموها، فقالوا: أُونُق، حكاها يعقوب عن بعض الطائيين، ثم عوضوا من الواو ياء، فقالوا: أَيْنُق، ثم جمعوها على أَيْانُق، وقد تجمع الناقة على نَيْاقٍ؛ مثل: ثَمَرَةٍ وَثَمَارٍ، إلا أن الواو صارت ياء لكسر ما قبلها، وأنشد أبو زيد:

أَبْعَدَكَ اللَّهُ مَن نَيْاقٍ

إِنْ لَمْ تُنَجِّينَ مَنَ الْوَيْثَاقِ^(٢)

(١) رواه مسلم (١٨٩٢ / ١٣٢).

(٢) من الرجز، والبيت للقلاخ بن حزن. انظر: «الصحاح» للجوهري (مادة: نوق)، =

(مخطومة)؛ أي : لها خطام يشدُّ رأسها، (فقال) الرجل : (يا رسول الله ! هذه) الناقة صدقة مني (في سبيل الله ﷻ)، (فقال له رسول الله ﷺ : لك) عند الله تعالى (بها يوم القيامة) والجزاء (سبعُمئة ناقة كلها مخطومة) بخطامٍ خيرٍ من خطامها.

(أخرجه مسلم) في «صحيحه».

* * *

الْحَدِيثُ السَّابِعُ

٤٣٥ - عَنْ خُرَيْمِ بْنِ فَاتِكٍ رضي الله عنه قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «مَنْ أَنْفَقَ نَفَقَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ، كُتِبَتْ لَهُ بِسَبْعِمِئَةٍ ضِعْفٍ». رواه النسائي^(١).

(عن) أبي عبدالله - ويقال : أبو يحيى ، ويقال : أبو أيمن - (خُرَيْم) - بضم الخاء المعجمة وفتح الراء وسكون التحتية ، فميم - ابن الأخرم بن شداد بن عمرو (بن فاتك) - بالفاء والتاء الفوقية - ابن القليب - بضم القاف وفتح اللام وسكون التحتية - ابن عمرو بن أسد بن خزيمَةَ الأسديّ ، وقد نسب إلى جده فاتك ، ويقال : إن أباه الأخرم يقال له : فاتك .

شهد بدرًا مع أخيه سبرة - بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة - ابن فاتك ، وقيل : بل إنما أسلم يوم فتح مكة هو وابنه أيمن بن خريم . قال في «جامع الأصول» : والأول أصح .

وعدادُ خريم بن فاتك رضي الله عنه في الشاميين ، وقيل : في الكوفيين ، روى عنه : المعروفُ بنُ سويد ، وشمزُ بن عطية ، والربيع بن عميلة ، وحبيب بنُ

(١) رواه النسائي (٣١٨٦).

النعمان الأسدي^(١).

قال خريم بن فاتك رضي الله عنه : (قال رسول الله ﷺ : من أنفق نفقة في سبيل الله) ؛ أي : في جهاد أو غيره من وجوه القرب ، ولكن كونها في الجهاد أصرح وأقرب ، (كتبت له) تلك النفقة ؛ أي : ضوعفت (بسبعمئة ضعف). أخذ منه بعض العلماء أن هذا نهاية التضعيف ، وهو مأخوذ من قوله تعالى : ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ﴾ [البقرة: ٢٦١] ، ورد على من زعم ذلك بآخر الآية الكريمة ، وهو قوله تعالى : ﴿وَاللَّهُ يُضْعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٦١] ، بدليل ما يأتي في الحديث الآتي .

(رواه النسائي) ، ورواه الإمام أحمد ، والترمذي وقال : حديث حسن ، وابن حبان في «صحيحه» ، والحاكم وقال : صحيح الإسناد^(٢) .

* * *

(١) انظر : «جامع الأصول» لابن الأثير (١٢ / ٣٤٥).

(٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٤ / ٣٤٥) ، والترمذي (١٦٢٥) ، وابن حبان في «صحيحه» (٤٦٤٧) ، والحاكم في «المستدرک» (٢٤٤١).

الْحَدِيثُ الثَّامِنُ

٤٣٦ - عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، وَأَبِي الدَّرْدَاءِ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، وَأَبِي أَمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ، [وَجَابِرِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ، وَعِمْرَانَ بْنِ الْحُصَيْنِ]، كُلُّهُمْ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: مَنْ أَرْسَلَ بِنْفَقَةٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَأَقَامَ فِي بَيْتِهِ، فَلَهُ بِكُلِّ دِرْهَمٍ سَبْعُمِئَةٍ دِرْهَمٍ، وَمَنْ غَزَا بِنَفْسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَأَنْفَقَ فِي وَجْهِهِ ذَلِكَ، فَلَهُ بِكُلِّ دِرْهَمٍ سَبْعُمِئَةِ أَلْفٍ دِرْهَمٍ، ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٢٦١]. رواه ابن ماجه^(١)، وهو رواية الحسن عن هؤلاء الصحابة، وما أظنه سمع من أحدهم.

(عن) أمير المؤمنين (عليّ بن أبي طالب، وأبي الدرداء، وعبدالله بن عمر، [وعبدالله بن عمرو]، وأبي أمامة الباهلي، وأبي هريرة، [وجابر بن عبدالله، وعمران بن الحصين]، كلهم عن النبي ﷺ أنه قال: من أرسل نفقة) كثيرة أو قليلة (في سبيل الله) ﷻ، (وأقام في بيته) فلم يغرّز بنفسه، (فله) من الثواب (بكلّ درهم) أنفق في سبيل الله (سبعمئة درهم، ومن غزا

(١) رواه ابن ماجه (٢٧٦١).

بنفسه في سبيل الله، وأنفق) من خالص ماله (في وجهه ذلك)، وهو الغزو الذي غزاه بنفسه، (فله) من الأجر والثواب؛ أي: يضاعف له الأجر (بكل درهم سبعة ألف درهم، ثم تلا) النبي ﷺ (هذه الآية)، وهي قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾.

(رواه ابن ماجه) عن الخليل بن عبد الله، عن الحسن، وهو معنى قول الحافظ المصنف: (وهو)؛ أي: الحديث المذكور (رواية الحسن) البصري (عن هؤلاء الصحابة) ﷺ.

قال الحافظ المصنف - رحمه الله - : (وما أظنه)؛ أي: الحسن البصري (سمع من أحدهم).

ورواه ابن أبي حاتم عن الحسن البصري، عن عمران فقط^(١).

قال الحافظ المنذري: والحسن لم يسمع من عمران، ولا من ابن عمر، وقال الحاكم: وأكثر مشايخنا على أن الحسن سمع من عمران. انتهى^(٢).

قال الحافظ المنذري: والجمهور على أنه لم يسمع من أبي هريرة رضي الله عنه - أيضاً - ، وقد سمع من غيرهم. انتهى كلام المنذري^(٣).

وتقدم شيء من هذا في ترجمة الحسن البصري في (فضل الصلاة بين العشاءين).

وروى ابن حبان في «صحيحه»، والبيهقي من حديث ابن عمر رضي الله عنهما

(١) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٢٧٣٠).

(٢) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (١٦٢ / ٢).

(٣) المرجع السابق، الموضع نفسه.

قال: لما نزلت: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ وَاللَّهُ يُضْعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٦١]، قال رسول الله ﷺ: «رَبِّ زِدْ أُمَّتِي، فَنَزَلَتْ: ﴿إِنَّمَا يُوفَى الصَّادِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [الزمر: ١٠]»^(١).

وفي «المعجم الكبير» للطبراني عن معاذ بن جبل ؓ: أن رسول الله ﷺ قال: «طوبى لمن أكثر في الجهاد في سبيل الله من ذكر الله، فإن له بكل كلمة سبعين ألف حسنة، كل حسنة منها عشرة أضعاف، مع الذي له عند الله من المزيد»، قيل: يا رسول الله أفرأيت النفقة؟ فقال: «النفقة على قدر ذلك»، قال عبد الرحمن: فقلت لمعاذ: إنما النفقة سبعمئة ضعف، فقال معاذ: قلّ فهمك، إنما ذلك إذا أنفقوها وهم مقيمون في أهلهم غير غزاة، فإذا غزوا وأنفقوا خبأ الله لهم من خزانة رحمته ما ينقطع عنه علمُ العباد وشفّتهم فأولئك حزب الله، وحزب الله هم الغالبون^(٢).

* * *

(١) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٤٦٤٨)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٣٣١٨).

(٢) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٧٧ / ٢٠)، قال المنذري في «الترغيب

والترهيب» (١٦٢ / ٢): وفي إسناده راو لم يسمّ.

الْحَدِيثُ التَّاسِعُ

٤٣٧ - عن أبي أُمّة الباهليّ رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أَفْضَلُ الصَّدَقَاتِ ظِلُّ فُسْطَاطٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَمَنْيَحَةُ خَادِمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَوْ طَرُوقَةٌ فَخَلٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ». رواه الترمذي وقال: حديث حسن صحيح غريب^(١).

(عن أبي أُمّة)، واسمه صُدَيْيٌّ، بضم الصاد المهملة وتشديد الياء التحتية، (الباهليّ رضي الله عنه)، وتقدمت ترجمته في (فضل المشي إلى الصلاة)، (قال: قال رسول الله ﷺ: أفضل الصدقات ظلُّ فُسْطَاطٍ) - بضم الفاء وكسرهما، وسكون السين المهملة، فطاءين مهملتين بينهما ألف ساكنة - في الأصل: المدينة التي فيها مجتمع الناس، وهو - أيضًا - ضرب من الأبنية في السفر دون السراشق، وبه سميت المدينة، وكل مدينة فسطاط، ويقال لمصر والبصرة: الفسطاط، كما في «النهاية»^(٢).

ومعنى هذا الحديث: أن يُنصب خباء للغزاة يستظلون فيه، فهو الخيمة،

(١) رواه الترمذي (١٦٢٧).

(٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣/ ٤٤٥).

ومنه حديث: أنه ﷺ أتى على رجل قد قُطعت يده في سرقة وهو في فسطاط، فقال: «من آوى هذا المصاب؟» فقالوا: خريم بن فاتك، فقال ﷺ: «اللهم بارك على آل فاتك كما آوى هذا المصاب»^(١).

وقوله: (في سبيل الله ﷻ)؛ أي: في زمن الغزو والخروج للجهاد في سبيل الله؛ فإن ذلك إعانة لهم، وتقوية على أعدائهم باستغلالهم من ألم الحر والقر، فحاز الأجر والبر، (ومِنحة خادمٍ في سبيل الله) - بكسر الميم -؛ أي: هبة خادم للمجاهد، أو قرضه، أو إعارته، (أو) منحة ناقة (طروقة فحل في سبيل الله ﷻ)، وهي الحقّة؛ أي: يعلو الفحل مثلها في سنها، (فَعولة) بمعنى (مفعولة)، وكل ناقة طروقة فحلها، وكل امرأة طروقة زوجها.

قال الحافظ المنذري: طروقة الفحل - بفتح الطاء وبالإضافة - : هي الناقة التي صلحت لطرق الفحل، وأقل سنّها ثلاث سنين وبعضُ الرابعة، وهذه هي الحقّة.

قال: ومعنى الحديث: أن يعطي الغازي خادماً أو ناقةً هذه صفتها؛ فإن ذلك أفضل الصدقات. انتهى^(٢).

(رواه الترمذي وقال: حديث حسن صحيح غريب).

ورواه الإمام أحمد في «المسند»^(٣)، ورواه الترمذي - أيضاً - من حديث

(١) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٩١٥٦)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق»

(١٦ / ٣٥٣)، عن إسماعيل، عن أيوب قال: نبئت أن رسول الله ﷺ ...

(٢) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (١٦٤ / ٢).

(٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٢٦٩ / ٥).

عدي بن حاتم رضي الله عنه ^(١).

وروى ابن حبان في «صحيحه»، والبيهقي من حديث أمير المؤمنين عمرَ ابن الخطاب رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: «من أظَلَّ رأسَ غاز، أظله الله يومَ القيامة، ومن جهز غازيًا في سبيل الله، فله مثلُ أجره، ومن بنى لله مسجدًا يذكر فيه اسمُ الله، بنى الله له بيتًا في الجنة» ^(٢).



(١) رواه الترمذي (١٦٢٦).

(٢) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٤٦٢٨)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٩ / ١٧٢).

الْحَدِيثُ الْعَاشِرُ

في (فَضْلِ مَنْ اغْبَرَّتْ قَدَمَاهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَفَضْلِ الْغُبَارِ)

٤٣٨ - عن أبي عبيد الرحمن بن جبر رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «مَنْ اغْبَرَّتْ قَدَمَاهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، حَرَّمَهَا اللَّهُ عَلَى النَّارِ». رواه البخاري^(١).

(عن أبي عبيد) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة، وبالسین المهملة (عبد الرحمن بن جبر) - بفتح الجيم وسكون الموحدة، فراء - ابن عمرو بن زيد بن جُشَم بن حارثة بن الحارث الأنصاري الحارثي المدني، ويقال: أبو عبيد عبد الرحمن بن الجبر بن الحرقة بن الحارث بن الخزرج بن عمرو بن مالك بن الأوس، غلبت عليه كنيته، شهد بدرًا، ومات بالمدينة سنة أربع وثلاثين، ودفن بالبقيع وله سبعون سنة، روى عنه: عباية بن رافع بن خديج.

قال أبو عبيد عبد الرحمن بن جبر رضي الله عنه: عن النبي ﷺ قال: من اغبرت قدماه في سبيل الله ﷻ (حرهما الله ﷻ على النار)، فيه إشارة إلى عظيم قدر التصرف في سبيل الله، فإذا كان مجرد ما يلحق القدم من الغبار يحرم عليها النار، فكيف بمن سعى وبذل جهده واستنفد وسعته في الجهاد

(١) رواه البخاري (٩٠٧)، وفيه «حرمه» بدل: «حرهما».

لإعلاء كلمة الله الملك الجواد؟

يعني: من أصاب قدميه غبار في طرقٍ يطلب فيها رضا الله، فيشمل الجهاد وغيره، وإن كان في الجهاد أبين وأصرح، وكذا في طلب العلم. وقوله: (حرمهما الله على النار)؛ أي: القدمين، وفي لفظ: «حرمه الله على النار»^(١)؛ أي: كله.

(رواه البخاري)، ورواه الإمام أحمد، والترمذي، والنسائي^(٢). وفي لفظ: «ما اغبرت قدما عبد في سبيل الله فتمسَّه النار»، وهو للبخاري بهذا اللفظ^(٣)، ولفظُ النسائي: «من اغبرت قدماه في سبيل الله، فهما حرام على النار»^(٤).



-
- (١) وهذا لفظ البخاري كما تقدمت الإشارة إليه.
- (٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٤٧٩/٣)، والترمذي (١٦٣٢)، والنسائي (٣١١٦).
- (٣) رواه البخاري (٢٨١١).
- (٤) انظر التعليق السابق، وفيه: «فهو حرام» بدل: «فهما حرام»، والذي أشار إليه المؤلف هو لفظ الترمذي.

الْحَدِيثُ الْحَادِي عَشَرَ

٤٣٩ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا يَجْتَمِعُ غَبَارٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَدُخَانُ جَهَنَّمَ فِي وَجْهِ رَجُلٍ أَبَدًا، وَلَا يَجْتَمِعُ الشُّعْ وَالْإِيمَانُ فِي قَلْبِ عَبْدٍ أَبَدًا». رواه النسائي، وروى الترمذي ذكر الغبار ونحوه وقال: حديث حسن صحيح^(١).

وروى ابن ماجه: «لَا يَجْتَمِعُ غَبَارٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَدُخَانُ جَهَنَّمَ فِي جَوْفِ عَبْدٍ مُسْلِمٍ»^(٢).

(عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: لَا يَجْتَمِعُ غَبَارٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؛ أَي: ثَارَ وَنَشَأَ الْغَبَارُ مِنَ الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، حَتَّى عَلَى وَجْهِ الْمُجَاهِدِ وَبَدَنِهِ، (وَدُخَانُ جَهَنَّمَ) الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ (فِي وَجْهِ رَجُلٍ) وَاحِدٍ (أَبَدًا)؛ لِأَنَّ دُخَانَ جَهَنَّمَ أَثَرَ غَضَبِ اللَّهِ وَعِقَابِهِ، وَذَلِكَ لِلْكَفَارِ وَالْعَصَاةِ مِنْ أَهْلِ الظُّلْمِ وَكِبَائِرِ الذُّنُوبِ، وَالْغَبَارُ الَّذِي عَلَى وَجْهِ الْمُجَاهِدِ شَاهِدٌ عَلَى صِدْقِ إِيْمَانِهِ وَبَذْلِ نَفْسِهِ فِي مَرْضَاةِ اللَّهِ لِإِعْلَاءِ كَلِمَتِهِ، وَكُمْدِ أَعْدَائِهِ، فَبَيْنَهُمَا مَنْ

(١) رواه النسائي في «السنن الكبرى» (٤٣١٩)، والترمذي (١٦٣٣).

(٢) رواه ابن ماجه (٢٧٧٤).

البون تمام المضادة.

(ولا يجتمع الشح): وهو غاية البخل، وتقدم الكلام عليه، والفرق بينه وبين البخل: أن الشح: شدة الحرص على الشيء، والإحفاء في طلبه، والاستقصاء في تحصيله، وجشع النفس عليه. والبخل: منع إنفاقه بعد حصوله، وحبه وإمساكه، فهو شحيح قبل حصوله، بخيل بعد حصوله، فالبخل ثمره الشح، والشح يدعو إلى البخل، وتقدم الكلام عليه.

(والإيمان) بالله ورسوله، وبما جاء به ﷺ في الكتاب والسنة (في قلب عبد أبداً)؛ لأن الشح ينشأ عن سوء الظن بالله تعالى، وقد قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الحشر: ٩]، وكان عبد الرحمن بن عوف، أو سعد بن أبي وقاص يطوف بالبيت وليس له دأب إلا هذه الدعوة: رَبِّ قِنِي شَحَّ نَفْسِي، رب قني شح نفسي، فقليل له: أما تدعو بغير هذه الدعوة؟ فقال: إذا وُقِيت شح نفسي، فقد أفلحت^(١).

(رواه النسائي)، ورواه الحاكم، ولفظه: عن النبي ﷺ: «لا يجتمعان في النار اجتماعاً يضر أحدهما الآخر: مسلم قتل كافراً، ثم سدد المسلم وقارب، ولا يجتمعان في جوف عبد: غبار في سبيل الله، ودخان جهنم، ولا يجتمعان في قلب عبد: الإيمان، والشح»، وقال الحاكم: صحيح على شرط مسلم^(٢)، وقال النسائي: «الإيمان والحسد»^(٣).

(١) رواه الفاكهي في «أخبار مكة» (١/ ٢٢٨)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٢٩٤/ ٣٥).

(٢) رواه الحاكم في «المستدرک» (٢٣٩٤).

(٣) رواه النسائي (٣١٠٩).

وصدرُ الحديث في مسلم، ولفظه: «لا يجتمع كافر وقاتله في النار أبداً»^(١).

وفي لفظ: «لا يجتمعان في النار أبداً اجتماعاً يضربُ أحدهما الآخر»، قيل: من هما يا رسول الله؟ قال: «من قتل كافراً ثم سدد»^(٢).

قال الحافظ المصنف - رَوَّحَ اللهُ روحه - : (وروى) أبو عيسى (الترمذي) في «سننه» (ذكر الغبار ونحوه)؛ أي: نحو ما رواه النسائي، ولفظه: عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يُلْجُ النارَ رجلٌ بكى من خشية الله حتى يعودَ اللبنُ في الضرع، ولا يجتمع غبار في سبيل الله ونار جهنم»، (وقال) الترمذي: هذا (حديث حسن صحيح)^(٣).

قال الحافظ: وروى ابن ماجه: (لا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في جوف عبد مسلم).

وعند الطبراني والبيهقي من حديث أبي أمامة رضي الله عنه مرفوعاً: «ما من رجل يغبرُ وجهه في سبيل الله إلا أَمَّنَه اللهُ دخانَ النار يوم القيامة، وما من رجل يغبرُ قدماه في سبيل الله إلا أَمَّنَ اللهُ قدميه النار يوم القيامة»^(٤).

(١) رواه مسلم (١٨٩١ / ١٣٠).

(٢) رواه مسلم (١٨٩١ / ١٣١).

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٧٤٨٢)، والبيهقي في «شعب الإيمان»

(٤٢٩٦). قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٥ / ٢٨٧): فيه جميع بن ثوب،

وهو متروك.

وأخرج الإمام أحمد، والحاكم بإسناد رواه ثقات، عن أبي الدرداء رضي الله عنه،
يرفع الحديث إلى النبي ﷺ، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يجمع الله ﷻ في
جوف عبد غباراً في سبيل الله ودخان جهنم، ومن اغبرت قدماه في سبيل الله
باعده الله منه النار يوم القيامة مسيرة ألف عام للراكب المستعجل، ومن جرح
جراحة في سبيل الله، ختم الله له بخاتم الشهداء، له نور يوم القيامة، لونها
مثل لون الزعفران، وريحها مثل ريح المسك، يعرفه بها الأولون والآخرون،
يقولون: فلان عليه طابع الشهداء، ومن قاتل في سبيل الله فواق ناقة، وجبت
له الجنة»^(١).



(١) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٤٤٤ / ٦)، ولم نقف عليه عند الحاكم.

الْحَدِيثُ الثَّانِي عَشَرَ

٤٤٠ - عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ رَاحَ رُوحَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ، كَانَ لَهُ بِمِثْلِ مَا أَصَابَهُ مِنَ الْغُبَارِ مِسْكًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ». رواه ابن ماجه في «سننه»^(١).

(عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: من راح رُوحَةً فِي سَبِيلِ)؛ أي: في الجهاد، تقدم الكلام على الروحة وأنها - بفتح الراء - : المرة الواحدة من المجيء، (كان له بمثل ما أصابه من الغبار)؛ أي: غبار التراب (مسكًا يوم القيامة)؛ أي: يكون مما أعدّه الله له يوم القيامة من النعم بقدر ذلك الغبار الذي أصابه في المعركة مسكًا. رواه ابن ماجه في «سننه»).

ورواه - أيضًا - الحافظ المصنف في «المختارة»، وإسناده حسن^(٢). وفي فضل الغبار عدة أخبار عن النبي المختار، وأصحابه الأبرار، ولما كتب الفضيل بن عياض - قدس الله سره - للإمام عبدالله بن المبارك يلومه على

(١) رواه ابن ماجه (٢٧٧٥).

(٢) رواه المقدسي في «الأحاديث المختارة» (٢١٩٢).

التخلف عن الحج، وكان الفضيل مجاوراً بمكة المشرفة، وبها مات سنة سبع
وثمانين ومئة، - رحمه الله، ورضي عنه -، وكان الإمام عبدالله بن المبارك
بمرو، سنة يحج بيت الله الحرام ويزور النبي عليه السلام، وسنة يغزو في
سبيل الله للجهاد لإعلاء كلمة الله، أجابه عبدالله بن المبارك - قدس الله روحه،
ورضي عنه - بهذه الأبيات:

يا عابدَ الحرمين لو أبصرتنا
لعلمتَ أنك بالعبادة تلعبُ
من كان يخضب كَفَّهُ بدمائه^(١)
فنحورُنا بدمائنا تتخضب
وغبارُ خيل الله في أنفِ امرئٍ
ودخان نار جهنم لا تذهب^(٢)
هذا كتابُ الله يحكمُ بيننا
ليس الشهيدُ كغيره^(٣) لا يكذبُ^(٤)

(١) كذا في الأصل، وفي «تاريخ دمشق»: «يخضب خده بدموعه»، وفي «طبقات الشافعية»: «يخضب جده بدموعه».

(٢) كذا في الأصل، وفي «تاريخ دمشق»، و«طبقات الشافعية»: لا يستوي وغبار خيل الله في أنف امرئٍ ودخان نار تلهب

(٣) كذا في الأصل، وفي «تاريخ دمشق»، و«طبقات الشافعية»: «بميت».

(٤) من الكامل، ورى هذه القصة ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٣٢/ ٤٤٩)، والسبكي في «طبقات الشافعية الكبرى» (١/ ٢٨٦).

توفي الإمام عبدالله سنة إحدى وثمانين ومئة، رحمه الله، ورضي عنه.
قال إسماعيل بن عياش: ما على وجه الأرض مثل عبدالله بن المبارك^(١).



(١) رواه الخطيب في «تاريخ بغداد» (١٥٧ / ١٠).

الْحَدِيثُ الثَّلَاثُ عَشَرَ في (فَضْلِ الْحَرَسِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﷺ)

٤٤١ - عن أبي ریحانة رضي الله عنه قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول :
« حُرِّمَتْ عَيْنٌ عَلَى النَّارِ سَهْرَتْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ». رواه النسائي في
«سننه»^(١).

(عن أبي ریحانة) - بفتح الراء وسكون التحتية، فحاء مهملة، فألف ساكنة، فنون، فهاء تأنيث - اسمه شمعون بنُ زيد، ويقال : سمعون - بالسين المهملة، والأول أصح - ابنِ خُنافة - بالخاء المعجمة المضمومة وتخفيف النون، وبالفاء - القُرْظِي - بضم القاف وفتح الراء، وبالفاء المعجمة - الأنصاري، حليفٌ لهم، ويقال له : مولى رسول الله ﷺ، كانت ابنته ریحانة سُرِّية النبي ﷺ، وكان من الفضلاء الزاهدين في الدنيا، نزل الشام.

روى عنه : عمرو بنُ مالك، وشهر بن حوشب، وغيرهما، هذا قول ابن عبد البر في الأسماء، وقال في الكنى : يقال له : الأزدي، ويقال له : الدوسي، ويقال فيه : سمعون - بالسين - ، وبالمعجمة أكثر^(٢).

(١) رواه النسائي (٣١١٧) و«السنن الكبرى» (٤٣٢٥).

(٢) انظر : «الاستيعاب» لابن عبد البر (٢ / ٧١١، ٤ / ١٦٦١)، وفيه : =

وقال غيره: الصحيح أن شمعون هو والد مارية سرية النبي ﷺ، وأن والد ريحانة اسمه عمرو بن خُنافة.

روى أبو ريحانة (رضي الله عنه) عن النبي ﷺ قال: حرمت على النار، فلا تحرقها، ولا تعذبها، ولا تؤذيها، (عينٌ سهرت في سبيل الله ﷻ)؛ أي: في الحرس في الرباط أو القتال.

(رواه النسائي في «سننه الكبرى».)

ورواه الإمام أحمد، ولفظه: قال أبو ريحانة (رضي الله عنه): كنّا مع رسول الله ﷺ في غزوة، فأتينا ذات يوم على شرف، فبتنا عليه، فأصابنا برد شديد، حتى رأيت من يحفر في الأرض حفرة يدخل فيها ويلقي عليه الحجفة - يعني: الترس - فلما رأى رسول الله ﷺ ذلك من الناس قال: «مَنْ يحرسنا الليلة وأدعو له بدعاء يكون فيه فضل؟» فقال رجل من الأنصار: أنا يا رسول الله، فقال: «ادنه»، فدنا، فقال: «من أنت؟» فتسمى له الأنصاري، ففتح رسول الله ﷺ بالدعاء فأكثر منه، قال أبو ريحانة: فلما سمعت ما دعا به النبي ﷺ، قلت: أنا رجل آخر، فقال: «ادنه»، فدنوت، فقال: «من أنت؟» فقلت: أنا أبو ريحانة، فدعا لي بدعاء هو دون ما دعا للأنصاري، ثم قال: «حُرِّمَت النارُ على عين دمعت أو بكت من خشية الله، وحُرِّمَت النارُ على عين سهرت في سبيل الله»، وقال: وحُرِّمَت النارُ على عين أخرى ثالثة لم يسمعها محمد بن سمير، ورواه الإمام أحمد ثقات^(١)، ورواه النسائي ببعضه، والطبراني في

= شمعون بن يزيد.

(١) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٤ / ١٣٤).

«الكبير» و«الأوسط»^(١)، ورواه الحاكم وقال: صحيح الإسناد^(٢).

قلت: وفي رواية الحاكم والطبراني بعد ذكر العينين: «وَحُرِّمَتِ النَّارُ عَلَى عَيْنِ غَضَّتْ عَنْ مَحَارِمِ اللَّهِ، أَوْ عَيْنٌ فُقِئَتْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ».

وفي حديث ابن عباس رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «عينان لا تمسهما النار: عين بكت من خشية الله، وعين باتت تحرس في سبيل الله»، رواه الترمذي، وقال: حسن غريب^(٣).

ورواه المصنف الحافظ في «المختارة»، وأبو يعلى في «مسنده»^(٤).

وفي رواية: «عينان لا تصيبهما النار: عينٌ بكت في جوف الليل خشيةً من الله، وعين باتت تحرس في سبيل الله»^(٥).

وفي «أوسط الطبراني» من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعاً: «عينان لا تريان النار... الحديث، إلا أنه قال: «وعين باتت تكلاً في سبيل الله»^(٦).

(١) رواه النسائي (٨٨٦٩)، والطبراني في «المعجم الأوسط» (٨٧٤١)، ولم نقف عليه في «المعجم الكبير» من حديث أبي ریحانة رضي الله عنه، بل رواه (٤١٦/١٩) من حديث معاوية بن حيدة رضي الله عنه مختصراً.

(٢) رواه الحاكم في «المستدرک» (٢٤٣٢).

(٣) رواه الترمذي (١٦٣٩).

(٤) رواه المقدسي في «الأحاديث المختارة» (١٨٧/٦)، وأبو يعلى في «مسنده» (٤٣٤٦)، من حديث أنس رضي الله عنه.

(٥) رواه أبو بكر الشافعي في «الغيلانيات» (٣٠٨)، والشجري في «الأمالی» (٢٧٤/١)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٤٤٦/٣٨)، من حديث العباس رضي الله عنه.

(٦) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٥٧٧٩).

وفي حديث أبي هريرة عند الحاكم - وفيه انقطاع - مرفوعاً: «حرم على عيين أن تنالهما النار: عين بكت من خشية الله، وعين باتت تحرس الإسلام وأهله من الكفر»^(١).

وروى الأصبهاني^(٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: «كلُّ عينٍ باكيةٌ يوم القيامة إلا عيناً غَضَّتْ عن محارم الله، وعيناً سهرت في سبيل الله، وعيناً خرج منها مثلُ رأسِ الذبابِ [دمعة] من خشية الله»^(٣).



(١) رواه الحاكم في «المستدرک» (٢٤٣١).

(٢) شيخ الإسلام أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد الأصبهاني، قال الذهبي: الإمام، الحافظ، الثقة، العلامة، سبط الزاهد محمد بن يوسف البناء، كان أبوه من علماء المحدثين والرحالين، فاستجاز له جماعة من كبار المسندين. توفي سنة (٤٣٠هـ). انظر: «سير أعلام النبلاء» للذهبي (١٧/٤٥٣).

(٣) رواه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (٣/١٦٣)، قال المناوي في «فيض القدير» (٢٨/٥): رمز المصنف لحسنه.

الْحَدِيثُ الرَّابِعُ عَشَرَ

٤٤٢ - عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: حَرَسُ لَيْلَةٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَفْضَلُ مِنْ صِيَامِ رَجُلٍ وَقِيَامِهِ فِي أَهْلِهِ أَلْفَ سَنَةٍ، السَّنَةُ ثَلَاثُمِئَةِ يَوْمٍ، وَالْيَوْمُ كَأَلْفِ سَنَةٍ». رواه ابن ماجه ^(١).

(عن) أبي حمزة (أنس بن مالك رضي الله عنه) قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: حرسُ الإسلامِ وأهله (ليلةً) واحدةٍ (في سبيلِ الله) من أعداءِ الله تعالى (أفضلُ من صيامِ رجلٍ وقِيامِهِ في) حالِ كونه في (أهله أَلْفَ سنة، السَّنَةُ ثلاثمئة يوم، واليومُ كألف سنة).

قال الذهبي في «الميزان»: هذه عبارة عجيبة، لو صحت لكان مجموع ذلك الفضل ثلاثمئة ألف ألف سنة، وستين ألف ألف سنة، ولكن في سنده سعيد، ضعفه أبو زرعة وغيره ^(٢).

وقال ابن عساكر في تاريخه: قال أبو محمد بن أبي حاتم: سألت أبي عن سعيد بن خالد بن أبي طویل، قال: لا أعلمه روى عنه غيرُ محمد بن

(١) رواه ابن ماجه (٢٧٧٠).

(٢) انظر: «ميزان الاعتدال» للذهبي (١٩٥ / ٣).

شعيب بن شابور^(١)، ولا يشبه حديثه حديث أهل الصدق، هو منكر الحديث، وأحاديثه عن أنس لا تعرف^(٢).

وقال ابن حبان: يروي عن أنس ما لا يُتَابَع عليه، ولا يجوز الاحتجاج به^(٣).

(رواه ابن ماجه)، قال الحافظ المنذري: ويشبه أن يكون موضوعاً^(٤).

وقال الطبراني في «الكبير»: رواه العقيلي عن محمد بن شعيب^(٥) بن شابور، عن سعيد بن خالد بن أبي طویل، عن أنس، وابن شابور لا شيء، وسعيد قال أبو حاتم: منكر، لا يشبه حديثه حديث أهل الصدق، وأحاديثه عن أنس لا تعرف. انتهى.

فالحديث غير ثابت، ورواه أبو يعلى مختصراً قال: «من حرس ليلة على ساحل البحر، كان أفضل من عبادته في أهله ألف سنة»^(٦).

نعم حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله يقول: «حرس ليلة في سبيل الله أفضل من ألف ليلة يقام ليلها ويصام نهارها»، رواه

(١) في الأصل: «شبيب بن سابور»، والتصويب من «تاريخ دمشق».

(٢) انظر: «تاريخ دمشق» لابن عساكر (٤٩ / ٢١).

(٣) انظر: «المجروحين» لابن حبان (٣١٧ / ١)، وفيه: لا يحل الاحتجاج به إلا فيما وافق الثقات من الروايات.

(٤) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (١٥٩ / ٢).

(٥) في الأصل: «محمد بن محمد»، والتصويب من «الضعفاء» للعقيلي (١٠٢ / ٢).

(٦) رواه أبو يعلى في «مسنده» (٣٩٧٤).

الحاكم وقال: صحيح الإسناد^(١)، ورواه الطبراني والبيهقي بإسناد حسن^(٢).

أخرج الإمام أحمد، وأبو يعلى، والطبراني من حديث معاذ بن أنس رضي الله عنه، عن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ حَرَسَ مِنْ وَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - مَطْوَعًا، لَا يَأْخُذُهُ سُلْطَانٌ، لَمْ يَرِ النَّارَ بِعَيْنِيهِ إِلَّا تَحَلَّةَ الْقَسَمِ؛ فَإِنَّ اللَّهَ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - يَقُولُ: ﴿وَأِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ [مريم: ٧١]»^(٣).

و(تحلة القسم) - بفتح التاء الفوقية، وكسر الحاء المهملة، وتشديد اللام بعدها تاء تأنيث - معناه: تكفير القَسَم، وهو اليمين.

وأخرج الحاكم - وقال: صحيح على شرط البخاري - عن ابن عمر رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: «أَلَا أُنبِّئُكُمْ بَلِيلَةَ أَفْضَلِ مِنْ لَيْلَةِ الْقَدَرِ؟ حَارِسٌ حَرَسَ فِي أَرْضٍ خَوْفٍ لَعَلَّهُ أَنْ لَا يَرْجَعَ إِلَى أَهْلِهِ»^(٤).



(١) رواه الحاكم في «المستدرک» (٢٤٢٦).

(٢) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٤٥)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٤٢٣٤).

(٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٤٣٨ / ٣)، وأبو يعلى في «المفارید» (ص: ٢٧)، والطبراني في «المعجم الكبير» (١٨٥ / ٢٠).

(٤) رواه الحاكم في «المستدرک» (٢٤٢٤)، قال: وقد أوقفه وكيع بن الجراح عن ثور، وفي يحيى بن سعيد قدوة.

الْحَدِيثُ الْخَامِسُ عَشَرَ فِي (فَضْلِ الصَّوْمِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﷻ)

٤٤٣ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، بَاعَدَهُ اللَّهُ مِنْ جَهَنَّمَ مَسِيرَةَ سَبْعِينَ خَرِيفًا». رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ، وَالتِّرْمِذِيُّ^(١). وَتَقَدَّمَ فِي الصَّوْمِ حَدِيثُ أَبِي سَعِيدٍ، وَحَدِيثُ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رضي الله عنه.

(عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: من صام يومًا واحدًا في سبيل الله)؛ أي: في الغزو.

قال النووي: فيه فضيلة الصيام في سبيل الله، وهو محمول على مَنْ لَا يَتَضَرَّرُ بِهِ، وَلَا يُفَوِّتُ بِهِ حَقًّا، وَلَا يَخْتَلُّ بِهِ قِتَالُهُ، وَلَا غَيْرُهُ مِنْ مَهْمَاتِ غَزْوِهِ^(٢).

(باعده الله من جهنم مسيرة سبعين خريفًا)؛ أي: عامًا، ومعناه: المباعدة عن النار والمعافة منها؛ أي: باعده من النار مسافة تقطع في سبعين سنة، والمراد بالسبعين هنا التكرير؛ بدليل حديث معاذ بن أنس رضي الله عنه عند أبي

(١) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٣٥٧ / ٢)، والترمذي (١٦٢٢).

(٢) انظر: «شرح صحيح مسلم» للنووي (٣٣ / ٨).

يعلى قال : قال رسول الله ﷺ : «من صام يوماً في سبيل الله في غير رمضان ، بعد من النار مئة عام سير المضمّر الجواد»^(١) .

وفي حديث عمرو بن عبسة ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : «مَنْ صام يوماً في سبيل الله ، بُعِدَتْ منه النَّارُ مسيرةَ مئة عام» ، رواه الطبراني في «الكبير» و«الأوسط» بإسناد لا بأس به^(٢) .

ورواه في «الكبير» من حديث أبي أمامة ؓ ، إلا أنه قال فيه : «بَعَدَ اللهُ وجهه عن النار مسيرةَ مئة عام ركضَ الفرس الجواد المضمّر»^(٣) ، ورواه النسائي من حديث عُقبة ؓ^(٤) ، إلا أنه لم يقل فيه : (ركض الفرس . . . إلى آخره) .

(رواه) ؛ أي : حديث أبي هريرة المشروح (الإمام أحمد) ، (والترمذي) ، وفي لفظ من حديث أبي هريرة ؓ : أن رسول الله ﷺ قال : «من صام يوماً في سبيل الله ، زحزح الله وجهه عن النار بذلك اليوم سبعين خريفاً» ، رواه النسائي بإسناد حسن ، والترمذي ، وابن ماجه^(٥) .

(١) رواه أبو يعلى في «مسنده» (١٤٨٦) ، ولفظه : «المضمّر المجيد» ، وفيه زيان بن

فائد ، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣ / ١٩٤) : فيه كلام كثير ، وقد وثق .

(٢) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٣٢٤٩) ، ولم نقف عليه في «المعجم الكبير» .

(٣) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٧٨٠٦) ، وفيه : مطرح ، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣ / ١٩٤) : وهو ضعيف .

(٤) رواه النسائي (٢٢٥٤) .

(٥) رواه النسائي (٢٢٤٤) ، والترمذي (١٦٢٢) ، وابن ماجه (١٧١٨) .

قال الحافظ المصنف - رحمه الله، ورضي عنه - : (و) قد (تقدم في) فضل (الصوم حديثُ أبي سعيد) الخدري رضي الله عنه، ولفظه: عن أبي سعيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من عبد يصوم يوماً في سبيل الله تعالى، إلا باعد الله بذلك اليوم وجهه عن النار سبعين خريفاً»، رواه البخاري، ومسلم، والترمذي، والنسائي^(١).

(و) تقدم حديث (عُقبة بن عامر) رضي الله عنه، ولفظه ما ذكرناه آنفاً: «من صام يوماً في سبيل الله، باعد الله منه جهنم مسيرة مئة عام»، رواه النسائي^(٢)، وقد تقدم شرحهما هناك، وأن المراد بقوله ﷺ: «في سبيل الله»؛ أي: في طاعته وابتغاء وجهه، أو في الغزو، ويشهد للأول ما رواه الإمام أحمد في «المسند» عن النبي ﷺ: «من صام يوماً ابتغاء وجه الله، بعّده الله عن نار جهنم كبعد غُرَاب طار وهو فرخ حتى مات هرمًا»^(٣)، ورواه أبو يعلى، والطبراني في «الأوسط» عن سلمة بن قيصر^(٤)، وأما رواية الإمام أحمد، فمن حديث أبي هريرة.

(١) تقدم برقم (١٩٨)، والحديث رواه البخاري (٢٨٤٠)، ومسلم (١١٥٣/١٦٧)، والترمذي (١٦٢٣)، والنسائي (٢٢٤٥).

(٢) تقدم برقم (١٩٩)، والحديث رواه النسائي (٢٢٥٤).

(٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٥٢٦/٢)، وفيه ابن لهيعة، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٨١/٣): فيه كلام.

(٤) رواه أبو يعلى في «مسنده» (٩٢١)، والطبراني في «المعجم الأوسط» (٣١١٨) إلا أنه قال: سلامة بن قيصر، وفي إسناده ابن لهيعة عن زبان بن فائد، وقد تقدم الكلام عليهما قريباً.

وفي «مختصر فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية» - قدس الله روحه - :
 قوله ﷺ: «من صام يوماً في سبيل الله، بعُد الله وجهه عن النار سبعين خريفاً»^(١)، هو الصوم^(٢) في الجهاد قبل لقاء العدو، وقيل: قرب لقائه.
 قال: وقد يدخل في هذا سفرُ الحج؛ لأنه في سبيل الله.
 وقيل: (سبيل الله): طريقه، والمراد: إخلاصه لله تعالى وإن كان في
 المقام. انتهى^(٣). والله أعلم.

* * *

-
- (١) رواه البخاري (٢٨٤٠) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه .
 (٢) كذا في الأصل، وفي «مختصر الفتاوى»: «السفر» .
 (٣) انظر: «مختصر الفتاوى المصرية لابن تيمية» للبعلي (ص: ٧٣).

الْحَدِيثُ السَّادِسُ عَشَرَ

٤٤٤ - عَنْ أَبِي أَمَامَةَ رضي الله عنه، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، جَعَلَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّارِ خَنْدَقًا كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: غَرِيبٌ^(١).

(عن أبي أمامة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: من صام يومًا في سبيل الله، جعل الله ﷻ (بينه)؛ أي: بين الصائم يومًا في سبيل الله - تبارك وتعالى - وبين النار)؛ أي: نار جهنم (خندقًا).

أصلُ الخندق - بفتح الخاء المعجمة وسكون النون وفتح الدال المهملة، فقف ؛ كجعفر - : الحفر حول أسوار المدن.

قال في «القاموس»: وهو: مُعَرَّبٌ (كُنْدَةٌ)^(٢).

وذكر الطبري أن أول من خندق الخنادق: منوشهر بن إيرج^(٣)، وإلى رأس ستين من ملكه بُعث موسى عليه السلام^(٤).

(١) رواه الترمذي (١٦٢٤).

(٢) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزآبادي (مادة: خندق).

(٣) من ملوك الفرس القدماء. انظر: «البداءة والنهاية» (١ / ٢٩٩).

(٤) انظر: «تاريخ الطبري» (١ / ٢٢٨).

و(منوشهر): بميم مفتوحة، فنون، فواو، فشين معجمة، فهاء ساكنة، فراء.

و(إيرج) بهمزة في أوله مكسورة، فتحتية، فراء، فجيم.

والمراد في الحديث: أن المسافة التي بين من صام في سبيل الله وبين جهنم مانعة لها من الوصول إليه غاية المناعة؛ كمنع الخندق المحفور حول السور من وصول طالبيه إليه، وأما بعدها عنه، فهي (كما بين السماء والأرض)، وقد ثبت أنها مسيرة خمسمئة عام^(١).

(رواه الترمذي) عن الوليد بن جميل، عن القاسم، عنه، (وقال): حديث (غريب).

ورواه الطبراني في «الأوسط» و«الصغير» بإسناد حسن من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه، عن النبي ﷺ بلفظه^(٢).

قال الحافظ المنذري في «ترغيبه»: قد ذهب طوائف من العلماء إلى أن هذه الأحاديث جاءت في فضل الصوم في الجهاد، ويؤب على هذا الترمذي وغيره، - وهو ظاهرُ صنيع الحافظ المصنف رحمه الله، ورضي عنه -، وذهبت طائفة إلى أن كل الصوم في سبيل الله إذا كان خالصاً لوجه الله تعالى. انتهى^(٣).

(١) في بعض الروايات: «سبعين سنة»، وفي رواية أخرى: «مئة سنة»، وفي هذه الرواية: «خمس مئة عام»، مما يدل على أن المقصود هو البعد عن جهنم بعداً كبيراً جداً، وليس المقصود المسافة بحد ذاتها. والله أعلم.

(٢) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٣٥٧٤)، و«المعجم الصغير» (١/ ٢٧٣).

قال المنذري في «الترغيب والترهيب» (٢/ ٥٢): إسناده حسن.

(٣) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ٥٣).

والمراد بمراعاة الشروط التي ذكرناها؛ من كونِ الغازي لا يتضرر بالصوم، ولا يفوت به حقاً، ولا يختلُّ به قتالُه، ولا يضعف عن شيء من مهمات غزوه . والله تعالى الموفق .



بَابُ
(فَضْلِ الرَّمِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﷻ)
وَفَضْلِ الْجِرَاحَةِ وَفَضْلِ مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﷻ
فُؤَادَ نَاقَةٍ

وذكر الحافظ المصنف - رحمه الله، ورضي عنه - فيه سبعة أحاديث :

الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ

٤٤٥ - عن أبي نجیح السُّلَمِيِّ - وهو عمرو بن عبسَةَ ﷺ - قال :
سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : «مَنْ رَمَى بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَلَغَ، فَهُوَ
عَدْلٌ مُحَرَّرٌ». رواه النَّسَائِيُّ^(١)، وروى التِّرْمِذِيُّ طرفاً مِنْهُ وَصَحَّحَهُ^(٢)،
وَفِي رِوَايَةٍ لِلنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَهَ : «فَبَلَغَ الْعَدُوَّ، أَخْطَأَ أَوْ أَصَابَ، كَانَ لَهُ
عَدْلٌ رَقَبَةٌ»^(٣)، وَفِي رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ : «بَلَغَ الْعَدُوَّ أَوْ لَمْ يَبْلُغْ، كَانَ كَعَتَقِ
رَقَبَةٍ»^(٤).

(١) رواه النسائي (٣١٤٣).

(٢) رواه الترمذي (١٦٣٨).

(٣) رواه النسائي (٣١٤٥)، وابن ماجه (٢٨١٢).

(٤) رواه النسائي (٣١٤٢).

(عن أبي نَجِيج) - بفتح النون وكسر الجيم، فتحتية ساكنة، فحاء مهملة -، ويقال: أبو شعيب، (السلمي) نسبة لأحد أجداده، وهو سُليم بضم السين المهملة وفتح اللام، (وهو عمرو بن عَبْسة) بفتح العين المهملة وفتح الموحدة، فسين مهملة، فهاء تأنيث، وتقدّمت ترجمته في أول الكتاب في (فضل الوضوء)، (ﷺ)، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: من رمى بسهم ولو واحد (في سبيل الله) لأجل نكاية أعداء الله، (فبلغ) العدو، (فله)؛ أي: الرامي السهم الذي رمى به ولو لم يبلغ العدو (درجة في الجنة)، ويأتي أن ما بين الدرجتين خمسمئة عام.

(قال) عمرو بن عبسة ﷺ: (وسمعت النبي ﷺ يقول: من رمى بسهم، فهو عدل)؛ أي: مثل (محرر)؛ أي: زنته؛ يعني: كان له كعتق رقبة مؤمنة، كما يأتي.

(رواه النسائي، و) رواه (ابن ماجه) بلفظ: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من رمى العدو بسهم»^(١)، (فبلغ) سهمه (العدو)؛ أي: وصلهم فأراعهم، (أخطأ) السهم الذي بلغ العدو، (أو أصاب) أحداً منهم، (كان) ذلك (له عدل رقبة)، وفي لفظ: «أصاب أو أخطأ»^(٢)، بتقديم: (أصاب).

(وفي رواية النسائي) بلفظ: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من شاب شية في الإسلام، كانت له نوراً يوم القيامة، ومن رمى بسهم في سبيل الله، (بلغ)، وفي لفظ: «فبلغ»^(٣)؛ أي: السهم (العدو) من الكفار، (أو لم يبلغ)

(١) رواه ابن ماجه (٢٨١٢).

(٢) هذا لفظ ابن ماجه. انظر التعليق السابق.

(٣) رواه النسائي في «السنن الكبرى» (٤٣٥٠).

العدو، بل قصر عن بلوغه العدو، (كان ذلك له كعتق رقبة) في الأجر والثواب؛ لأنه وإن قصر سهمه، أو شطح بنحو ريح، فإنه قصد نكاية العدو برميّه، والأعمال بالنيات.

وتمام الحديث: «ومن أعتق رقبة مؤمنة، كانت فداءه من النار عضوًا بعضو»^(١).

قال الحافظ المنذري: رواه النسائي بإسناد صحيح، وأفرد الترمذي منه ذكر الشيب، وأبو داود ذكر العتق، وابن ماجه ذكر الرمي، وروى الحاكم ذكر الرمي في حديث، والعتق في آخر^(٢).

قلت: واللفظ الأول الذي ذكره المصنف - رحمه الله، وهو: «من رمى بسهم في سبيل الله، فهي له عدل محرر» - رواه أبو داود في حديث، والترمذي وقال: حديث حسن صحيح، والحاكم، وقال: على شرطهما ولم يخرجاه^(٣).

وتقدم أن العدل - بالكسر والفتح - بمعنى المثل، وقيل: بالفتح: ما عادله من جنسه، وبالكسر: ما ليس من جنسه، وقيل بالعكس.



(١) رواه النسائي (٣١٤٢).

(٢) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ١٨٠).

(٣) رواه أبو داود (٣٩٦٥)، والترمذي (١٦٣٨)، والحاكم في «المستدرک» (٢٤٦٩)، (٢٥٦٠).

الحديث الثاني

٤٤٦ - عَنْ كَعْبِ بْنِ مُرَّةٍ رضي الله عنه، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: سَمِعْتُهُ يَقُولُ: «ارْمُوا، مَنْ بَلَغَ الْعَدُوَّ بِسَهْمٍ، رَفَعَهُ اللَّهُ بِهِ دَرَجَةً». قَالَ ابْنُ النَّحَامِ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا الدَّرَجَةُ؟ قَالَ: «مَا بَيْنَ الدَّرَجَتَيْنِ مِئَةُ عَامٍ». رواه النسائي ^(١).

(عن كعب بن مرة) البهزي السلمي، سكن الأردن وبالشام، ومات بها سنة تسع وخمسين وهو ابن خمس وسبعين رضي الله عنه، روى عنه نفر.

قال البرماوي: البهزي - بفتح الباء الموحدة وسكون الهاء وبالنزاي - نسبة إلى بهز بن امرئ القيس بن بُهثة - بضم الموحدة وسكون الهاء وبالشاء المثناة - ابن سليم - بضم السين المهملة وفتح اللام - ابن عيلان بن مضر، ويقال: اسمه مرة بن كعب، على القلب، والأول أكثر.

روى كعب المذكور رضي الله عنه (عن النبي ﷺ قال: سمعته)؛ أي: النبي ﷺ (يقول: ارموا)؛ يعني: العدو بسهامكم؛ فإنه (من بلغ العدو) من الكفار (بسهم) رماهم به، (رفعه الله) ﷻ (به)؛ أي: برمي ذلك السهم (درجة)

(١) رواه النسائي (٣١٤٤).

من درجات الجنة .

(قال) - وفي لفظ : «فقال»^(١) ، بزيادة الفاء - عبد الرحمن (بن النحام) - بفتح النون وتشديد الحاء المهملة - : هو الكثير النحيم ، وهو التنحنح : (يا رسول الله ! ما الدرجة) التي يرفع الله من رمى العدو سهمًا إياها؟ (قال) ﷺ : (ما بين الدرجتين خمسمئة عام) ، وفي رواية : فقال له عبد الرحمن بن النحام : وما الدرجة يا رسول الله؟ قال : «أما إنها ليست بعتبة أمك ، ما بين الدرجتين مئة عام»^(٢) .

(رواه النسائي) ، وكذا ابن حبان في «صحيحه»^(٣) .

وعن معدان بن أبي طلحة ، عن عمرو بن عبسة ﷺ قال : حاصرنا مع رسول الله ﷺ الطائف ، فسمعتة يقول : «من بلغ بسهم في سبيل الله ، فهو له درجة في الجنة» ، قال : فبلغت يومئذ ستة عشر سهمًا . رواه ابن حبان في «صحيحه»^(٤) .

ورواه الطبراني بإسنادين رواة أحدهما ثقات عن أبي أمامة ﷺ : أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : «من شاب شية في الإسلام ، كانت له نورًا يوم القيامة ، ومن رمى بسهم في سبيل الله أخطأ أو أصاب ، كان له بمثل

(١) كذا أورده ابن الأثير في «جامع الأصول» (٩ / ٥٧٢) وعزاه للنسائي .

(٢) كذا لفظ النسائي ، وأما ذكر الخمسمئة فقد رواه القرّاب في «فضائل الرمي في

سبيل الله» (٢١) من حديث ابن مسعود ﷺ .

(٣) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٤٦١٦) .

(٤) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٤٦١٥) .

رقبة من ولد إسماعيل»^(١).

* * *

(١) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٧٥٥٦، ٧٦١٠).

الْحَدِيثُ الثَّلَاثُ

٤٤٧ - عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رضي الله عنه، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - يُدْخِلُ ثَلَاثَةَ نَفَرٍ الْجَنَّةَ بِالسَّهْمِ الْوَاحِدِ، صَانِعُهُ يَحْتَسِبُ فِي صَنْعَتِهِ الْخَيْرَ، وَالرَّامِي بِهِ، وَمُنْبَلَّهُ». رَوَاهُ النَّسَائِيُّ، وَابْنُ مَاجَهَ، وَقَالَ: «وَالْمُمدَّ بِهِ» بدل: «وَمُنْبَلَّهُ»^(١).

(عن) أبي حمادٍ، وقيل: أبو عامر (عقبة بن عامر رضي الله عنه)، تقدمت ترجمته في (الصيام).

روى ﷺ (عن النبي ﷺ قال: إن الله تبارك؛ أي: تقدَّس، (وتعالى)؛ أي: تنزه وارتفع عن جميع النقائص (يُدخل ثلاثة نفر الجنة)، النفر: الرهط، وهو اسمُ جمع يقع على جماعة من الرجال، خاصة ما بين الثلاثة إلى العشرة، ولا واحد له من لفظه، (بالسهم الواحد)، متعلّق بـ (يُدخل الجنة)، أحد الثلاثة: (صانعه) الذي يصنع (يحتسب)؛ أي: يطلب (في صناعته الخير)؛ أي: الذي يقصد بعمله الإعانة على الجهاد، (و) الثاني من الثلاثة: (الرامي به) في سبيل الله، (و) الثالث: (منبله) - بالتشديد - ؛ يعني: مناوله للرامي

(١) رواه النسائي (٣١٤٦)، وابن ماجه (٢٨١١).

ليرمي به احتسابًا .

وقال الحافظ المنذري : (منبله) بضم الميم وإسكان النون وكسر الباء
الموحدة .

قال البغوي : هو الذي يناول الرامي النبل ، وهو يكون على وجهين :
أحدهما : يقوم بجانب الرامي أو خلفه يناوله النبل واحدًا بعد واحد
حتى يرمي .

والآخر : أن يرد عليه النبل المرمي به .
ويروى بدل (منبله) : (والممدّ به)^(١) ، وأَيُّ الأمرين فعل ، فهو مُمدّ به .
انتهى^(٢) .

وقال الحافظ المنذري : ويحتمل أن يكون المراد بقوله : (منبله) ؛ أي :
الذي يعطيه للمجاهد ، ويجهزه به من ماله إمدادًا له وتقوية .
قال : ورواية البيهقي تدل على هذا^(٣) .

ولفظ رواية البيهقي قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «إن الله ﷻ يدخل
بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة : صانعه الذي يحتسب في صنعته الخير ، والذي
يجهز به في سبيل الله ، والذي يرمي به في سبيل الله»^(٤) .

(رواه) ؛ أي : الحديث المشروح (النسائي ، و) رواه (ابن ماجه ، وقال :

(١) وهذا لفظ ابن ماجه كما أشار إليه المقدسي في متن «الفضائل» .

(٢) انظر : «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢ / ١٧٩) .

(٣) المرجع السابق ، الموضع نفسه .

(٤) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (٤٣٠١) .

«والممّد به» بدل : «منبله» .

ورواه أبو داود، وزاد في آخره: «وارموا واركبوا، وأن ترموا أحبُّ إليَّ من أن تركبوا، ومن ترك الرمي بعدما علمه رغبة عنه، فإنها نعمة تركها»، أو قال: «كفرها»^(١).

ورواه الحاكم وقال: صحيح الإسناد^(٢)، ورواه الإمام أحمد، وغيره^(٣).

* تنبيهات:

الأول: دلت هذه الأحاديث على فضيلة الرمي بالسهم، وفي «صحيح مسلم» من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول وهو على المنبر: «وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ»، ألا إن القوة الرمي، ألا إن القوة الرمي»^(٤).

وأخرج الطبراني في «معجمه الكبير» بإسناد جيد عن عطاء بن أبي رباح قال: كان جابر بن عبد الله وجابر بن عمير الأنصاري رضي الله عنه يرميان، فملاً أحدهما فجلس، فقال له الآخر: كسلت؟ سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «كل شيء ليس من ذكر فهو لهو أو سهو، إلا أربع خصال: مشي الرجل بين الغرضين، وتأديبه فرسه، وملاعبته أهله، وتعليم السباحة»^(٥).

(١) رواه أبو داود (٢٥١٣).

(٢) رواه الحاكم (٢٤٦٧).

(٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (١٤٨ / ٤).

(٤) رواه مسلم (١٦٧ / ١٩١٧).

(٥) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٧٨٥).

والغرضان: تثنية غرض - بفتح الغين المعجمة والراء بعدهما ضاد معجمة - : ما يقصده الرماة بالإصابة، وهو الهدف الذي يرمى فيه^(١)، قاله الجوهري^(٢).

قال الأزهري: الهدف: اسم لما رُفِعَ وُثِي^(٣) من الأرض [للنضال]. والغرض: ما نُصِبَ في الهواء.

وقال السَّامِرِيُّ: الغرض: [هو] الذي يُنصب في الهدف؛ كما في «المطلع»^(٤).

وفي «صحيح مسلم» من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ علم الرمي ثم تركه، فليس منَّا»، أو «فقد عصي»^(٥).
ورواه ابن ماجه في «سننه»، إلا أنه قال: «من تعلم الرمي ثم تركه، فقد عصاني»^(٦).

وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه عند البزار، و«أوسط الطبراني»، و«الصغير» بإسناد حسن عن النبي ﷺ قال: «من تعلم الرمي ثم نسيه، فهي

(١) في الأصل: «منه»، والمثبت من «الصحيح».

(٢) انظر: «الصحيح» للجوهري (مادة: غرض).

(٣) في الأصل: «وبني»، وفي «المطلع»: «ونبا»، والمثبت من «تهذيب اللغة» للأزهري (٦/ ١٢٠).

(٤) انظر: «المطلع» للبعلي (ص: ٢٧١).

(٥) رواه مسلم (١٩١٩/ ١٦٩).

(٦) رواه ابن ماجه (٢٨١٤).

نعمة جَحَدَهَا»^(١).

الثاني: ذكر السيوطي في «الأوائل»: أن إبراهيم خليل الرحمن - عليه الصلاة والسلام - أول من عمل القِسِيِّ، وعزاه لابن عباس رضي الله عنه^(٢).

وقال أيضًا: أول من اتخذ القِسِيِّ من العرب ماسحة، رجلٌ من الأزد، فلذلك قيل: ماسحية.

وأما أول من اتخذ القِسِيِّ الفارسية، فنمرود، ذكره ابن عباس رضي الله عنه^(٣).

كما ذكر ابن جرير الطبري في «تاريخه الكبير» عن ابن عباس رضي الله عنه: أن أول من رمى بقوس الرُّجْل النمرود بن كنعان، استخرجها حين رجم بها السماء؛ لأنه لما صح عنه أن الله العلي الأعلى إله الأرض والسماء على عرشه قد استوى من غير كيف ولا احتوى، صنع تابوتًا، وربى نسرين عظيمين في الخِلْقَة، وجعل التابوت على ظهرهما، وكان التابوت ثلاث طبقات، فلما غابت الدنيا عن بصره، أمر بالقوس، وكانت قوسًا عظيمة، فجبذها^(٤) بحركة كاللؤلؤ لقوتها، فجعل السهم فيها، ورمى بها نحو السماء، فغاب السهم عن بصره ساعة، ثم رجع إليه مُدْمَى، لما أراد الله من فتنته وخذلانه، وتماديته على

(١) رواه البزار في «مسنده» (٩٠٩٥)، والطبراني في «المعجم الأوسط» (٤١٧٧)، و«المعجم الصغير» (٣٢٨ / ١).

(٢) رواه ابن الجوزي في «المنتظم» (٢٧٤ / ١).

(٣) انظر التعليق السابق.

(٤) الجَبَذُ: لغةٌ في الجَذْبِ لتمييم، يقولون: اجبِذْ جَبْذَ الإبل. انظر: «المحيط في اللغة» للصاحب بن عباد (٧٠ / ٧).

كفره وطغيانه ؛ لسابق علمه تعالى فيه من تعذيبه وامتهانه ، فقال : قد قتلْتُ إله السماء ، فحول النسرين ، وجعل التابوتَ نحو الأرض حتى هبط إلى الأرض ، فازداد عتوًّا واستكبارًا ، وعلوًّا في الأرض واستمكارًا ، حتى أهلكه الله ﷻ بأضعف خلقه ، وهو البعوضة - كما ذكره الإمام شمس الدين بن القيم في كتابه «الفروسية»^(١) .

قال : وأوّل من رمى بقوس اليد آدمُ أبو البشر - عليه الصلاة والسلام - ؛ كما حكاه محمد بن جرير الطبري في «تاريخه» ، وذلك أن الله ﷻ لما أمر آدم - عليه السلام - بالزراعة حين أُهبط من الجنة ، فزرع ، أرسل الله تعالى طائرين يأكلان ما زرع ، ويخرجان ما بذر ، فشكا ذلك إلى الله - تبارك وتعالى - ، فهبط عليه جبريل وبيده قوس ووتر وسهمان ، فقال : يا جبريل ! ما هذه ؟ فأعطاه القوس ، وقال : هذه قوة الله ، وأعطاه الوتر ، وقال : هذه شدة الله ، ثم أعطاه السهمين ، فقال : يا جبريل ! ما هذه ؟ فقال : هذه نكاية الله ، وعلمه الرمي ، فرمى بهما الطائرتين ، فقتلهما ، وسُرَّ بذلك ، ثم صار علمُ الرمي إلى إبراهيم الخليل ، ثم إلى ولده إسماعيل عليهم السلام .

قال الإمام ابن القيم في كتاب «الفروسية» : الذي أجمعت عليه الرماة من الأمم : أن أصول الرمي خمسة ، وقد جمعها بعضهم في قوله :
الرمي أفضلُ ما أوصى الرسولُ به

وأشجعُ الناسَ مَنْ بالرمي يفتخرُ

(١) انظر : «الفروسية» لابن قيم الجوزية (ص : ٤٣٥) .

أركانُه خمسةُ القبضُ أولُها

والعقدُ والمدُّ والإِطلاقُ والنَّظرُ^(١)

الثالث: اعلم أن فروسية القيسي والنضال بها وإن كانت بالمثابة المذكورة، والمكانة المزبورة، فقد صارت الآن كالشريعة المنسوخة، والعبادة المفسوخة، والدولة المعزولة، والفرقة المغلولة، والناسخ لها فروسيَّة البارود، يعبر عنه بالبندق، الذي هو أعظمُ منها نكاية، وأفخمُ منها شكاية، فهو الذي عمَّ وطمَّ، وجرع الأعداء كؤوس السمِّ، فقد طأطأ من الأعداء رؤوسًا، وجرَّع - ولا سيما قطاع الطريق المحاربين - من الذل والقهر كؤوسًا، ودمر الحصون والقلاع، وفلَّ الجموع والأتباع، وصار الشجاع منه جبانًا، والمُقرَّمُ الصَّמידُ عَوَانًا^(٢)، وصار لفرسان الخيل والنشَّاب كالقضاء المنزل، والحصن الباذخ الذي لا يزلزل، فصاحبه يُعدُّ بجموع، ومتقنه فوق منصة الشجعان بالمقلة مرفوع، فيا له من آلة حرب! كم أرغم أنوفًا، وأغمد سيوفًا، وأخل صفوفًا، وأذل

(١) من البسيط. انظر: «الفروسية» لابن قيم الجوزية (ص: ٤٤١).

(٢) المُقرَّم: البعيرُ المُكرَّم لا يُحمل عليه ولا يُذلَّل، ولكن يكون للفِخلة. انظر: «الصحاح» للجوهري (مادة: قرم).

أما الصَّמידُ فهي محرقة، وصوابها: السَّمِيدُ بفتح السين: السَّيِّدُ الموطَّأ الأكناف، ولا تقل: السَّمِيدُ بضمِّ السين.

أما العَوَانُ: النَّصَفُ في سنَّها من كل شيء، والجمع عَوْنٌ، والعوان من الحروب: التي قُوتل فيها مرَّةً بعد مرَّة، كأنهم جعلوا الأولى بِكرًا، وبقرة عَوَانٌ: لا فارضٌ مُسنَّة ولا بِكرٌ صغيرة. والعَوْن: الظَّهيرُ على الأمر، والجمع: الأعوان. انظر: «الصحاح» للجوهري (مادة: سمدع، عون).

صنوفاً، فينبغي الآن الاحتفالُ به، والاهتمامُ في تعلُّمه وتعليمه، والحض على إتقان صناعته وتقديمه، فقد عم نفعه، وشاع بين الأمم صنعه، وصار في كل صُقع هو المعوّل عليه، والمشار في الحروب إليه، وبالله التوفيق، الملهم للحقّ والتحقيق، فله الحمدُ على ما ألهم، وعلم الإنسان ما لم يعلم، ولم يكن هذا معروفاً للناس، ولا سيما العرب.

وأولُ من دخل به الشام وغيرها السلطانُ سليم في المئة العاشرة، فقهر الملوك، ودوخ الممالك، وكان دخوله الشام، وانتزاعُ الملك من قانصوه الغوري، وزوال ملك الجراكسة، وذهاب خلافة بني العباس = سنة اثنتين وعشرين وتسعمئة، فسبحان من لا يزول ملكه، وصار الناس الآن جل ما يتعاطونه لحروبهم وقتالهم بالبارود، ولا سيما أهل المملكة الشامية، فإن كبارهم وصغارهم أتقنوا صنعته، وصاروا به أهل شوكة ونجاة، خصوصاً ضواحي قصبة نابلس؛ فإن لهم من ذلك والجرأة به على قهر أعدائهم ما ليس لغيرهم.

وأولُ من استخرجه للجلي والتقطيع، ولتحريك الأثقال وتغيير المعادن، الطبيبُ ساليوس الصقلي؛ كما في «تذكرة داود الأنطاكي»، والله تعالى أعلم.



الْحَدِيثُ الرَّابِعُ في فَضْلِ الْجِرَاحَةِ وَفَضْلِ مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﷺ فُوقَ نَاقَةٍ

٤٤٨ - عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «لَا يُكَلِّمُ أَحَدٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَنْ يُكَلِّمُ فِي سَبِيلِهِ - إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجُرْحُهُ يَنْتَعِبُ، اللَّوْنُ لَوْنُ دَمٍ، وَالرَّيْحُ رِيحُ مِسْكِ». أخرجه البخاري ومسلم بنحوه^(١).

(عن أبي هريرة) عبد الرحمن بن صخر رضي الله عنه، عن النبي ﷺ: أنه (قال: لا يُكَلِّمُ)؛ أي: لا يجرح، وأصل الكَلَم: الجرح، ومنه حديث: إنا نقوم على المرضى، ونداوي الكَلْمَى^(٢)، جمع (كليم)، وهو الجريح، (فعيل) بمعنى (مفعول)، وقد تكرر ذكره اسماً وفِعْلاً، مفرداً ومجموعاً.

وفي لفظ في الصحيحين: «ما من مكلوم يُكَلِّمُ في سبيل الله»^(٣).

وقوله: (أحد) بالرفع نائب فاعل (يكلم)، (في سبيل الله) ﷺ (والله أعلم بمن)؛ أي: بالذي (يكلم)؛ أي: يجرح (في سبيله)؛ لأنه تعالى يعلم

(١) رواه البخاري (٢٨٠٣)، ومسلم (١٨٧٦ / ١٠٥).

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) رواه البخاري (٥٥٣٣).

خائنة الأعين وما تخفي الصدور، وفيه إشارة إلى أن ذلك إنما يحصل لمن خلصت نيته، (إلا جاء) ذلك المكلوم الذي كُلِّم في سبيل الله وكانت نيته خالصة؛ بأن كان قتاله لإعلاء كلمة الله ﷻ (يوم القيامة) العظمى، والبعث والنشور والجزاء، (وجرحه) الذي جرحه في سبيل الله تعالى (يُثعب) - بفتح أوله وسكون المثلثة وضم العين المهملة، فموحدة - ؛ أي: يتفجر دمًا، (اللون) في بادي الرأي (لونٌ دم) أحمر قانٍ، (والريح) الذي يُشَمُّ ويُذَرَك بحاسة الشم (ريحُ المسك) الأذفر^(١).

وفي رواية في الصحيحين: «ما من مَكْلُومٍ يُكَلِّمُ في سبيل الله إِلَّا جاء يوم القيامة وكَلِمَةُ يَدْمَى، اللَّوْنُ لونٌ دم، وَالرَّيْحُ ريحُ مِسْكِ»^(٢).

وفي رواية: «كُلُّ كَلِمٍ - بفتح الكاف وسكون اللام - يُكَلِّمُ [هُ الْمُسْلِمُ] في سبيل الله تكون يوم القيامة كهيئتها إِذْ طُعِنَتْ تَفَجَّرُ دَمًا، اللَّوْنُ لونٌ الدَّم، وَالْعَرْفُ عَرَفُ الْمِسْكِ»^(٣).

(أخرجه البخاري ومسلم) في صحيحيهما (بنحوه)، وقد ذكرنا ألفاظهما، وفي لفظ: «كُلُّ كَلِمٍ يُكَلِّمُ الْمُسْلِمُ في سبيل الله يكون يوم القيامة كهيئتها يوم طُعِنَتْ تَفَجَّرُ دَمًا. . .» الحديث^(٤).

(١) أي: شديد الرائحة، الجيد في الغاية. انظر: «الكواكب الدراري» للكرماني (٢٣/٦٦).

(٢) تقدم تخريجه قريبًا.

(٣) رواه البخاري (٢٣٧)، ومسلم (١٨٧٦/١٠٦).

(٤) رواه ابن أبي عاصم في «الجهاد» (١٧٩).

والحكمةُ في كون الدم يأتي يوم القيامة على هيئته : أنه يشهد لصاحبه
بفضله ، وعلى ظالمه بفعله .

وفائدةُ رائحته الطيبة : أن ينشر في الموقف إظهاراً لفضله - أيضاً - ومن
ثمَّ لم يُشرع غسل شهيد المعركة ، كما في «الفتح»^(١) .



(١) انظر : «فتح الباري» لابن حجر (١ / ٣٤٥) .

الْحَدِيثُ الْخَامِسُ

٤٤٩ - عن أبي أمامة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «لَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ قَطْرَتَيْنِ وَأَثَرَيْنِ: قَطْرَةٌ مِنْ دُمُوعٍ فِي خَشْيَةِ اللَّهِ، وَقَطْرَةٌ دَمٍ تَهْرَاقُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَأَمَّا الْأَثَرَانِ، فَأَثَرٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَأَثَرٌ فِي فَرِيضَةٍ مِنْ فَرَائِضِ اللَّهِ». رواه الترمذي وقال: حسن غريب^(١).

(عن أبي أمامة) الباهلي رضي الله عنه، عن النبي ﷺ: أنه (قال: ليس شيء أحب إلى الله) ﷻ (من قطرتين، و) (من) (أثرين)، أما القطرتان، فأحدهما: (قطرة من دموع)؛ أي: قطرات دموع تقطر من عين من خشية الله تعالى. والقطرة وإن كانت التاء فيها للوحدة لكن لما أضيفت إلى الجمع الذي هو (دموع) - فإنه جمع (دمع) - دلَّ ذلك على الكثرة، وإنما أفردت ثقةً بذهن السامع.

وقوله: (في خشية الله)، وفي أكثر الروايات: (من) بدل (في)؛ أي: من شدة خوف عقاب الله ﷻ أو عتابه.

(و) القطرة الثانية: (قطرة دم تهرق في سبيل الله) أفرد الدم وجمع

(١) رواه الترمذي (١٦٦٩).

الدمع ؛ تنبيهاً على تفضيل إهراق الدم على تقاطر الدموع .

وقوله : (تهراق) - بضم الفوقية - على صيغة ما لم يسم فاعله ، ونائب
الفاعل ضمير يعود على قطرة الدم ، والهاء في (هراق) بدل من همزة أراق
الماء يُريقه ، وهَرَاقَهُ يُهَرِّقُهُ - بفتح الهاء - هَراقةٌ . ويقال فيه : أهرقتُ الماء
أُهرقه إهراقاً ، فيجمع بين البدل والمبدل .

(وأما الأثران) ، فثنية (أثر) : وهو ما يبقى بعد فاعله من عمل ، يجري
عليه أجره وثوابه من بعد موته ، (ف) أحدهما : (أثر) في الجهاد (في سبيل
الله) ﷺ ومتعلقاته من تحيس خيل ، ووقف سلاح وآلات حرب ، وما يتحصل
به ذلك .

(و) الثاني : (أثر في فريضة من فرائض الله) - تبارك وتعالى - ؛ من
صلاة وزكاة وصوم وحج ، وغير ذلك .

(رواه الترمذي وقال) : حديث (حسن غريب) .

ورواه - أيضاً - الحافظ المصنف في «المختارة»^(١) . والله تعالى أعلم .



(١) رواه الضياء المقدسي في «الأحاديث المختارة» (٢١٩٨) من حديث أنس بن
مالك رضي الله عنه مرفوعاً : «عينان لا تمسهما النار أبداً ؛ عين باتت تكلاً المسلمين في
سبيل الله ، وعين بكت من خشية الله ﷻ» .

الْحَدِيثُ السَّادِسُ

٤٥٠ - عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رضي الله عنه : أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : «مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ رَجُلٍ مُسْلِمٍ فُوقَ نَاقَةٍ، وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ، وَمَنْ سَأَلَ اللَّهَ الْقَتْلَ مِنْ عِنْدِ نَفْسِهِ صَادِقًا ثُمَّ مَاتَ أَوْ قُتِلَ، فَلَهُ أَجْرُ شَهِيدٍ، وَمَنْ جُرِحَ جُرْحًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَوْ نُكِبَ نَكْبَةً، فَإِنَّهَا تَحْيِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَغْزَرِ مَا كَانَتْ، لَوْ نُهَا كَالزَّعْفَرَانِ، وَرِيحُهَا كَالْمِسْكِ، وَمَنْ جُرِحَ جُرْحًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَعَلَيْهِ طَابِعُ الشُّهَدَاءِ». رواه أبو داود، والنسائي ^(١).

وروى الترمذي منه إلى قوله : «كَالْمِسْكِ» وقال : حديث صحيح ^(٢).

وفي رواية : «وَمَنْ خَرَجَ بِهِ خُرَاجٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؛ فَإِنَّ عَلَيْهِ طَابِعَ الشُّهَدَاءِ» ^(٣).

(عن) سيد الفقهاء أبي عبد الرحمن (معاذ بن جبل رضي الله عنه) : أنه سمع النبي ﷺ يقول : من قاتل في سبيل الله أعداء الله ؛ لتكون كلمة الله هي العليا،

(١) رواه أبو داود (٢٥٤١)، والنسائي (٣١٤١).

(٢) رواه الترمذي (١٦٥٧).

(٣) كذا لفظ أبي داود.

من رجل مسلم، ولعل مثله الخنثى والأنثى، (فواق) بفتح الفاء وتضم، فواو مفتوحة بعدها ألف ساكنة، ففاف (ناقة): وهي الأنثى من الإبل.

قال الحافظ المنذري: (فواق الناقة): ما بين رفع يدك عن ضرعها وقت الحلب ووضعها، وقيل: هو ما بين الحلبتين^(١).

والذي في «النهاية»: هو قدر ما بين الحلبتين [من الراحة]^(٢).

(وجبت له الجنة)؛ أي: يدخلها ويخلد فيها بحسب وعد الله تعالى؛ فإنه لا يخلف الميعاد، وإن كان لا يجب على الله شيء، فالمراد: أن ذلك واجب الوقوع بمعنى ثابت ولازم، روي عن الإمام مالك، يقال: وجب الشيء يجب وجوبًا: إذا ثبت ولزم.

(ومن)؛ أي: كل شخص مسلم (سأل الله ﷻ (القتل من) عند (نفسه) في سبيل الله تعالى (صادقًا)، وفي لفظ: «من سأل الله تعالى القتل لنفسه صادقًا»^(٣)، (ثم) بعد سؤال الله تعالى ذلك لنفسه صادقًا مخلصًا (مات) حتف أنفه، (أو قتل، فله) وفي لفظ: «فإن له»^(٤)، (أجر شهيد، ومن)؛ أي: وكل شخص مسلم (جرح جرحًا في سبيل الله)، وهو بصدد أن يقاتل لإعلاء كلمة الله، (أو) (نكب) بضم النون وكسر الكاف مبنيا لما لم يسم فاعله، ونائب الفاعل ضمير يعود على (من).

(١) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ١٧٨).

(٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣/ ٤٧٩).

(٣) كذا لفظ أبي داود.

(٤) أورده المنذري في «الترغيب والترهيب» (٢/ ١٧٨)، ولم نقف عليه مسندًا.

(نكبة) بالنصب مفعولاً ثانياً؛ أي: عَثَرَ وأصابَت الحجارة أصابع رجله، وفي حديث: «وقد نكب بالحرّة»^(١)؛ أي: نالته حجارتهَا، وأصابته، ومنه النكبة: وهو ما يصيب الإنسان من الحوادث.

(فإنها)؛ أي: الجراحة أو النكبة التي أصابته في سبيل الله ﷻ (تجيء)؛ أي: يجيء صاحبها (يوم القيامة) وهي سائلة دماً (كأغزر ما كانت) منذ جرح أو نكب، (لونُها كالزعفران) أحمرَ مشرقاً إلى الصفرة، (وريحها كالمسك) الأذفر؛ لظهور فضيلته.

(ومن جرح جرحاً في سبيل الله ﷻ (فعليه) من الله - تبارك وتعالى - (طابع)؛ أي: خاتم (الشهيد)؛ يريد: أنه يختم عليه بنحو: هذا شهيد. (رواه أبو داود، والنسائي، وروى منه الترمذي إلى قوله: كالمسك، وقال: حديث صحيح).

ورواه ابن ماجه، وابن حبان في «صحيحه» بنحوه، إلا أنه قال: «ومن سأل الله الشهادة مخلصاً، أعطاه الله تعالى أجر شهيد وإن مات على فراشه»^(٢). (وفي رواية) من حديث معاذ ﷺ: (ومن خرج)؛ يعني: من معركة القتال، (وبه جراح^(٣) في سبيل الله تعالى، (فإن عليه طابع الشهداء)^(٤). وروى مسلم، وأصحاب السنن الأربع من حديث سهل بن حنيف،

(١) أورده ابن منظور في «مختصر تاريخ دمشق» (٣/ ٣٦٣) من حديث جابر ﷺ.

(٢) رواه ابن ماجه (٢٧٩٢)، وابن حبان في «صحيحه» (٣١٩١).

(٣) كذا في الأصل، وفي «سنن أبي داود»: «به خراج» بدل «وبه جراح».

(٤) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٣٤٦٥) من حديث أبي مالك الأشعري ﷺ.

عن النبي ﷺ: أنه قال: «من سأل الله الشهادة بصدق، بلغه الله منازل الشهداء وإن مات على فراشه»^(١)، ويأتي في ذكر: (من سأل الشهادة صادقاً قريباً).



(١) رواه مسلم (١٩٠٩ / ١٥٧)، وأبو داود (١٥٢٠)، والترمذي (١٦٥٣)، والنسائي (٣١٦٢)، وابن ماجه (٢٧٩٧).

الْحَدِيثُ السَّابِعُ

٤٥١ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: مرَّ رجلٌ من أصحابِ رسولِ الله ﷺ بِشُعْبٍ فِيهِ عَيْنَةٌ مِنْ مَاءٍ عَذْبَةٍ، فَأَعَجَبَتْهُ لَطِيبُهَا، فَقَالَ: لَوْ اعْتَزَلْتُ النَّاسَ فَأَقُمْتُ فِي هَذَا الشُّعْبِ، وَلَنْ أَفْعَلَ حَتَّى أَسْتَأْذِنَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: «لَا تَفْعَلْ؛ فَإِنَّ مَقَامَ أَحَدِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهِ فِي بَيْتِهِ سَبْعِينَ عَامًا، أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ فَيَدْخِلَكُمْ الْجَنَّةَ؟ اغْزُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَوَاقٍ نَاقَةً، وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ». رواه الترمذي وقال: حديث حسن ^(١).

(عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: مر رجل من أصحاب رسول الله ﷺ)، لم أقف على تسمية هذا الرجل، (بشعب) بفتح الشين المعجمة وسكون العين المهملة، فموحدة: الجبل، وبكسر الشين: الطريق في الجبل، ومسيل الماء في بطن أرض، أو ما انفرج بين الجبلين، ولعل هذا الأخير المراد. (فيه)؛ أي: في ذلك الشعب (عينة): تصغير (عين)، (من ماء عذبة)؛

(١) رواه الترمذي (١٦٥٠).

أي: ماؤها عذب - بفتح العين المهملة وكسر الذال المعجمة، فموحدة^(١) - هو الطيب الذي لا ملوحة فيه، (فأعجبته) تلك العين (لطيبها) وعذوبتها، (فقال) في نفسه: (لو اعتزلت الناس)؛ أي: تنحيت عنهم وجانبتهم، (فأقمت في هذا الشعب) أعبد الله تعالى، ويكون الناس قد سلموا من أذاي وشري، وعبدت الله - تبارك وتعالى - في خلائي وانصرافي عنهم، وجواب (لو) محذوف تقديره: لكان أليق بي، أو نحوه، (ولن أفعل) ذلك؛ بأن أقيم في هذا الشعب على هذه العين العذبة الماء (حتى أستأذن)؛ أي: أطلب الإذن في إقامتي (النبي ﷺ)، فإن أذن لي، فعلت، وإلا فلا.

قال أبو هريرة رضي الله عنه: (فذكر) الرجل (ذلك)؛ أي: ما أعجبه من ماء العين في ذلك الشعب، وأنه يريد أن يقيم فيه لعبادة الله تعالى وسلامة الناس منه (لرسول الله ﷺ، فقال) النبي ﷺ للرجل: (لا تفعل) ذلك؛ (فإن مقام أحدكم) معشر المسلمين (في) الصف (في سبيل الله) تعالى (أفضل من صلاته في بيته)؛ يعني: أو خلوته واعتزاله عن الناس (سبعين عامًا، ألا): أداة طلب برفق ولين (تحبون أن يغفر الله لكم) ذنوبكم وخطاياكم، (فيدخلكم الجنة؟) - وفي لفظ: «ويدخلكم»^(٢) بالواو بدل الفاء - التي أعدها الله للمتقين، فلا يحسن بمن كان فيه أهلية للجهاد، وقاتل العدو لإعلاء كلمة الله أن يترك

(١) كذا في الأصل، والصواب: «وسكون الذال»، ففي «الألفاظ» لابن السكيت (ص: ٤١٤): ماء عذب بكسر الذال: إذا كان كثير القذى، والعذبة: القذاة، وانظر: «المخصص» لابن سيده (٢/ ٥٣)، و«لسان العرب» لابن منظور، و«القاموس المحيط» للفيروزآبادي، و«تاج العروس» للزبيدي (مادة: عذب).

(٢) هذا لفظ الترمذي.

ذلك، ويتخلى للعبادات؛ فإن الجهاد أفضل، ومن ثم قال ﷺ: (اغزوا) معشر المسلمين المطيقين للقتال (في سبيل الله) ﷻ (من قاتل في سبيل الله) تبارك وتعالى (فواق ناقة)؛ أي: قَدَرَ ما بين الحلبتين من الزمان، أو هو ما بين رفع يدك عن ضرعها وقت الحلب ووضعها، (وجبت)؛ أي: ثبتت (له الجنة)؛ أي: وجب له دخوله الجنة بحسب وعد الله الذي لا يخلف الوعد.

(رواه الترمذي وقال: حديث حسن)، ورواه الحاكم وقال: صحيح على شرط مسلم^(١)، ورواه الإمام أحمد من حديث أبي أمامة أطول منه، إلا أنه قال فيه: «ولمقام أحدكم في الصف خيرٌ من صلاته ستين سنة»^(٢).

وأخرج الحاكم - وقال: صحيح على شرط البخاري - من حديث عمران بن حصين رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: «مقامُ الرجل في الصفِّ في سبيل الله أفضلُ عند الله من عبادة رجلٍ ستين سنة»^(٣)، ورواه الطبراني^(٤).



(١) رواه الحاكم في «المستدرک» (٢٣٨٢).

(٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٥ / ٢٦٦).

(٣) رواه الحاكم في «المستدرک» (٢٣٨٣).

(٤) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٨ / ١٦٨).

بَابُ فَضْلِ غَزْوِ الْبَحْرِ

وذكر الحافظ المصنف - رحمه الله، ورضي عنه - فيه ثلاثة أحاديث :

الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ

٤٥٢ - عن أنس بن مالك رضي الله عنه : أنه قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْخُلُ عَلَى أُمِّ حَرَامٍ بِنْتِ مِلْحَانَ فَنُطْعِمُهُ، وَكَانَتْ أُمُّ حَرَامٍ تَحْتَ عِبَادَةِ بَنِي الصَّامِتِ، فَدَخَلَ عَلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأُطْعِمَتْهُ، وَجَعَلَتْ تَقْلِي رَأْسَهُ، فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ اسْتَيْقَظَ وَهُوَ يَضْحَكُ، قَالَتْ : فَقُلْتُ : وَمَا يُضْحِكُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ : «نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي عُرِضُوا عَلَيَّ غَزَاةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ، يَرْكَبُونَ نَجَجَ هَذَا الْبَحْرِ مُلُوكًا عَلَى الْأَسْرِ، أَوْ مِثْلَ الْمُلُوكِ عَلَى الْأَسْرِ»، شَكََّ إِسْحَاقُ، قَالَتْ : فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ، فَدَعَا لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ وَضَعَ رَأْسَهُ، ثُمَّ اسْتَيْقَظَ وَهُوَ يَضْحَكُ، فَقُلْتُ : وَمَا يُضْحِكُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ : «نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي عُرِضُوا عَلَيَّ غَزَاةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ»، كَمَا قَالَ فِي الْأُولَى، قَالَتْ :

فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ، قَالَ: «أَنْتِ مِنَ الْأَوَّلِينَ»، فَكَرِبَتِ الْبَحْرَ فِي زَمَانِ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ، فَصُرِعَتْ عَنْ دَابَّتِهَا حِينَ خَرَجَتْ مِنَ الْبَحْرِ، فَهَلَكَتْ. أخرجہ البخاري، ومسلم^(١).

(عن) أبي حمزة (أنس بن مالك رضي الله عنه): أنه قال: كان رسول الله ﷺ يدخل على أم حرام (بيتها، ويغشاها، وهي خالة أنس بن مالك، أخت أم سليم^(٢) رضي الله عنها، واشتهرت بكنيتها، حتى قال ابن عبد البر: لا أقف لها على اسم صحيح غير كنيته^(٣)).

وقيل: اسمها مليكة بضم الميم وفتح اللام، وقيل: بفتح الميم وكسر اللام.

وقيل: اسمها الغميصاء بضم الغين وفتح الميم وسكون المثناة تحت وبالصاد.

و(حرام): ضد حلال.

(بنت ملحان) - بكسر الميم وسكون اللام، وبالحاء المهملة - واسمه مالك بن خالد بن زيد بن حرام، الأنصارية النجارية.

روى عنها: ابن أختها أنس بن مالك، وزوجها عبادة بن الصامت.

وقال الحافظ ابن الجوزي في «منتخب المنتخب»: أم حرام بنت ملحان

(١) رواه البخاري (٢٧٨٨)، ومسلم (١٩١٢ / ١٦٠).

(٢) وكانت هي وأختها خالتين لرسول الله من جهة الرضاع.

(٣) انظر: «الاستيعاب» لابن عبد البر (٤ / ١٩٣١).

أَخْتُ أُمِّ سَلِيمٍ، واسمها الرميضاء - أيضًا - ؛ أي : كما أن أُمَّ سَلِيمٍ اسمها الرميضاء، أسلمت وبايعت، روي لها عن رسول الله ﷺ خمسة أحاديث، أخرج لها منها في الصحيحين حديث واحد متفق عليه، وهو الحديث الآتي :

قال ابن الجوزي : كان رسول الله ﷺ يَقيِلُ في بيتها، (فتطعمه) ما تستحسن من طعام بيتها وتستطيبه، (وكانت أُم حرام تحت عبادة بن الصامت) الأنصاريّ رضي الله عنه، وتقدمت ترجمته في (الصلاة)، (فدخل عليها رسول الله ﷺ ذات يوم)، تقدم الكلام على (ذات)، وأنها صلة ودعم للكلام ؛ أي : دخل عليها يومًا، فأطعمته (ثم جلست تفلي رأسه)، هو من فَلَى الشعر وأخذ القمل منه، (فنام رسول الله ﷺ ثم استيقظ) من نومه (وهو يضحك) جملة المبتدأ والخبر جملة حالية ؛ أي : استيقظ ضاحكًا، (قالت) أُم حرام رضي الله عنها : (فقلت : ما) ؛ أي : أيُّ شيء، أو ما الذي (يضحكك يا رسول الله ؟) والضحك : انفعال سببه الفرح والطرب والعجب من الشيء، والإعجاب به .

وفي «الفتح» : الضحك : انبساطُ الوجه حتى تظهر الأسنان^(١) من السرور - والتبسم : مبادئ الضحك - فإن كان بصوت يُسمع من بعد، فهو القهقهة، وإلا فالضحك، وإن كان بلا صوت فهو التبسم^(٢) .

(قال) رسول الله ﷺ : يضحكني (ناس) - بحذف الألف من أوله تخفيفًا - أصله : أناس، وهو جمع عزيز، (من أمتي) الذين آمنوا بي، واتبعوا ما جئتُ به من الدين الحق والهدى (عرضوا) - بضم العين المهملة وكسر الراء على

(١) في الأصل : «للإنسان»، والتصويب من «الفتح» .

(٢) انظر : «فتح الباري» لابن حجر (١٠ / ٥٠٤) .

بنائه على صيغة المجهول - ؛ أي: تراءوا لي، ومثلوا لي، ومروا (عليّ) في
نومتي هذه وهم (غزاة في سبيل الله) تعالى (يركبون ثبج) - بفتح الثاء المثناة،
والباء الموحدة، بعدها جيم - أي: وسط (هذا البحر) ومعظمه.

قال في «المطالع»: ثبج كل شيء: وسطه، ويقال: ثبج البحر: ظهره،
وجاء في رواية: «يركبون ظهر هذا البحر»^(١)، والثبج^(٢): ما بين الكتفين.
انتهى^(٣).

يعني: في مراكب وسفن لأجل غزاة أعداء الله.

(ملوكاً)؛ أي: كملوك (على الأسرة)، فهو منصوب بنزع الخافض،
أو مفعولاً لفعل مقدر؛ أي: رأيتهم ملوكاً، أو حال من الواو في (عرضوا
علي)؛ أي: عرضوا علي^(٤) في حال كونهم ملوكاً.

والأسرة: جمع سرير؛ كأمير، معروف، يجمع على سُرُر أيضاً.

(أو) قال رسول الله ﷺ: (مثل الملوك على الأسرة، شك) الراوي
- والظاهر أنه أنس رضي الله عنه - (أيهما)؛ أي: أيّ القولين (قال)؛ ملوكاً على الأسرة،
أو مثل الملوك على الأسرة.

(قالت) أم حرام رضي الله عنها: (فقلت: يا رسول الله! ادع الله) ﷺ (أن يجعلني
منهم)؛ أي: من الذين عرضوا له من أمته غزاة في سبيل الله على ثبج البحر،

(١) رواه مسلم (١٩١٢ / ١٦١) من حديث أنس رضي الله عنه.

(٢) في الأصل: «الثبيج»، والتصويب من «المطالع».

(٣) انظر: «مطالع الأنوار» لابن قرقول (٤٦ / ٢).

(٤) في الأصل في الموضعين: «لي»، والمثبت موافق لما في متن الحديث.

(فدعا لها) الله - تبارك وتعالى - أن يجعلها منهم ويرزقها الشهادة معهم .

(ثم وضع) رسول الله ﷺ (رأسه) الشريف ثانيًا ، (فنام) ثانيًا ، (ثم استيقظ) ﷺ من نومه (وهو يضحك) كالمرّة الأولى ، (قالت) أم حرام ﷺ : (فقلت) للنبي ﷺ ثانيًا : (ما يضحكك يا رسول الله؟ قال) - عليه الصلاة والسلام - ثانيًا : (ناس من أمتي عرضوا علي) في منامي هذا في عالم المثال (غزاة في سبيل الله) ﷻ لإعلاء كلمة الله تعالى ؛ (كما قال) ﷺ (في) المقالة (الأولى) سواء بسواء ، (قالت) أم حرام - أيضًا - : (يا رسول الله! ادع الله) تبارك وتعالى (أن يجعلني منهم)؛ كما قالت في الأولى ، (قال) ﷺ لها : (أنت) يا أم حرام (من الأولين) الذين رأيتهم في النومة الأولى ، فإن الله تعالى استجاب دعاءه الذي دعا به لها لما سألته في المرة الأولى ، فاطلع ﷺ على ذلك إما بوحي أو كشف .

(فركبت أم حرام) بنت ملحان ﷺ (البحر في زمان) خلافة (معاوية بن أبي سفيان) ؓ ، (فصُرعَت)؛ أي : سقطت (عن دابتها) التي كانت راكبتها (حين)؛ أي : وقتَ (خرجت من البحر) بعدَ قفولهم من الغزاة ، (فهلكت)؛ أي : ماتت ، ﷺ .

قال أنس ؓ في حديث ركوب أم حرام البحر : فتزوجت - يعني : خالته أم حرام ﷺ - عبادة بن الصامت ؓ . فركبت البحر مع بنتِ قَرْظَةَ^(١) ، هي فاختة امرأة معاوية .

(١) في الأصل : «قريظة» ، والمثبت من «صحيح البخاري» ، والحديث رواه البخاري

وقال في «جامع الأصول»: ماتت أم حرام غازيةً مع زوجها بأرض الروم، وقبرها بقبرس^(١).

وقال الحافظ ابن الجوزي في «المنتخب» - بعد أن ذكر الحديث - : وفيه : «عرض عليّ ناسٌ من أمتي يركبون ظهر هذا البحر كالمملوك على الأسرة...» الحديث^(٢)، وفيه : قفزت مع زوجها عبادةً، فوقصتها بغلتها فوقعت، فماتت. انتهى.

قوله : (فوقصتها بغلتها)، أفاد أن الدابة بغلة، والوقص : كسر العنق، يقال : وقَصْتُ عُنُقَهُ أَقْصَبْتُهَا وَقَصًّا، وَوَقَصْتُ بِهِ رَاحِلَتَهُ؛ كقولك : خُذِ الْخَطَامَ، وَخُذْ بِالْخَطَامِ، ولا يقال : وَقَصَّتِ الْعُنُقُ نَفْسَهَا، ولكن يقال : وَقَصَّ الرَّجُلُ، فهو مَوْقُوصٌ، كما في «النهاية»^(٣).

(أخرجه)؛ أي : الحديث المشروح (البخاري، ومسلم) في صحيحيهما. قال الحافظ المنذري : كان معاوية قد أغزى عبادة بن الصامت قبرس، فركب البحر، وركبت معه زوجته أم حرام. انتهى^(٤).

(١) انظر : «جامع الأصول» لابن الأثير (٩ / ١٤٧).

(٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٦ / ٣٦١)، والطبراني في «المعجم الكبير» (١٣٢ / ٢٥)، من حديث أم حرام رضي الله عنها.

(٣) انظر : «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٥ / ٢١٣).

(٤) انظر : «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢ / ١٩٩).

الْحَدِيثُ الثَّانِي

٤٥٣ - عن أبي الدرداء رضي الله عنه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : «غَزْوَةٌ فِي الْبَحْرِ مِثْلُ عَشْرِ غَزَوَاتٍ فِي الْبَرِّ، وَالَّذِي يَسْدُرُ فِي الْبَحْرِ كَالْمُتَشَحِّطِ فِي دَمِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ». رواه ابن ماجه من رواية ليث بن أبي سليم^(١).

(عن أبي الدرداء) عُومِرُ بْنُ عَامِرٍ رضي الله عنه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : غَزْوَةٌ وَاحِدَةٌ (فِي الْبَحْرِ مِثْلُ عَشْرِ غَزَوَاتٍ فِي الْبَرِّ) فِي الْأَجْرِ وَالشَّوَابِ، (و) الْغَازِي فِي الْبَحْرِ (الَّذِي يَسْدُرُ فِي الْبَحْرِ)؛ أَي : تَدُورُ رَأْسُهُ مِنْ رِيحِهِ؛ فَإِنَّ السَّادِرَ هُوَ : الْمَتَحِيرُ، وَالسَّدْرُ - بِالْتَحْرِيكِ - : الدَّوَارُ، وَهُوَ كَثِيرٌ مَا يَعْرُضُ لِرَاكِبِ الْبَحْرِ، يُقَالُ : سَدَرَ يَسْدُرُ سَدْرًا.

قال في «القاموس» : سَدَرَ؛ كَفَرَحَ، سَدْرًا، وَسَدَارَةً^(٢).
كَالْمُتَشَحِّطِ فِي دَمِهِ؛ أَي : لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ مَا لَهُ.
وَالْمُتَشَحِّطُ فِي دَمِهِ : الَّذِي يَتَخَبَّطُ وَيَضْطَرِبُ وَيَتَمَرَّغُ.

(١) رواه ابن ماجه (٢٧٧٧).

(٢) انظر : «القاموس المحيط» للفيلسوف أبا عبد الله (مادة : سدر).

(في سبيل الله ﷺ)، متعلق بالمتشحط .

(رواه ابن ماجه من رواية ليث بن أبي سليم).

قال الحافظ المنذري : ليث بن أبي سليم فيه خلاف ، وقد حدث عنه الناس ، وضعفه يحيى - يعني : ابن معين - والنسائي .

وقال ابن حبان : اختلط في آخر عمره .

وقال مؤمل بن الفضل^(١) : سألت عيسى بن يونس عن ليث ، فقال : قد رأيته ، وكان قد اختلط ، وكنت ربما مررت به ارتفاع النهار وهو على المنارة يؤذن .

وقال الدارقطني : كان صاحب سنة ، إنما أنكروا عليه الجمع بين عطاء وطاوس ومجاهد حسب ، ووثقه ابن معين في رواية^(٢) .

والذي في «الجامع الصغير» للحافظ السيوطي عزو الحديث لأم الدرداء^(٣) ، وسائر نسخ «فضائل الأعمال» لأبي الدرداء .



(١) أبو سعيد مؤمل بن الفضل بن مجاهد - ويقال : ابن عمير - الحراني ، الجزري ، روى عن بقية بن الوليد وغيره ، وعنه أبو داود وعدة ، ذكره ابن حبان في «الثقات» ، وقال أبو حاتم : ثقة ، رضي . روى له النسائي . توفي سنة (٢٢٩هـ) ، وقيل غير ذلك . انظر : «تهذيب الكمال» للمزي (٢٩ / ١٨٤) .

(٢) انظر : «الترغيب والترهيب» للمنذري (٤ / ٥٧٧ - مصطفى البابي الحلبي) .

(٣) انظر : «فيض القدير» للمناوي (٤ / ٤٠١) .

الْحَدِيثُ الثَّلَاثُ

٤٥٤ - عن أبي أُمَامَةَ رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «شَهِيدُ الْبَحْرِ مِثْلُ شَهِيدِ الْبَرِّ، وَالْمَائِدُ فِي الْبَحْرِ كَالْمُتَشَحِّطِ فِي دَمِهِ فِي الْبَرِّ، وَمَا بَيْنَ الْمَوْجَتَيْنِ كَقَاطِعِ الدُّنْيَا فِي طَاعَةِ اللَّهِ، وَإِنَّ اللَّهَ ﻻ يَكِلُ مَلَكَ الْمَوْتِ بِقَبْضِ الْأَرْوَاحِ إِلَّا شَهِيدَ الْبَحْرِ؛ فَإِنَّهُ يَتَوَلَّى قَبْضَ أَرْوَاحِهِمْ، وَيَغْفِرُ لِشَهِيدِ الْبَرِّ الذُّنُوبَ كُلَّهَا إِلَّا الدِّينَ، وَلِشَهِيدِ الْبَحْرِ الذُّنُوبَ وَالدِّينَ». رواه ابن ماجه ^(١).

(عن أبي أُمَامَةَ رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: شهيد البحر)؛ أي: الذي يستشهد في قتال العدو في البحر (مثل شهيد البر) في الأجر والثواب، فلشهيد البحر من الثواب مثل ما لشهيد البر، (والمائد في) غزو (البحر) و قتال الأعداء فيه.

والمائد: هو الذي يدوخ رأسه من ريح البحر ويميل، والميد: الميل، فيدور رأسه من ريح البحر واضطراب السفينة بالأمواج. كالمتشحط في دمه في البر)، له من الأجر والثواب كالذي يتخبَّط

(١) رواه ابن ماجه (٢٧٧٨).

ويضطرب ويتمرّغ مما يقع به من ضرب السلاح .

قال في «القاموس»: شَحَطَه تشحيطًا: ضَرَّجَه بالدم، فتشَحَّط: تضرَّج به، واضطرب فيه .

والتشحيط: الاضطراب في الدم . انتهى^(١) .

(وما بين الموجتين) المتعاقبتين على راكب البحر في الأجر والثواب (كقاطع الدنيا) جميعها من أولها إلى آخرها، أو من أول عمره إلى آخره (في طاعة الله) تعالى؛ من صلاة وصوم وحج وذكر، وغير ذلك من سائر الطاعات، (وإن الله ﷻ وَكَلَّ ملكَ الموت) وهو عزرائيل - عليه السلام - ^(٢) (يقبض) جميع (الأرواح) من بني آدم (إلا) روحَ (شهيد البحر، فإنه) لا يقبض روحه ملكُ الموت، وإنما (يتولى قبضَ أرواحهم)؛ أي: شهداء البحر (الله) بنفسه - تبارك وتعالى - احتفالًا بهم، وإظهارًا لمزيتهم وفضلهم على غيرهم .

(ويُغفر) بضم أوله وسكون الغين المعجمة وفتح الفاء مبنيًا لما لم يسمَّ فاعله؛ أي: يغفر الله ﷻ (لشهيد البر الذنوبُ كلها)، صغيرها وكبيرها، (إلا الدين) الذي عليه، فإن الشهادة لا تكفره، ولا يغفر بها، (و) يغفر (لشهيد البحر الذنوبُ كلها)، والدينُ كذلك يغفره الله تعالى إكرامًا لعظم شهادة البحر؛ لما يلقي من الأهوال واقتحام المكاره، واضطراب الأمواج ومصادم[ة]

(١) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزآبادي (مادة: شحط) .

(٢) قال ابن كثير في «البداية والنهاية» (١ / ٤٧): وأما ملك الموت؛ فليس بمصرَّح باسمه في القرآن ولا في الأحاديث الصحاح، وقد جاء تسميته في بعض الآثار بعزرائيل والله أعلم .

العدو، مع عدم الحيلة والمندوحة من مصادمة الأعداء؛ إذ لا سبيل إلى الفرار، والله ولي الأسرار.

(رواه ابن ماجه)، وهو حديث ضعيف، ويأتي في الأحاديث الصحيحة الصريحة أن الشهادة تكفر جميع الذنوب إلا الدين، وفي حديث عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «حَجَّةٌ لِمَنْ لَمْ يَحِجَّ خَيْرٌ مِنْ عَشْرِ غَزَوَاتٍ، وَغَزْوَةٌ لِمَنْ حَجَّ خَيْرٌ مِنْ عَشْرِ حَجَجٍ، وَغَزْوَةٌ فِي الْبَحْرِ خَيْرٌ مِنْ عَشْرِ غَزَوَاتٍ فِي الْبَرِّ، وَمَنْ أَجَازَ الْبَحْرَ فَكَأَنَّمَا أَجَازَ الْأَوْدِيَةَ كُلَّهَا، وَالْمَائِدُ فِيهِ كَالْمَتَشَحِّطِ فِي دَمِهِ»، رواه الطبراني في «الكبير»، والبيهقي، كلاهما من رواية عبدالله بن صالح^(١) كاتب الليث^(٢)، وروى الحاكم منه: «غَزْوَةٌ فِي الْبَحْرِ خَيْرٌ مِنْ عَشْرِ غَزَوَاتٍ فِي الْبَرِّ... إلخ»، وقال: صحيح على شرط البخاري^(٣).

قال الحافظ المنذري: وهو كما قال، ولا يضر ما قيل في عبدالله بن

(١) الإمام المحدث أبو صالح عبدالله بن صالح بن محمد الجهني، مولاها، المصري، قد لُيِّنَه الذهبي في «الميزان»، وقال في «السير»: وبكل حال فكان صدوقاً في نفسه، من أوعية العلم، أصابه داء شيخه ابن لهيعة، وتهاون بنفسه حتى ضعف حديثه، ولم يترك والحمد لله، والأحاديث التي نَقَمَها عليه معدودة في سعة ما روى. توفي سنة (٢٢٣هـ). انظر: «سير أعلام النبلاء» للذهبي (١٠ / ٤٠٥).

(٢) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٤٥٨١ - الجريسي)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٤ / ٥٤٧).

(٣) رواه الحاكم في «المستدرک» (٢٦٣٤).

صالح ؛ فإن البخاري احتج به^(١).

وقال صالح جزرة^(٢): كان ابن معين يوثقه ، وهو عندي يكذب في الحديث .

وقال النسائي : ليس بثقة^(٣).

وقال أبو حاتم : سمعت أحمد بن حنبل يقول : كان متمسكاً في أول أمره ، ثم فسد بآخره^(٤).

وقال عبد الملك بن شعيب : كاتبُ الليث ثقةٌ مأمون^(٥).

وقال أبو حاتم : صدوق أمين ما علمت^(٦).

وقال ابن عدي : هو عندي مستقيم الحديث ، إلا أنه يقع في أسانيده ومتونه غلط ، ولا يعتمد [الكذب]^(٧).

(١) انظر : «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢ / ١٩٩).

(٢) الإمام الحافظ الكبير الحجة أبو علي صالح بن محمد بن عمرو الأسدي ، نزيل بخارى ، قال الدارقطني : كان ثقة ، حافظاً ، غازیاً ، وقال أبو سعد الإدريسي : ما أعلم في عصره بالعراق وخراسان في الحفظ مثله . توفي سنة (٢٩٣هـ) . انظر : «سير أعلام النبلاء» للذهبي (١٤ / ٢٣).

(٣) انظر : «الضعفاء والمتروكين» للنسائي (ص : ٦٣).

(٤) انظر : «الجرح والتعديل» لابن أبي حاتم (٥ / ٨٧).

(٥) المرجع السابق (٥ / ٨٦).

(٦) المرجع السابق (٥ / ٨٧).

(٧) انظر : «الكامل في الضعفاء» لابن عدي (٤ / ٢٠٧).

وقال ابن حبان: كان في نفسه صدوقاً، وإنما وقعت المناكير في أحاديثه من قبْلِ جارٍ له، فسمعتُ ابنَ خزيمةَ يقول: كان له جارٌ بينه وبينه عداوة، فكان يضع الحديث على شيخ أبي صالح، ويكتبه بخط يشبه خط عبدالله، ويرميه في داره بين كتبه، فيتوهم عبدالله أنه خطه، فيحدث به^(١)، وقد روى عنه البخاري في «صحيحه»، وكفى بذلك توثيقاً. والله أعلم.



(١) انظر: «المجروحين» لابن حبان (٢/ ٤٠).

بَابُ

(فَضْلٌ مِّنْ جَهَّزَ غَازِيَا أَوْ خَلَفَهُ فِي أَهْلِهِ)
وَذَكَرَ الْأَسْتِصَارَ بِضُعْفَاءِ الْمُسْلِمِينَ
وَفَضْلَ الْقَتْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﷻ
وَذَكَرَ مَا يَجِدُ الشَّهِيدُ مِنَ الْأَلَمِ

جملة ما ذكر الحافظ المصنف - رحمه الله - في هذا الباب من هذه
التراجم من الأحاديث ثلاثة عشر حديثاً:

الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ

٤٥٥ - عن زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ :
«مَنْ جَهَّزَ غَازِيَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ غَزَا، وَمَنْ خَلَفَهُ فِي أَهْلِهِ فَقَدْ
غَزَا». أخرجاه في الصحيحين ^(١).

(عن) أبي خالد (زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه)، تقدمت ترجمته في
آخر الصيام.

قال : (إن رسول الله ﷺ قال : من جهز غازياً؛ أي : هياً له أسباب
سفره، أو أعطاه عدة الغزو (في سبيل الله) : متعلق بـ (جهز)، (فقد غزا).

(١) رواه البخاري (٢٨٤٣)، ومسلم (١٨٩٥).

قال ابن حبان: معناه: أنه مثله في الأجر^(١)، وإن لم يغزُ حقيقةً.

فيستوي معه في الأجر والثواب، حتى تنقضي تلك الغزوة، وذلك أن الغازي لا يتأتى منه الغزو إلا أن يُكفَى ذلك التجهيز، فصار كأنه يباشر معه الغزو، قالوا: وهذا الأجر يحصل بكل جهاز، سواء قليلة وكثيره.

وفي هذا الحديث: الحثُّ على الإحسان إلى من يفعل مصلحة للمسلمين.

(ومن خلفه)؛ أي: خلف الغازي (في أهله، فقد غزا)، وفي لفظ:

«ومن خلفه في أهله بخير»^(٢)، ومعنى خلفه - بفتح الخاء المعجمة واللام الخفيفة - : قام بحال من يتركه من أهله وعياله، بما يحتاجونه من قضاء حاجة لهم، أو إنفاقٍ عليهم، أو ذبٍّ عنهم، أو مساعدة لهم في أموالهم، فأفاد الحديث فائدتين:

إحدهما: أن الوعد المذكور مرتب على تمام التجهيز، وهو المراد بقوله في الحديث الآتي: «حتى يستقل»^(٣).

ثانيهما: أنه يستوي معه في الأجر إلى أن تقضى تلك الغزوة، كما تقدم.

وأما ما أخرجه مسلم، وأبو داود، وغيرهما، من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ بعث بعثاً إلى بني لحيان، وقال: «ليخرج

(١) انظر: «صحيح ابن حبان» (١٠ / ٤٩٠).

(٢) رواه مسلم (١٨٩٥ / ١٣٥).

(٣) سيأتي الحديث برقم (٤٥٦).

من كل رجلين رجل ، والأجر بينهما»^(١)، وفي رواية لمسلم قال للقاعد : «أيكم خلف الخارج في أهله وماله بخير ، كان له مثل نصف أجر الخارج»^(٢)، ففيه إشارة إلى أن هذا في الغازي إذا جهز نفسه ، وأما إذا جهزه غيره ، فله مثل أجره ، أو قام بكفاية من يخلفه ، فله مثل أجره ، فإذا جهزه وقام بكفاية من يخلفه بعده ، كان له الأجر مرتين .

وقال القرطبي : لفظة (نصف) يشبه أن تكون مقحمة^(٣) ، يعني : مزيدة من بعض الرواة .

وقد احتج لهذا الحديث مَنْ ذهب إلى أن المراد بالأحاديث التي وردت بمثل ثواب الفعل حصول أصل الأجر له بغير تضعيف ، وأن التضعيف يختص بمن باشر العمل .

قال القرطبي : ولا حجة له في هذا الحديث لوجهين :

أحدهما : أنه لا يتناول محل النزاع ؛ لأن المطلوب إنما هو أن الدالّ على الخير - مثلاً - هل له مثل أجر فاعله مع التضعيف ، أو بغير تضعيف ؟ وحديث : «من جهز غازياً» إنما يقتضي المشاركة والمشاطرة ، فافترقا .
ثانيهما : ما تقدم من احتمال كون لفظة (نصف) زائدة^(٤) .

قال بعض العلماء : لا حاجة لدعوى زيادتها بعد ثبوتها في الصحيح .

(١) رواه مسلم (١٨٩٦ / ١٣٨) ، وأبو داود (٢٥١٠) .

(٢) انظر التعليق السابق .

(٣) انظر : «المفهم» للقرطبي (٧٣٠ / ٣) .

(٤) انظر : «المفهم» للقرطبي (٧٢٩ - ٧٣٠) .

واستظهر في توجيهها: أنها أطلقت بالنسبة إلى مجموع الثواب الحاصل للغازي والخالف له بخير؛ فإن الثواب إذا انقسم بينهما نصفين، كان لكل منهما مثل ما للآخر، فلا تعارض بين الحديثين، وأما من وعد بمثل ثواب العمل وإن لم يعمل له إذا كانت له فيه دلالة، أو مشاركة، أو نية صالحة؛ فليس على إطلاقه في عدم التضعيف لكل أحد، وصرف الخبر عن ظاهره يحتاج إلى مستند، فإن قيل: مستنده: أن العامل يباشر المشقة بنفسه؛ بخلاف نحو الدال، لكن من يجهز الغازي بماله - مثلاً - وكذا من يخلفه في من يترك بعده، يباشر شيئاً من المشقة - أيضاً -؛ فإن الغازي لا يتأتى منه الغزو إلا أن يكفى ذلك العمل، فصار كأنه يباشر معه الغزو؛ بخلاف من اقتصر على النية مثلاً^(١).

ويختلف الثواب بقلة ذلك وكثرته.

(أخرجاه)؛ أي: الحديث المشروح (في الصحيحين)^(٢)، ورواه أبو داود، والترمذي، والنسائي^(٣).

ورواه ابن حبان في «صحيحه»، ولفظه: «من جهز غازياً في سبيل الله، أو خلفه في أهله، كتب الله له مثل أجره حتى إنه لا ينقص من أجر الغازي شيئاً»^(٤).

(١) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٦ / ٥٠).

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) رواه أبو داود (٢٥٠٩)، والترمذي (١٦٢٨)، والنسائي (٣١٨٠).

(٤) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٤٦٣٠).

ورواه ابن ماجه بنحو ابنِ حبان، ولم يذكر: «خلفه في أهله»^(١).

* * *

(١) رواه ابن ماجه (٢٧٥٩).

الْحَدِيثُ الثَّانِي

٤٥٦ - عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «مَنْ جَهَّزَ غَازِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى يَسْتَقِيلَ، كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ حَتَّى يَمُوتَ، أَوْ يَرْجِعَ»، رواه ابن ماجه ^(١).

(عن) أمير المؤمنين أبي حفص (عمر بن الخطاب رضي الله عنه)، عن النبي ﷺ قال: من جهز غازيًا؟ أي: هباً له ما يصلحه في سفر غزوه.

والجهاز - بفتح الجيم - : اسم للشيء المعد، ومنهم من أجاز كسر الجيم، ومنهم من منعه، وفي الحديث: فأمر بجهازه ^(٢)؛ يعني: رحله، ومتاع سفره، وتجهز رسول الله ﷺ ^(٣)؛ أي: أعد جهازه للغزو من زاد وعدة، وغير ذلك مما يصلحه، ويحتاج إليه، والغازي: هو طالب قتال الكفار ومريده وقاصده، يقال: غزا العدو: سار إلى قتالهم وانتهابهم غزواً، وغزواناً، وغزاة، فهو غازٍ.

(١) رواه ابن ماجه (٢٧٥٨).

(٢) رواه البخاري (٣٣١٩) ومسلم (٢٢٤١)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) رواه البخاري (٤٤١٨) من حديث كعب بن مالك رضي الله عنه.

(حتى يستقل)؛ أي: يتم له جميع لوازمه، وما يحتاجه ويصلحه في غزوه، ويحمل ذلك عنه وكل ما يحتاجه، (كان له)؛ أي: لمن جهاز الغازي، واستقلّ بلوازمه، (مثل أجره)، ويستمر ذلك الأجر يُكتب في صحيفة المجهّز (حتى)؛ أي: إلى أن (يموت) الغازي، (أو يرجع) من غزوه ذلك.

(رواه ابن ماجه)^(١)، وإسناده حسن.

* * *

(١) تقدم تخريجه.

الْحَدِيثُ الثَّلَاثُ في (ذِكْرِ الْأَسْتِصَارِ)، أي: طَلَبِ النَّصْرِ (بِضَعْفَاءِ الْمُسْلِمِينَ)

٤٥٧ - عن سعد بن أبي وقاصٍ رضي الله عنه : أنه رأى أن له فضلاً على مَنْ دونه، فقال النبي ﷺ : « هَلْ تُنْصِرُونَ وَتُرْزَقُونَ إِلَّا بِضِعْفَائِكُمْ؟ » .
أخرجه البخاري، والنسائي، زاد النسائي : « بدعوتهم، وصلاتهم، وإخلاصهم » ^(١) .

(عن) أبي إسحاق (سعد بن أبي وقاصٍ رضي الله عنه : أنه) ؛ أي : سعد بن أبي وقاص، أحد العشرة المبشرين بالجنة، (رأى) ؛ أي : اعتقد، فهو من الرأي، لا من رؤية البصر، (أن له فضلاً على مَنْ دونه) ؛ لسابقته، وأياديه، وحسن اجتهاده في سبيل الله، وأنه أول من رمى سهمًا في سبيل الله ﷻ، (فقال النبي ﷺ : هل) استفهام تقرير، (تنصرون) على أعدائكم، وتصير لكم عليهم الدائرة والغلبة، (وترزقون) الغنائم وغيرها، وتُسْقَوْنَ الغيث (إلا بضعفاؤكم؟) .

وعند الإمام أحمد، والنسائي : « إنما تُرْزَقُونَ وتنصرون بضعفاؤكم » ^(٢) .

(١) رواه البخاري (٢٨٩٦)، والنسائي (٣١٧٨) .

(٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (١٩٨ / ٥)، والنسائي (٣١٧٩)، من حديث =

قال ابن بطلال: تأويل الحديث: أن الضعيف أشد إخلاصًا في الدعاء، وأكثر خشوعًا في العبادة؛ لخلاء قلوبهم من التعلق بزخرف الدنيا.

وقال ابن المهلب: أراد بذلك ﷺ حضَّ سعد ﷺ على التواضع، ونفي الزهو على غيره، وترك احتقار المسلم في كل حالة^(١).

وقد روى عبد الرزاق من طريق مكحول في قصة سعد هذه زيادة مع إرسالها، فقال سعد ﷺ: يا رسول الله! أرايت رجلاً في حاشية^(٢) القوم، ويدفع عن أصحابه، أيكون نصيبه كنصيب غيره؟... فذكر الحديث^(٣).

وعلى هذا، فالمراد بالفضل: الزيادة من الغنيمة، فأعلمه النبي ﷺ أن سهام المقاتلة سواء، فإن كان القوي يترجح بفضل شجاعته، فإن الضعيف يترجح بفضل دعائه وإخلاصه.

(أخرجه)؛ أي: الحديث المشروح (البخاري) في «صحيحه»، (والنسائي) في «سننه»، (زاد النسائي: بدعوتهم، وصلاتهم، وإخلاصهم)^(٤) بالدعاء، والتوجه إلى الله، وانكسار قلوبهم، والله ﷻ مع القلوب المنكسرة.

* * *

= أبي الدرداء ﷺ .

(١) انظر: «شرح صحيح البخاري» لابن بطلال (٩٠ / ٥ - ٩١).

(٢) في «مصنف عبد الرزاق»: «حامية».

(٣) رواه عبد الرزاق في «مسننه» (٩٦٩١).

(٤) تقدم تخريجه.

الْحَدِيثُ الرَّابِعُ

٤٥٨ - عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «ابْغُونِي ضُعْفَاءَكُمْ؛ فَإِنَّمَا تُنْصَرُونَ بِضُعْفَائِكُمْ». رواه أبو داود، والنسائي، والترمذي وقال: حديث صحيح، وقال النسائي: «إِنَّمَا تَرْزُقُونَ وَتَنْصَرُونَ»^(١).

(عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: ابغوني).
قال ابن رسلان: (ابغوني) بهمزة وصل مكسورة؛ لأنه من فعل ثلاثي؛
أي: اطلبوا إلي، (ضعفاءكم)؛ يعني: صعاليك^(٢) المسلمين أستعين بهم،
فإذا قلت: أبغني - بقطع الهمزة -، فمعناه: أعني على الطلب. انتهى.
وقال الحافظ ابن حجر: (ابغني) بالوصل على الثلاثي؛ أي: اطلب
لي، يقال: بغيتك الشيء: طلبت لك. وبالقطع؛ أي: أعني على الطلب،
يقال: أبغيتك الشيء؛ أي: أعتك على طلبه^(٣).

(١) رواه أبو داود (٢٥٩٤)، والترمذي (١٧٠٢)، والنسائي (٣١٧٩).

(٢) الصُّعْلُوكُ: الفقير الذي لا مال له ولا اعتماد، وجمعه صعاليك. انظر: «تاج
العروس» للزبيدي (مادة: صعلك).

(٣) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (١/ ٢٥٥ - ٢٥٦).

قال الزركشي : والأول المراد بالحديث^(١) .

والحاصل : أنه إن كان من الثلاثي ، والمراد به الطلب ، فهمزته همزة وصل مكسورة ، وإن كان من الرباعي ، والمراد به طلب الإعانة ، فهمزته همزة قطع مفتوحة .

وقوله : (ضعفاءكم) ، بإسقاط حرف الجر ، عند أبي داود والنسائي ، ولفظهما : «ابغوني الضعفاء»^(٢) ، وعند الإمام أحمد ، والطبراني : «ضعفاءكم»^(٣) ، وعند الترمذي : «ابغوني ضعفاءكم»^(٤) .

قال الجوهري : بغيتك الشيء : طلبته لك^(٥) .

وعلى رواية همزة القطع - إن كان محفوظاً - فمعناه : اطلبوني في ضعفاءكم ؛ أي : أنه يجلس معهم ، ولا يرتفع عليهم .
(فإنما تنصرون) على أعدائكم (بضعفائكم) ؛ يعني : بالصعاليك ، والصعلوك : الفقير .

(١) انظر : «التنقيح لألفاظ الجامع الصحيح» للزركشي (١ / ٩٣) ، والحديث المشار إليه هو ما رواه البخاري (١٥٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ : «ابغني أحجاراً أستنفض بها» .

(٢) رواه أبو داود (٢٥٩٤) ، والنسائي في «السنن الكبرى» (٤٣٨٨) ، وعند النسائي في «المجتبى» (٣١٧٩) : «ابغوني الضعيف» .

(٣) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٥ / ١٩٨) ، وعزاها المناوي في «فيض القدير» (٨٢ / ١) للطبراني ، ولم نقف عليه عنده في المطبوع من كتبه .

(٤) تقدم تخريجه .

(٥) انظر : «الصحاح» للجوهري (مادة : بغي) .

(رواه أبو داود، والنسائي، والترمذي، وقال الترمذي: (حديث صحيح)، (وقال النسائي) في روايته: (فإنما ترزقون)؛ أي: تنتفعون (وتنصرون) على أعدائكم؛ أي: بسبب الضعفاء، وبركة دعائهم.

* * *

الْحَدِيثُ الْخَامِسُ

في (فَضْلِ الْقَتْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﷻ)

٤٥٩ - عن أبي قتادة رضي الله عنه قال: جاء رجلٌ إلى رسولِ الله ﷺ، فقال: يا رسولَ الله! إن قُتِلْتُ في سَبِيلِ اللَّهِ صَابِرًا مُحْتَسِبًا، مُقْبِلًا غَيْرَ مُدْبِرٍ، كَفَّرَ اللَّهُ خَطَايَايَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنْ قُتِلْتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ صَابِرًا مُحْتَسِبًا، مُقْبِلًا غَيْرَ مُدْبِرٍ، كَفَّرَ اللَّهُ خَطَايَاكَ إِلَّا الدَّيْنَ، كَذَا قَالَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ». أخرجه مسلم ^(١).

(عن أبي قتادة) الحارث بن ربعي رضي الله عنه، تقدمت ترجمته في صوم عاشوراء، (قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ)، وفي رواية: عن أبي قتادة قال: إن رسول الله ﷺ قام فيهم، فذكر [أن] الجهاد في سبيل الله، والإيمان بالله أفضل الأعمال، فقام رجل ^(٢)، (فقال: يا رسول الله! إن قُتِلْتُ في سبيل الله ﷻ حال كوني (صابرًا) على قتال عدوي، غير جازع ولا متسخط لما ينالني من الألم، (محتسبًا) ذلك عند الله تعالى، ومبتغيًا رضاه عني في ذلك كله، (مقبلاً) على قتال عدوي، (غير مدبرٍ) عن قتاله، ولا فارًّا، إلّا متحرفًا

(١) رواه مسلم (١٨٨٥) بنحوه.

(٢) وهي رواية مسلم (١٨٨٥).

لقتال، أو متحيزاً إلى فئة، (كفر الله) سبحانه وتعالى (خطاياي؟)؛ أي: ذنوبي جميعها، والخطايا: جمع خطيئة، وهي الذنب، أو ما تُعمد منه؛ كالخطء - بالكسر -، والخطأ: ما لم يُتعمد، (فقال رسول الله ﷺ) للرجل: (إن قتلتي في سبيل الله) على النعت الذي ذكرته؛ بأن تكون (صابراً محتسباً، مقبلاً غير مدبر، كفر الله) ﷻ عنك (خطاياك)، بأن يمحوها من صحيفة عملك، أو يمحوا المؤاخذة بها، فلا تعاقب على شيء منها، بل تكفر كلُّها عنك بالشهادة، (إلا الدين)، فلا تكفره شهادة البرّ، قال ﷺ: (كذا) إن الدين لا تكفره الشهادة (قال جبريل عليه السلام).

أخرجه مسلم) في «صحيحه»: فقام رجل فقال: يا رسول الله! أرايتَ إن قتلْتُ في سبيل الله، تكفّر عني خطاياي؟ فقال رسول الله ﷺ: «نعم، إن قتلْتُ في سبيل الله وأنت صابر محتسب، مقبل غير مدبر»، ثم قال رسول الله ﷺ: «كيف قلت؟» قال: أرايتَ إن قتلْتُ في سبيل الله، تكفّر عني خطاياي؟ فقال رسول الله ﷺ: «نعم، وأنت صابر محتسب، مقبل غير مدبر، إلا الدين، فإن جبريل - عليه السلام - قال ذلك»^(١).

قال كمال الدين الزمלקاني في كتابه «تحقيق الأولى عن أهل الرفيق الأعلى»: فيه تنبيه على أن حقوق الآدميين لا تكفّر؛ لكونها مبنية على المشاحة والتضييق، ويمكن أن يقال: هذا محمول على الدين الذي هو خطيئة، وهو الذي استدانه صاحبه على وجه لا يجوز فعله له؛ بأن أخذه حيلة، أو غصبه، فثبت في ذمته البدل، أو اداًن غير عازم على الوفاء؛ لأنه استثنى ذلك من

(١) رواه مسلم (١٨٨٥).

الخطايا، والأصل في الاستثناء أن يكون من الجنس، ويكون الدين المأذون فيه مسكوتاً عنه في هذا الاستثناء، فلا يلزم المؤاخذه به؛ لما يُلطف الله بعبده من استيهابه له، وتعويض صاحبه من فضل الله تعالى^(١).

وفي «الآداب الكبرى» للعلامة ابن مفلح: روى الإمام أحمد رحمه الله في «المسند» من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إنَّ الله تعالى ليدعو بصاحب الدين يوم القيامة، فيقيمه بين يديه، فيقول: أي عبدي! فيم أذهب مال الناس؟ فيقول: أي رب! قد علمت أنني لم أفسده، إنما ذهب في غرق، أو حرق، أو سرقة، أو وضيعة، فیدعو الله ﷻ بشيء فيضعه في ميزانه، فترجح حسناته»^(٢).

وفي رواية أخرى عند الإمام أحمد عن عبد الرحمن رضي الله عنه مرفوعاً، مثله، وفيه: «يقال: يا ابن آدم! فيم أخذت هذا الدين، وفيم ضيعت حقوق الناس؟ فيقول: يا رب! إنك تعلم أنني أخذته، فلم آكل ولم أشرب ولم ألبس، ولكن أتى عليّ هكذا، إمّا حرق، وإمّا سرق، وإمّا وضيعة، فيقول الله ﷻ: صدق عبدي، أنا أحق من قضى عنك اليوم، فیدعو الله ﷻ بشيء فيضعه في كفة ميزانه، فترجح حسناته على سيئاته، فيدخل الجنة بفضل رحمته»^(٣).

وقال ابن مفلح: وقال أبو بكر الآجري - بعد أن ذكر الخبر - : إن

(١) نقله السيوطي في «قوت المغتذي» (١/ ٤٢٠ - ٤٢١).

(٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (١/ ١٩٧).

(٣) انظر: «الآداب الشرعية» لابن مفلح (١/ ١٠٨ - ١٠٩)، والحديث المذكور رواه

الإمام أحمد في «المسند» (١/ ١٩٨).

الشهادة تكفر غير الدين، قال : هذا إنما هو فيمن تهاون بقضاء دينه، وأما من استدان ديناً، وأنفقه في غير سرف ولا تبذير، ثم لم يمكنه قضاؤه، فإن الله تعالى يقضيه عنه، مات أو قتل . انتهى^(١) .
وسأتي لهذا تنمة في (فضائل التوبة) .



(١) انظر : «الآداب الشرعية» لابن مفلح (١/ ١٠٦ - ١٠٧) .

الْحَدِيثُ السَّادِسُ

٤٦٠ - وله : عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رضي الله عنه ، عن النَّبِيِّ ﷺ قال :
«الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُكَفِّرُ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الدِّينَ» ^(١).

ما أشار إليه بقوله : (وله) ؛ أي : للإمام مسلم بن الحجاج في «صحيحه» :
(عن عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : القتلُ شهيداً
(في سبيل الله يكفر) ؛ أي : يغطي ويستر ويمحو (كلَّ شيء) من الذنوب
والخطايا ، (إلا الدين) ، وفي لفظ : «القتل في سبيل الله يكفر كلَّ خطيئة إلا
الدين» ^(٢) ، ورواه الترمذي - أيضاً - عن أنس رضي الله عنه ^(٣).

وفي رواية لمسلم من حديث عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه : أن
رسول الله ﷺ قال : «يُغْفَرُ لِلشَّهِيدِ كُلُّ ذَنْبٍ إِلَّا الدِّينَ» ^(٤) ؛ يعني : إذا استدانه

(١) رواه مسلم (١٨٨٦ / ١٢٠).

(٢) لم نقف عليه باللفظ المذكور من حديث عبدالله بن عمرو رضي الله عنه ، ورواه الترمذي
(١٦٤٠) بهذا اللفظ من حديث أنس رضي الله عنه.

(٣) انظر التعليق السابق.

(٤) رواه مسلم (١٨٨٦ / ١١٩).

وليس في نفسه وفاؤه، كما حمّله على ذلك بعضُ المحققين .

وقد روى الإمام أحمد بإسناد جيد، وأبو يعلى، والطبراني في «الأوسط» عن أم المؤمنين عائشة الصديقة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ حَمَلَ مِنْ أَمْتِي دِينًا، ثُمَّ جَهِدَ فِي قِضَائِهِ، ثُمَّ مَاتَ قَبْلَ أَنْ يَقْضِيَهُ، فَأَنَا وَلِيُّهُ»^(١).

وعنها رضي الله عنها: «أَنَّهَا كَانَتْ تَدَايِنُ، فَقِيلَ لَهَا: مَا لَكَ وَلِلَّذِينَ، وَلَكَ عَنْهُ مَدْرُوحَةٌ؟ فَقَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَا مِنْ عَبْدٍ كَانَتْ لَهُ نِيَّةٌ فِي أَداءِ دينه، إِلَّا كَانَ لَهُ مِنَ اللَّهِ عَوْنٌ، فَأَنَا أَلْتَمِسُ ذَلِكَ الْعَوْنَ»^(٢).

وفي رواية: «مَنْ كَانَ عَلَيْهِ دَيْنٌ هَمَّهُ قِضَاؤُهُ، أَوْ هَمُّ بَقْضَائِهِ، لَمْ يَزَلْ مَعَهُ مِنَ اللَّهِ حَارِسٌ»، رواه الإمام أحمد^(٣)، ورواه محتج بهم في الصحيح، إِلَّا أَنْ فِيهِ انْقِطَاعًا^(٤).

ورواه الطبراني بإسناد متصل، وقال فيه: «كَانَ لَهُ مِنَ اللَّهِ عَوْنٌ، وَسَبَبٌ لَهُ رِزْقًا»^(٥).

وفي حديث صهيب الخير رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّمَا رَجُلٌ

(١) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٦ / ٦٧٤)، وأبو يعلى في «مسنده» (٤٨٣٨)،

والطبراني في «المعجم الأوسط» (٩٣٣٨)، وقال المنذري في «الترغيب والترهيب» (٣٧١ / ٢): رواه أحمد بإسناد جيد.

(٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٦ / ٧٢).

(٣) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٦ / ٢٥٥).

(٤) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢ / ٣٧٢).

(٥) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٧٦٠٨).

يدينُ دينًا، وهو مجمعٌ أن لا يوفِّيه إياه، لقي الله سارقًا»، رواه ابن ماجه، والبيهقي^(١)، وإسناده متصل لا بأس به^(٢).

ورواه الطبراني في «الكبير»، ولفظه: «أَيُّمَا رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً، فَتَوَى أَنْ لَا يُعْطِيَهَا مِنْ صَدَاقِهَا شَيْئًا، مَاتَ يَوْمَ يَمُوتُ وَهُوَ زَانٍ، وَأَيُّمَا رَجُلٍ اشْتَرَى مِنْ رَجُلٍ بَيْعًا، فَتَوَى أَنْ لَا يُعْطِيَهُ مِنْ ثَمَنِهِ شَيْئًا، مَاتَ يَوْمَ يَمُوتُ وَهُوَ خَائِنٌ، وَالْخَائِنُ فِي النَّارِ»^(٣)، وفي إسناده عمرو بن دينار، وهو متروك^(٤). والله تعالى أعلم.

وروى الطبراني في «الكبير»، وأبو نعيم في «الحلية» من حديث ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعًا: «الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَكْفِرُ الذُّنُوبَ كُلَّهَا، إِلَّا الْأَمَانَةَ، وَالْأَمَانَةُ فِي الصَّلَاةِ، وَالْأَمَانَةُ فِي الصَّوْمِ، وَالْأَمَانَةُ فِي الْحَدِيثِ، وَأَشَدُّ ذَلِكَ الْوَدَائِعُ»^(٥).

قوله: (إِلَّا الْأَمَانَةَ)، الأمانة تقع على الطاعة، والعبادة، والوديعة،

(١) رواه ابن ماجه (٢٤١٠)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٥٥٤٨).

(٢) قال المنذري في «الترغيب والترهيب» (٣٧٢ / ٢): وإسناده متصل لا بأس به، إلا أن يوسف بن محمد بن صيفي بن صهيب قال البخاري: فيه نظر.

(٣) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٧٣٠٢).

(٤) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٣٧٢ / ٢).

(٥) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٠٥٢٧)، وأبو نعيم في «حلية الأولياء»

(٤ / ٢٠١)، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٩٣ / ٥): رواه الطبراني ورجاله

ثقات.

والنفقة، والمراد بالوديعة: الخيانة فيها، لا يكفرها القتلُ في سبيل الله .
وقال النووي، والقرطبي: في الحديث تنبيه على جميع حقوق الآدميين،
وأن الجهاد والشهادة وغيرهما من الأعمال لا تكفر حقوق الآدميين، وإنما
تكفر حقوق الله تعالى^(١).



(١) انظر: «شرح النووي على مسلم» (٢٩ / ١٣)، و«المفهم» للقرطبي (٧١٣ / ٣).

الْحَدِيثُ السَّابِعُ

٤٦١ - عن أنس بن مالك رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «مَا أَحَدٌ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يُحِبُّ أَنْ يَرْجَعَ إِلَى الدُّنْيَا وَلَهُ مَا عَلَى الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا الشَّهِيدُ، فَإِنَّهُ يَتَمَنَّى أَنْ يَرْجَعَ إِلَى الدُّنْيَا، فَيَقْتَلَ عَشْرَ مَرَارٍ؛ لِمَا يَرَى مِنَ الْكَرَامَةِ». أخرجه البخاري، ومسلم^(١).

(عن) أبي حمزة (أنس بن مالك رضي الله عنه)، عن النبي ﷺ قال: ما من أحد يدخل الجنة التي أعدت للمتقين، ويرى حُورها وقصورها، وما أعد الله ﷻ فيها لأهلها مما لا عين رأت، ولا أذن سمعت بمثله من النعيم المقيم، (يحب أن يرجع) بعد دخوله الجنة (إلى الدنيا، وله)؛ أي: للراجع إلى الدنيا (ما على الأرض من شيء) كله ملكٌ له، وتحت يده، وفي طلق تصرفه؛ لأنه يعلم أن ذلك مآله إلى الدثور والدمار، وما في الجنة لا يفنى ولا يبسد، (إلا الشهيد؛ فإنه يتمنى) من الله، ويطلب (أن يرجع إلى الدنيا) لا رغبة فيها، ولا حرصاً على البقاء فيها، بل يتمنى الرجوع إليها، (فيقتل)، الفاء تعليلية؛ أي: ليقْتَلَ مرةً بعد مرة (عشرَ مرارٍ)، وذلك (لأجل ما)؛ أي: الذي (يراه) وفي لفظ:

(١) رواه البخاري (٢٨١٧)، ومسلم (١٨٧٧).

«لما رأى»^(١)، (من الكرامة) العظيمة، والرفعة الجسيمة، وعلو المنزلة عند الله، والنعيم المقيم. وفي رواية: «لما يرى من فضل الشهادة»^(٢).

(أخرجه البخاري، ومسلم)، والترمذي^(٣).

وعن أنسٍ رضي الله عنه - أيضاً - قال: قال رسول الله ﷺ: «يؤتى بالرجل من أهل الجنة، فيقول الله له: يا ابن آدم! كيف وجدت منزلك؟ فيقول: أي رب! خير منزل، فيقول له: سل وتمنّ، فيقول: وما أسألك وأتمنى؟ أسألك أن تردني إلى الدنيا فأقتل في سبيلك عشرَ مرات؛ لما يرى من فضل الشهادة»، رواه النسائي، والحاكم وقال: صحيح على شرط مسلم^(٤).

وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: «والذي نفس محمد بيده! لوددت أن أغزو في سبيل الله فأقتل، ثم أغزو فأقتل، ثم أغزو فأقتل»^(٥).

* * *

(١) رواه البيهقي في «السنن الكبرى» (١٦٣ / ٩).

(٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (١٢٦ / ٣).

(٣) رواه الترمذي (١٦٦١)، وتقدم تخريجه عند البخاري ومسلم.

(٤) رواه النسائي (٣١٦٠)، والحاكم في «المستدرک» (٢٤٠٥).

(٥) رواه البخاري (٣٦)، ومسلم (١٨٧٦).

الْحَدِيثُ الثَّامِنُ

٤٦٢ - عن المقدم بن معدي كرب رضي الله عنه، عن رسول الله ﷺ قال :
 «لِلشَّهِيدِ عِنْدَ اللَّهِ سِتُّ خِصَالٍ : يُغْفَرُ لَهُ فِي أَوَّلِ دَفْعَةٍ ، وَيَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ
 الْجَنَّةِ ، وَيُبْجَرُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ، وَيَأْمَنُ مِنَ الْفَزَعِ الْأَكْبَرِ ، وَيُوضَعُ عَلَى
 رَأْسِهِ تَاجُ الْوَقَارِ ، الْيَاقُوتَةُ مِنْهَا خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ، وَيُشَفَّعُ فِي
 سَبْعِينَ مِنْ أَقَارِبِهِ ». رواه الترمذي وقال : حديث غريب صحيح ^(١) .

(عن) أبي كريمة (المقدم) بكسر الميم وسكون القاف فذال مهملة فألف
 ساكنة فميم (بن معدي) بفتح الميم وسكون العين المهملة فذال مهملة مكسورة
 بعدها تحتية ساكنة (كرب) بفتح الكاف وسكون الراء فموحدة، الكندي،
 يُعد في أهل الشام، وحديثه فيهم، روى عنه خلق، ومات في الشام سنة سبع
 وثمانين وله إحدى وتسعون سنة رضي الله عنه، عن رسول الله ﷺ قال : للشَّهِيدِ
 الذي قتل في سبيل الله تعالى (عند الله) ﷻ (ست خصال) : جمع خصلة،
 وهي الخلَّة والفضيلة، وتطلق على الرذيلة، وقد غلبت على الفضيلة؛ كما
 في «القاموس» ^(٢) .

(١) رواه الترمذي (١٦٦٣) وقال : حديث حسن صحيح غريب .

(٢) انظر : «القاموس المحيط» للفيروزآبادي (مادة : خصل) .

إحداها: (يُغْفَر) بضم الياء وسكون الغين المعجمة وفتح الفاء مبنياً
لما لم يسم فاعله؛ أي: يغفر الله (له) جميع ذنوبه، وحذفه للعلم به، (في
أول دُفْعَة) بضم الدال المهملة وسكون الفاء، هي: الدفقة من الدم وغيره،
والمراد هنا: من الدم.

(و) الثانية: (يرى) الشهيد (مقعه)؛ أي: منزله (من الجنة) المعهودة.

(و) الثالثة: (يجار) ويعافى (من عذاب القبر)، فلا يعذب في قبره،
ولا يسأل ولا يُفْتَن في قبره.

(و) الرابعة: (يأمن من الفزع الأكبر) يوم القيامة، والفزع: الخوف
في الأصل، ويطلق على الإغاثة ونحوها، والمراد هنا: الخوف.

(و) الخامسة: (يُوضع) بينائه للمجهول؛ أي: يأمر الله الملائكة أن تضع
(على رأسه)؛ أي: الشهيد، (تاج الوقار)، وهو الإكليل، والجمع تيجان،
وتَوَجَّه فتوج: ألبسه إياه، فلبس؛ يعني: يلبس على رأسه تاج الرئاسة والوقار،
والعمائم تيجان العرب، والوقار: الحلم والرزانة، (الياقوتة الواحدة منه)؛
أي: من يواقيت ذلك التاج (خير من الدنيا وما فيها).

والياقوت: سيد الجواهر المعدنية وأفضلها، وكلها تطلب أن تكون هو،
كما أن الذهب سيد المطبوعة، وهو جوهر معرَّب معروف، أفضله الرماني
الأحمر، وهو نافع للوسواس والخفقان، وضعف القلب شرباً، ولجمود الدم
تعليقاً، وإنما كانت الياقوتة الواحدة من يواقيت تاج الشهيد المكمل بالجواهر
من اليواقيت ونحوها، [خيراً من الدنيا وما فيها]^(١)؛ لأن الدنيا وما فيها فإن

(١) ما بين معكوفتين يقتضيه السياق.

وزائل ؛ بخلاف حلي أهل الجنة ؛ فإنه باقٍ ودائم ، والباقي الدائم خيرٌ من الفاني الزائل .

(و) الخصلة السادسة من الخصال التي للشهيد : أنه (يشفع في سبعين شخصًا (من أقاربه) ما بين ذكر وأنثى ، كلُّهم قد استوجبوا العذاب .
(رواه الترمذي ، وقال : حديث حسن صحيح غريب) ، ورواه أيضًا ابنُ ماجه^(١) .

وأخرج الإمام أحمد بإسناد حسن ، والطبراني من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه : أن النبي ﷺ قال : «لشَهِيد عند الله سبع خصال : أن يغفر له في أول دفعة من دمه ، ويرى مقعده من الجنة ، ويحلى حلة الإيمان ، ويجار من عذاب القبر ، ويأمن من الفزع الأكبر ، ويوضع على رأسه تاج الوقار ، الياقوتة منه خير من الدنيا وما فيها ، ويزوج ثنتين وسبعين زوجةً من الحور العين ، ويشفع في سبعين إنساناً من أقاربه»^(٢) .

قلت : الخصال التي في الحديث ثمانية ، إلا أن يجعل قوله : ويحلى حلة الإيمان صفة لكونه يرى مقعده من الجنة متحليًا بحلة الإيمان . والله أعلم .



(١) رواه ابن ماجه (٢٧٩٩) ، وتقدم تخريجه عند الترمذي .

(٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٤ / ١٣١) .

الْحَدِيثُ التَّاسِعُ

٤٦٣ - عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يُشَفَّعُ الشَّهِيدُ فِي سَبْعِينَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ». رواه أبو داود^(١).

(عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ)، وفي لفظ: قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ^(٢): (يشفع الشهيد)، وفي لفظ: «الشهيدُ يشفع»^(٣)، (في سبعين) إنساناً (من أهل بيته)؛ أي: من أقاربه؛ من أصوله وفروعه وزوجاته، وذوي رحمه، كلُّ واحد منهم قد استوجب العذاب.

(رواه أبو داود) في «سننه»، وابن حبان في «صحيحه»^(٤)، والظاهر أن المراد بالسبعين: الكثير لا التحديد.

وفي الحديث دليل على أن الإحسان إلى الأقارب أفضل من

(١) رواه أبو داود (٢٥٢٢).

(٢) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٤٦٦٠).

(٣) انظر التعليق السابق.

(٤) تقدم تخريجه.

الأجانب، ومن كان إليه أقرب، كان الإحسان إليه أفضل، وهذا الحديث حسن. والله أعلم.

* * *

الْحَدِيثُ الْعَاشِرُ

٤٦٤ - قال مسروق : سألنا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن هذه الآية :

﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾
[آل عمران: ١٦٩]. قال : أما إنا قد سألنا عن ذلك ، فقال : «أرواحهم في جوف طير خضر ، لها قناديل معلقة بالعرش ، تسرح من الجنة حيث شاءت ، ثم تأوي إلى تلك القناديل ، فاطلع إليهم ربهم اطلاعة ، فقال : هل تشتهون شيئاً؟ قالوا : أي شيء نشتهي ، ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا؟ ففعل ذلك بهم ثلاث مرات ، فلما رأوا أنهم لن يتركوا من أن يسألوا ، قالوا : يا رب ! نريد أن نرُدَّ أرواحنا في أجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى ، فلما رأى أن ليس لهم حاجة ، تركوا . رواه مسلم ^(١) .

(وعن مسروق) بن الأجدع الهمداني الكوفي ، أسلم قبل وفاة النبي ﷺ ،

وأدرك الصدر الأول من الصحابة ؛ كأبي بكر ، وعثمان ، وعلي رضي الله عنه ، وكان أحد الأعلام والفقهاء .

(١) رواه مسلم (١٨٨٧) .

قال مُرَّةُ بنُ شراحيل : ما ولدت همدانيةً مثل مسروق^(١).

وقال الشعبي : إن كان أهل بيت خلقوا للجنة ، فهم هؤلاء : الأسود ، وعلقمة ، ومسروق^(٢).

وقال محمد بن المنتشر^(٣) : إن خالد بن عبدالله كان عاملاً على البصرة ، أهدى إلى مسروق ثلاثين ألفاً ، وهو يومئذ محتاج ، فلم يقبلها^(٤).
يقال : إنه سُرق صغيراً ، ثم وُجد ، فسمي مسروقاً.

وقال الحافظ السيوطي في «طبقات الحفاظ» : قال الشعبي^(٥) : ما علمت أحداً كان أطلبَ للعلم منه^(٦) ؛ أي : من مسروق.

وقال إبراهيم : كان أصحاب عبدالله الذين يُقرئون الناس ويعلمونهم السنة : علقمة ، والأسود ، ومسروق ، وعبيدة ، والحارث بن قيس ، وعمرو بن شرحبيل الشعبي^(٧).

مات مسروق بالكوفة سنة اثنتين وستين ، وقيل : ثلاث وستين ، وله

(١) رواه ابن سعد في «الطبقات الكبرى» (٦ / ٧٩).

(٢) رواه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٥٧ / ٤١٤).

(٣) المنتشر بن الأجدع هو شقيق مسروق.

(٤) رواه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٥٧ / ٤١٧).

(٥) في الأصل : «ابن عائشة» ، والتصويب من «طبقات الحفاظ».

(٦) انظر : «طبقات الحفاظ» للسيوطي (ص : ٢١) ، وقد رواه عبد الرزاق في «مصنفه» (١٥٩١٣).

(٧) رواه الخطيب في «تاريخ بغداد» (١٣ / ٢٣٣).

ثلاث وستون سنة رحمه الله تعالى، ورضي عنه.

(قال) مسروق: (سألت عبد الله بن مسعود رضي الله عنه) والمحدثون متى أطلقوا عبد الله، انصرف لأبي عبد الرحمن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه (عن هذه الآية) الكريمة: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٩]، (قال) ابن مسعود رضي الله عنه: (أما) بفتح الهمزة وتخفيف الميم: أداة استفتاح، (إنّا) بكسر الهمزة وتشديد النون، معشر أصحاب النبي ﷺ؛ أي: بعضهم، (قد سألنا) النبي ﷺ (عن ذلك)؛ أي: عن قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا﴾ الآية، (فقال) ﷺ: (أرواحهم)؛ أي: الشهداء (في جوف طير خضر)، وفي رواية أخرى من حديث ابن عباس أو غيره: «بيض»^(١).

وفي رواية عند ابن عينة عن [ابن] أبي يزيد: أنه سمع ابن عباس رضي الله عنه يقول: أرواح الشهداء تجول في أجواف طير خضر، تعلّق من أثمار الجنة^(٢)، وهو في البخاري^(٣).

ثم ذكر عن معمر عن قتادة قال: بلغني أن أرواح الشهداء في صور طيرٍ بيضٍ تأكل من ثمار الجنة^(٤).

ومن طريق أبي عاصم النبيل عن ثور بن زيد، عن خالد بن معدان،

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (٤ / ١٧٢) عن قتادة.

(٢) رواه اللالكائي في «اعتقاد أهل السنة» (٦ / ١١٤٩)، وما بين معكوفتين منه.

(٣) لم نقف عليه عند البخاري.

(٤) رواه عبد الرزاق في «تفسيره» (١ / ١٣٩).

عن عبدالله بن عمرو: أرواح الشهداء في طير كالزراير يتعارفون، ويرزقون من ثمر الجنة^(١).

قال الإمام المحقق ابن القيم في كتابه «الروح الكبرى»: قال أبو عمر: وهذه الآثار كلها تدل على أنهم الشهداء دون غيرهم، وفي بعضها: «صور طير»^(٢)، وفي بعضها: «في أجواف طير»^(٣)، وفي بعضها: «كطير خضر»^(٤)، قال: والذي يشبه عندي - والله أعلم - : أن يكون القول قول من قال: «كطير»، أو «صور طير»، لمطابقة حديث كعب بن مالك^(٥).

وهو ما رواه الإمام مالك في «الموطأ» عن ابن شهاب، عن عبد الرحمن ابن كعب بن مالك أنه أخبره: أن أباه كعب بن مالك كان يحدث: أن رسول الله ﷺ قال: «إنما نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة حتى يرجعه الله إلى الحياة يوم يبعث»^(٦)، وصححه الترمذي وغيره^(٧)، وفي حديث ابن مسعود رضي الله عنه: فقال: أرواحهم في جوف طير خضر^(٨).

(١) رواه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (١ / ٢٩٠).

(٢) رواه عبد الرزاق في «مصنفه» (٩٥٥٦) من حديث عبدالله بن كعب بن مالك مرسلاً.

(٣) رواه الإمام أحمد في «المسند» (١ / ٢٦٥) من حديث ابن عباس رضي الله عنه.

(٤) رواه عبد الرزاق في «تفسيره» (١ / ١٣٩) من حديث عبدالله بن عمر رضي الله عنه.

(٥) انظر: «الروح» لابن قيم الجوزية (ص: ٩٧).

(٦) رواه الإمام مالك في «الموطأ» (١ / ٢٤٠) بنحوه.

(٧) رواه الترمذي (١٦٤١) وقال: حديث حسن صحيح.

(٨) رواه مسلم (١٨٨٧ / ١٢١).

(لها)؛ أي: لتلك الطيرِ الخضرِ (قناديلُ معلقة بالعرش) فوق السماء السابعة، وفي رواية: «قناديل من ذهب تحت العرش»^(١)، (تسرح) تلك الطيورُ (من الجنة حيث شاءت)، فهي مطلقة غير محبوسة، فتسرح في الجنة، فتأكل من ثمارها، وتشرب من أنهارها، (ثم تأوي إلى تلك القناديل) تحت عرش الرحمن هي لها كالأوكار للطائر، فالقناديل مأوى لتلك الطير.

فها هنا ثلاثة أمور صرح بها الحديث: أرواح وطير هي في أجوافها، وقناديل مأوى لتلك الطير، والقناديل مستقرة تحت العرش، لا تبرح ولا تسرح، والطير تسرح وتذهب وتجيء، والأرواح في أجوافها.

فإن قيل: يحتمل أن تجعل نفسها في صورة طير، لا أنها ترْكَب في بدن طير؛ كما قال تعالى: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ [الأنفطار: ٨]، ويدل على هذا: قوله في اللفظ الآخر: «أرواحهم كطير خضر»؛ كما رواه ابن أبي شيبة من حديث مسروق عن عبدالله رضي الله عنه^(٢).

قال أبو عمر بن عبد البر: والأشبهُ عندي - والله أعلم - : أن يكون^(٣) القول قول من قال: «كطير»، أو «صور طير»؛ لمطابقته حديث كعب بن مالك رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: «إنما نسمة المؤمن طائرٌ يعلق في شجر الجنة حتى يُرجعه الله إلى جسده يوم يبعثه»^(٤).

(١) رواه الثعلبي في «تفسيره» (٣ / ٢٠١) من حديث ابن عباس رضي الله عنه.

(٢) رواه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (١٩٣٨٥).

(٣) في الأصل: «كون»، والتصويب من «التمهيد».

(٤) انظر: «التمهيد» لابن عبد البر (١١ / ٦٤)، والحديث المذكور تقدم تخريجه قريباً.

رواه الإمام مالك في «الموطأ»، ورواه الترمذي، وصححه غيره أيضاً^(١).

قال الإمام المحقق ابن القيم في «الروح»: الحديث من صحاح الأحاديث، وإنما لم يخرجها صاحبها الصحيح؛ لعلّ ذكرها غير قادحة.

قال ابن عبد البر: قوله: (نسمة المؤمن)، النسمة هاهنا: الروح، يدل على ذلك: قوله ﷺ في الحديث نفسه: «حتى يرجعه الله إلى جسده يوم يبعثه»، وقيل: النسمة: الروح، والنفس: البدن، وأصل لفظة (النسمة): الإنسان بعينه، وإنما قيل للروح: نسمة - والله أعلم -؛ لأن حياة الإنسان بروحه، فإذا فارقت، عدم، أو صار كالمعدوم، والدليل على أن النسمة الإنسان: قوله ﷺ: «من أعتق نسمة مؤمنة»^(٢)، وقول عليّ ﷺ: والذي فلق الحبة، وبرأ النسمة^(٣)، وقال الشاعر:

بِأَعْظَمَ مِنْهُ تَقَى فِي الْحِسَابِ

إِذَا النَّسَمَاتُ نَفَضْنَ الْغُبَارَ^(٤)

يعني: إذا بعث الناس من قبورهم يوم القيامة.

وقال الخليل بن أحمد: النسمة: الإنسان^(٥).

(١) تقدم تخريجه قريباً.

(٢) رواه ابن سعد في «الطبقات الكبرى» (٨ / ٤٦٥) من حديث علي بن أبي طالب ﷺ.

(٣) رواه البخاري (٣٠٤٧).

(٤) انظر: «ديوان الأعشى» (ص: ٥٣).

(٥) انظر: «الروح» لابن قيم الجوزية (ص: ٩٤ - ٩٥).

لكن الذي رواه مسلم في «صحيحه»: عن مسروق عن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «أرواحهم في جوف طير خضر»، وقد رواه ابن عباس، وكعب بن مالك^(١)، فلم يختلف حديثهما أنها في أجواف طير خضر، وكذا في الحديث المشروح.

(فاطلع عليهم ربهم) ﷻ (اطلاعة)، أصل الاطلاع: الإشراف من موضع عالٍ، (فقال) لهم تبارك وتعالى: (هل تشتهون)؛ أي: تطلبون وتحبون (شيئاً) من النعيم والمستلذات؟ (قالوا)؛ أي: الشهداء: (أي شيء) من النعيم والمستلذات (نشتهي) ونطلب، (ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا)؟ فجملة: (ونحن...) من المبتدأ والخبر جملة حالية؛ أي: ليس فوق ما نحن فيه من نعيم ولا مشتهى؛ فإن في الجنة من النعيم ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر، ونحن نسرح فيها، ونمرح من غير قيد ولا حرج كيف شئنا، فأين نعيم أكبر من هذا؟ أو أي مشتهى ومستلذ أعظم منه حتى نطلبه من ربنا ﷻ؟.

(ففعل) سبحانه وتعالى (ذلك)؛ أي: كرر قوله ﷻ عليهم: هل تشتهون شيئاً؟ (بهم) متعلق بـ (فعل)، (ثلاث مرات)، كل مرة يطلع عليهم، ويقول لهم: هل تشتهون شيئاً؟ فيجيبون بما أجابوا، (فلما رأوا)؛ أي: علموا وأيقنوا (أنهم لم يتركوا من أن يسألوا) ربهم - تبارك وتعالى - شيئاً؛ أي: اعتقدوا وأيقنوا أنهم لا بد لهم من سؤال ربهم شيئاً، (قالوا: يا رب! نريد) ونطلب منك، ونتمنى عليك (أن ترد أرواحنا) هذه (في أجسادنا) التي

(١) تقدم تخريج هذه الأحاديث.

فارقناها (حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى) ونحن نقاتل أعداءك لإعلاء كلمتك؛ لما شاهدوا من سموّ منازل الشهداء، وعظيم فضلهم عند رب السماوات العلا، (فلما رأى)؛ أي: علم، ولم يزل عالمًا بذلك، وإنما أبان ذلك وأظهره لملائكته، ولمن شاء من خلقه؛ ليعلموا فضائل الجهاد، وعلو منازل الشهداء عنده ﷺ، (أن ليس لهم)؛ أي: للشهداء (حاجة) يشتهونها، ولا شهوة يطلبونها، (تركوا) في نعيمهم ولذاتهم.
(رواه مسلم)، ورواه الترمذي، وغيرهما^(١).



(١) رواه الترمذي (٣٠١١)، وتقدم تخريجه عند مسلم.

الْحَدِيثُ الْحَادِي عَشَرَ

٤٦٥ - عن كعب بن مالك رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : «إِنَّ أَرْوَاحَ الشُّهَدَاءِ فِي طَيْرٍ خُضِرَ تَعْلُقُ مِنْ ثَمَرِ الْجَنَّةِ، أَوْ شَجَرِ الْجَنَّةِ». رواه الترمذي، والنسائي، وابن ماجه، وهذا لفظ الترمذي، وقال : حديث حسن صحيح^(١).

(عن) أبي عبدالله، أو عبد الرحمن (كعب بن مالك)، قيل : كانت كنيته في الجاهلية أبا بشير - بفتح الموحدة وكسر الشين المعجمة - ، فكناه النبي ﷺ بأبي عبدالله، وهو كعب بن مالك الخزرجي الأنصاري السلمي - بفتح السين المهملة واللام - نسبة إلى سلمة - بكسر اللام - ابن سعد بن^(٢) جشم.

شهد كعب العقبة الثانية، واختلف في شهوده بدرًا، ثم شهد المشاهد كلها غير تبوك، وكان أحد شعراء النبي ﷺ، وأحد الثلاثة الذين تاب عليهم إذ تخلفوا عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك، فقال الله تعالى في حقهم :

(١) رواه الترمذي (١٦٤١) وقال : حديث حسن صحيح، والنسائي (٢٠٧٣)، وابن ماجه (١٤٤٩).

(٢) في الأصل : «عن»، والصواب المثبت.

﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِقُوا﴾ [التوبة: ١١٨] الآية، وهم: كعب بن مالك هذا، وهلال بن أمية، ومُرارة بن الربيع، وضبطوا بأن يجمع أول أسمائهم: (مكة)، وآخر أسماء آبائهم: (عكة).

روى عن كعب بن مالك من أولاده: عبدالله، وعبد الرحمن.

مات (ﷺ) سنة خمسين، وقيل: ثلاث وخمسين.

روي له عن رسول الله ثمانون حديثاً، اتفق الشيخان منها على ثلاثين، وانفرد البخاري بحديث، ومسلم بحديثين^(١).

روى كعب بن مالك (ﷺ): (أن رسول الله ﷺ قال: إن أرواح الشهداء: جمعُ روح، والمعتمد في تعريفه، والصحيحُ من أقوال كثيرة: أن الروح جسم نوراني مخالف بالماهية لهذا الجسم المحسوس، وهو جسم نوراني علوي، خفيف حي متحرك، ينفذ في جوهر الأعضاء، ويسري فيها سريان الماء في الورد، وسريان الدهن في الزيتون، والنار في الفحم، فما دامت هذه الأعضاء صالحة لقبول الآثار الفائضة عليها من هذا الجسم اللطيف؛ بقي هذا الجسم اللطيف مشابكاً بهذه الأعضاء، وأفادها هذه الآثار من الحس والحركة والإرادة، وإذا فسدت هذه الأعضاء؛ بسبب استيلاء الأخلاط الغليظة عليها، وخرجت عن قبول تلك الآثار، فارق الروحُ البدن، وانفصل إلى عالم الأرواح.

قال المحقق ابن القيم في كتاب «الروح»: وهذا القول هو الصواب

(١) انظر ترجمته في: «الاستيعاب» لابن عبد البر (٣/ ١٣٢٣)، و«الإصابة» لابن حجر

في المسألة، وهو الذي لا يصح غيره، وكل الأقوال سواء باطلة، وعليه دل الكتاب والسنة، وإجماع الصحابة، وأدلة العقل والفطرة^(١).

وذكر لهذا القول مئة دليل وستة عشر دليلاً^(٢).

وقال عن شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله تعالى روحه: روح الآدمي مخلوقة مبتدعة باتفاق الأمة وأئمتها، وسائر أهل السنة^(٣).

قال ابن القيم: وقد حكى إجماع العلماء على أنها مخلوقة غير واحد من أئمة المسلمين؛ مثل: محمد بن نصر المروزي^(٤)، الإمام المشهور، الذي هو من أعلم أهل زمانه بالإجماع والاختلاف، وكذلك أبو محمد بن قتيبة^(٥)، قال في كتاب «اللفظ» لما تكلم على الروح، قال: النسم: الأرواح، وأجمع الناس على أن الله تعالى هو فالتق الحبة، وبارئ النسمة؛ أي: خالق الروح.

(١) انظر: «الروح» لابن قيم الجوزية (ص: ١٧٩).

(٢) المرجع السابق (ص: ١٧٩ - ١٩٦).

(٣) المرجع السابق (ص: ١٤٥).

(٤) محمد بن نصر بن المروزي الفقيه، أبو عبدالله، ثقة حافظ، كان من أعلم الناس باختلاف الصحابة ومن بعدهم في الأحكام، توفي سنة (٢٩٤هـ). انظر: «طبقات الفقهاء» للشيرازي (ص: ١١٦ - ١١٧)، و«تقريب التهذيب» لابن حجر (ص: ٥١٠).

(٥) هو عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، أبو عبدالله، من كبار العلماء المشهورين، عنده فنون جمّة، وكان رأساً في علم اللسان العربي، والأخبار وأيام الناس، وولي قضاء الدينور، من مصنفاته: «غريب القرآن»، و«غريب الحديث»، توفي سنة (٢٩٦هـ). انظر: «سير أعلام النبلاء» للذهبي (١٣ / ٢٩٦).

وقال أبو إسحاق بن شاقلا^(١) من علمائنا، مجيباً لمن سألته عن ذلك : سألت - رحمك الله - عن الروح ؛ مخلوقة هي أم غير مخلوقة؟ قال : وهذا مما لا يشك فيه مَنْ وَفَّقَ للصواب : أن الروح من الأشياء المخلوقة، وقد تكلم في هذه المسألة طوائف من أكابر العلماء والمشايخ، وردوا على من يزعم أنها غير مخلوقة .

وصنف الحافظ أبو عبدالله بن منده^(٢) من علمائنا، كتاباً كبيراً في ذلك، وغيره من العلماء الكبار^(٣) . والله أعلم .

(في طير خضر)؛ بأن يكون الطائر ظرفاً لها، وليس ذا بحصر ولا حبس؛ لأنها تجد فيها من النعيم ما لا يوجد في الفضاء، أو أنها نفسها تكون طيراً؛ بأن تتمثل بصورته كتمثيل الملك بشراً سوياً، ونحو هذا حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : «لما أصيب إخوانكم - يعني : يوم أحد - ، جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر، ترد أنهار الجنة، وتأكل من ثمارها، وتأوي إلى قناديل من ذهب مدلية - وفي لفظ : معلقة في ظل العرش - ، فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم ومقيلهم، قالوا : من يبلغ إخواننا عنا أنا أحياء في

(١) هو إبراهيم بن أحمد بن عمر بن حمدان بن شاقلا، أبو إسحاق البغدادي البزار الحنبلي، كان حسن الكلام في الأصول والفروع، توفي رحمه الله تعالى سنة (٣٦٩هـ) . انظر : «طبقات الحنابلة» لابن أبي يعلى (٢/ ١٢٨) .

(٢) هو محمد بن إسحاق بن محمد، أبو عبدالله بن منده الأصبهاني، من كبار المحدثين، توفي سنة (٣٩٥هـ) . انظر : «طبقات الحنابلة» لابن أبي يعلى (٢/ ١٦٧) .

(٣) انظر : «الروح» لابن قيم الجوزية (ص : ١٤٥) .

الجنة نرزق؛ لئلا يزهّدوا في الجهاد، ولا يئكلوا عند الحرب، فقال الله تعالى :
أنا أبلغهم عنكم، قال : فأنزل الله ﷻ : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا ﴾ [آل عمران: ١٦٩] إلخ الآية، رواه الحاكم، وأبو داود، وقال الحاكم :
صحيح الإسناد^(١).

وقوله في حديث كعب : (تَعَلَّقْ) بفتح أوله وسكون العين المهملة وضم
اللام ؛ أي : تأكل وترعى (من ثمر الجنة ، أو) قال : من (شجر الجنة .
رواه الترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، وهذا لفظ الترمذي ، وقال :
حديث حسن صحيح)^(٢).

وقال المحقق ابن القيم في «الروح» : وأما حديث كعب بن مالك ،
فهو في «مسند الإمام أحمد» ، والسنن الأربعة^(٣).

قال المحقق ابن القيم : ولا محذور^(٤) فيه ، فلا يبطل قاعدة من قواعد
الشرع ، ولا يخالف نصّا من كتاب الله ، ولا سنة عن رسول الله ﷺ ، بل هذا
من تمام إكرام الله للشهداء ، أن أعاضهم عن أبدانهم التي مزقوها الله تعالى
أبداناً آخر خيراً منها ، تكون مركباً لأرواحهم ؛ ليحصل بها تمام تلذّذهم ،

(١) رواه أبو داود (٢٥٢٠) ، والحاكم في «المستدرک» (٣١٦٥) .

(٢) تقدم تخريجه .

(٣) انظر : «الروح» لابن قيم الجوزية (ص : ١١٣) ، وحديث كعب بن مالك ﷺ
تقدم تخريجه عند الترمذي والنسائي وابن ماجه ، ولم نقف عليه عند الإمام أحمد
وأبي داود .

(٤) في الأصل : «محذور» ، والمثبت من «الروح» .

وكمال تنعمهم، فإذا كان يوم القيامة، ردّ أرواحهم إلى تلك الأبدان، التي كانت فيها في الدنيا.

فإن قيل: هذا هو القول بالتناسخ، وحلول الأرواح في أبدانٍ غير أبدانها التي كانت فيها.

قيل: هذا المعنى الذي دلت عليه السنة الصريحة حقٌ يجب اعتقاده، والمصيرُ إليه، ولا يُبطله تسميةُ المسمي له تناسخًا، كما أن إثبات ما يدل عليه العقل والنقل من صفات الله ﷻ وحقائق أسمائه الحسنى حقٌ لا يبطله تسمية المعطلين لها تركيبًا وتجسيمًا، وكذلك ما دل عليه العقل والنقل من إثبات أفعاله وكلامه بمشيئته، ونزوله كلّ ليلة إلى سماء الدنيا، ومجيئه يوم القيامة للفصل بين عباده، حقٌ لا يبطله تسمية المعطلين له حلولَ حوادث، إلى غير ذلك مما ورد.

قال سيدنا الإمام أحمد رحمته الله: لا تزول عن الله ﷻ صفة من صفاته، لأجل شناعة المشنعين؛ فإن هذا شأن أهل البدع، يلقبون أهل السنة وأقوالهم بألقاب شنيعة، ينفرون عنها الجهال، ويسمونها حشواً وتركيباً وتجسيمًا، ويسمون عرش الرحمن - تبارك وتعالى - حيزاً وجهة؛ ليتوصلوا بذلك إلى نفي علوه على خلقه، واستوائه على عرشه، كما تسمي الرافضة موالاة أصحاب رسول الله ﷺ كلهم ومحبتهم نصبًا، وكما يسمي القدرية المجوسية إثبات القدر جبرًا، فليس الشأن في الألقاب، وإنما الشأن في الحقائق.

والمقصود: أن تسمية ما دلت عليه السنة الصحيحة الصريحة من جعل أرواح الشهداء في أجواف طير خضر تناسخًا لا يُبطل هذا المعنى، وإنما

التناسخُ الباطلُ ما يقوله أعداءُ الرسل ، من الملاحدة وغيرهم ، الذين ينكرون المعاد : أن الأرواح تصير ، بعد مفارقة الأبدان ، إلى أجناس الحيوان والحشرات والطيور التي كانت تناسبها وتشاكلها ، فإذا فارقت هذه الأبدان ، انتقلت إلى تلك الحيوانات ، فتتعم فيها وتعذب ، ثم تفارقها ، وتحل في أبدان آخر ، تناسب أعمالها وأخلاقها ، وهكذا أبدًا ، فهذا معادُها عندهم ، ونعيمُها وعذابها ، لا معادَ لها عندهم غير ذلك ، فهذا هو التناسخ الباطل ، المخالف لما اتفق عليه الرسل والأنبياء من أولهم إلى آخرهم ، وهو كفر بالله وباليوم الآخر ، وهذه الطائفة - يعني : التناسخية - تقول : إن مستقر الأرواح المفارقة لأبدانها الحيوانات التي تناسبها ، وهو من أبطل الأقوال وأخبثها^(١) . والله اعلم .

وفي حديث آخر : أن الأرواح نفسُها تصير طيرًا^(٢) .

قال الحافظ ابن رجب في «أهوال القبور» : وهذا قد يتوهم منه : أنها على هيئة الطير وشكله ، وفيه وقفة ؛ فإن روح الإنسان إنما هي على صورته ومثاله وشكله . انتهى .

* تنبيه :

قال ابن القيم في كتاب «الروح» : قوله في الحديث : (تعلق في شجر الجنة) : يروى - بفتح اللام - وهو الأكثر ، ويروى بضم اللام ، والمعنى

(١) انظر : «الروح» لابن قيم الجوزية (ص : ١١٣ - ١١٤) .

(٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٤٢٤ / ٦) من حديث أم هانئ رضي الله عنها بلفظ : «تكون النَّسَم طيرًا تعلق بالشجر» .

واحد^(١)، وهو الأكل والرعي، يقول: تأكل من ثمار الجنة، وتسرح بين أشجارها.

والعلوقة والعلاق والعلوق: الأكل والرعي، تقول العرب: ما ذاق اليوم علوقاً؛ أي: طعاماً.

قال الربيع بن زياد يصف الخيل:

ومجنبات ما يذقن علوقَةً

يمصعن بالمهرات والأمهار^(٢)

وقال الأعشى:

وَفَلَاةٍ كَأَنَّهَا ظَهَرُ تُرْسٍ

ليس إلا الرجيعَ فيها عَلاقُ^(٣)

ومنه قول عائشة رضي الله عنها: والنساء إذ ذاك خفاف، لم يغشهن اللحم، إنما يأكلن العُلُقَةَ من الطعام^(٤).

وأصل اللفظ من التعلق، وهو ما يعلق القلب والنفس من الغذاء، وفي حديث أبي سعيد من طريق بقي مرفوعاً: «الشهداء يغدون ويروحون،

(١) انظر: «التمهيد» لابن عبد البر (٥٩ / ١١).

(٢) انظر: «الأغاني» لأبي الفرج الأصبهاني (٢٠٠ / ١٧)، وفيه: «عدوفة» بدل «علوقة»، و«يقذفن» بدل «يمصعن».

(٣) انظر: «ديوان الأعشى» (ص: ٢١١).

(٤) رواه البخاري (٤١٤١)، ومسلم (٢٧٧٠).

ثم يكون مأواهم إلى قناديلٍ معلقةٍ بالعرش ، فيقول لهم الرب تبارك وتعالى : هل تعلمون كرامةً أفضلَ من كرامةٍ أكرمتموها؟ فيقولون لا ، غير أنا وددنا أنك أعدتَ أرواحنا في أجسادنا حتى نقاتلَ مرةً أخرى ، فنقتل في سبيلك ، رواه ابن عبد البر^(١) .

وقال المحقق ابن القيم : في قوله ﷺ : (تعلق في شجر الجنة) ؛ أي : تأكل العلقة ، وأما تمام الأكل والشرب ، واللبس والتمتع ، فإنما يكون إذا رُدت إلى أجسادها يوم القيامة^(٢) .

والحاصل : أن أرواح المؤمنين من الشهداء وغيرهم ، وأرواح غير المؤمنين متفاوتة في مستقرها في البرزخ أعظمَ تفاوت :

فمنها : أرواح في أعلى عليين في الملاء الأعلى ، وهي أرواح الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم ، وهم أيضاً متفاوتون في منازلهم كما رآهم النبي ﷺ ليلة الإسراء .

ومنها : أرواح في حواصل طير خضر تسرح في الجنة حيث شاء ، وهي أرواح بعض الشهداء ، لا جميعهم ، بل من الشهداء من تحبس روحه عن دخول الجنة لدينٍ عليه ، أو غيره ، كما في «مسند الإمام أحمد» عن محمد [بن عبدالله] بن جحش ، [عن أبيه] : أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ ، فقال : يا رسول الله ! ما لي إن قتلت في سبيل الله ؟ قال : «الجنة» ، فلما ولى ، قال :

(١) انظر : «الروح» لابن قيم الجوزية (ص : ٩٥ - ٩٦) ، والحديث المذكور رواه ابن عبد البر في «التمهيد» (١١ / ٦٠ - ٦١) .

(٢) انظر : «الروح» لابن قيم الجوزية (ص : ٩٧) .

«إلا الدين، سارني به جبريل آنفاً»^(١).

ومنهم: من يكون محبوساً على باب الجنة؛ كما في الحديث الآخر:
«رأيت صاحبكم محبوساً على باب الجنة»^(٢).

ومنهم: من يكون محبوساً في قبره؛ كحديث صاحب الشملة التي غلّها، ثم استشهد، فقال الناس: هنيئاً له الجنة، فقال النبي ﷺ: «كلا، والذي نفسي بيده! إن الشملة التي غلّها لتشتعل عليه ناراً في قبره»^(٣).

ومنهم: من يكون مقرهم بباب الجنة؛ كما في حديث ابن عباس ؓ:
«الشهداء على بارق نهر بباب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرةً وعشية»، رواه الإمام أحمد^(٤).

وهذا بخلاف جعفر بن أبي طالب ؓ؛ حيث أبدله الله تعالى من يديه بجناحين يطير بهما في الجنة حيث شاء.

ومنهم: من يكون محبوساً في الأرض، لم تعلّ روحه إلى الملاء الأعلى، فإنها كانت روحاً سفلية أرضية، لا تجامع النفس السماوية، كما لا تجامعها في الدنيا، والنفس التي لم تكتسب في الدنيا معرفة ربها ومحبه، وذكره والأنس به، والتوبة إليه، بل هي أرضية سفلية، لا تكون بعد المفارقة

(١) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٤ / ١٣٩)، وما بين معكوفتين منه.

(٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٥ / ١١) من حديث سمرة بن جندب ؓ.

(٣) رواه البخاري (٤٢٣٤) من حديث أبي هريرة ؓ.

(٤) رواه الإمام أحمد في «المسند» (١ / ٢٦٦)، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد»

(٥ / ٢٩٨): رجال أحمد ثقات.

لبدنها إلا هناك، كما أن النفس العلوية التي كانت في الدنيا عاكفة على محبة الله وذكره، والتقرب إليه، والأنس به، تكون بعد المفارقة مع الأرواح العلوية المناسبة لها، فالمرء مع من أحب في البرزخ ويوم القيامة، والله تعالى يروح النفوس بعضها ببعض في البرزخ ويوم المعاد؛ كما في حديث: «ويجعل روحه - يعني: المؤمن - مع النسم الطيب»^(١)؛ أي: الأرواح الطيبة المشاكلة لروحه.

فالروح بعد المفارقة للبدن تلحق بأشكالها وأخذانها وأصحاب عملها، فتكون معهم هناك.

ومنها: أرواح تكون في تنور، وهي الزناة والزواني.

وأرواح في نهر الدم، وتلقم الحجارة.

فليس للأرواح، شقيها وسعيدها، مستقر واحد، بل روح في أعلى عليين، وروح سفلية أرضية لا تصعد من الأرض.

وإذا تأملت السنن والآثار في هذا الباب، وكان لك بها فضل اعتناء، عرفت صحة ذلك، ولا تظن أن بين الآثار الصحيحة في هذا الباب تعارضاً؛ فإنها كلها حق يصدق بعضها بعضاً، لكن الشأن في فهمها، ومعرفة النفس وأحكامها، وأن لها شأناً غير شأن البدن، وأنها مع كونها في الجنة فهي في السماء، وتتصل بفناء القبر، وبالبدن فيه، وهي أسرع شيء حركة وانتقالاً، وصعوداً وهبوطاً، وأنها تنقسم إلى مرسلّة ومحبوسة^٢ وعلوية وسفلية، ولها بعد مفارقة البدن صحة ومرض، ولذة ونعيم، وألم أعظم مما كان لها حال

(١) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٣١١٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

اتصالها بالبدن بكثير، فهناك الحبس والألم والعذاب، والمرض والحسرة،
وهناك اللذة والراحة والنعيم والإطلاق. والله تعالى الموفق^(١).

* * *

(١) انظر: «الروح» لابن قيم الجوزية (ص: ١١٥ - ١١٦).

الْحَدِيثُ الثَّانِي عَشَرَ

٤٦٦ - عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: ذُكر الشهداء عند النبي ﷺ، فقال: «لَا تَحِفُّ الْأَرْضُ مِنْ دَمِ الشَّهِيدِ حَتَّى تَبْتَدِرَهُ زَوْجَتَانِ، كَأَنَّهُمَا ظِئْرَانِ أَظْلَتَا فَصِيلَيْهِمَا فِي بَرَاحٍ مِنَ الْأَرْضِ، وَفِي يَدِ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا حُلَّةٌ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا». رواه ابن ماجه ^(١).

(عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: ذُكر الشهداء) الذين قتلوا في سبيل الله ﷻ (عند النبي ﷺ، فقال ﷺ): (لا تعجب)؛ أي: لا تيس وتشف (الأرض) التي صُرع عليها الشهداء (من دم الشهيد) الذي سُفح عليها، ونزل من بدنه على ظهرها (حتى تبتدره)؛ أي: تعجل إليه، وتستبق إليه (زوجتان) من الحور العين، (كأنهما) في الحنوّ والشفقة (عليه ظئران) بكسر الظاء المعجمة بعدها همزة ساكنة، هي المرضع (أظلتا فصيليهما): ثنية فصيل، ولد الناقة إذا فصل عن رضاع أمه، فعيل بمعنى مفعول، كجريح وقتيل بمعنى مجروح ومقتول، والجمع فُصلان بضم الفاء، وفِصال بكسرها، (في برّاح من الأرض)؛ أي: المتسع منها.

(١) رواه ابن ماجه (٢٧٩٨).

قال في «القاموس»: (براح) كسحاب: المتسع من الأرض لا زرع بها ولا شجر^(١).

ومعنى الحديث: أن زوجتيه من الحور العين يتدراانه ويحنوان عليه ويطلبانه كما تحنو الناقة الموضع على فصيلها.

قال الحافظ المنذري في «الترغيب»: ويحتمل أن يكون (أضلتا) بالضاد المعجمة، فيكون النبي ﷺ شبه بدارهما إليه باللهفة والحنو والشوق؛ كبدار الناقة الموضع على فصيلها التي أضلته، ويؤيد هذا الاحتمال: قوله: (في براح من الأرض)، والبراح - بفتح الباء الموحدة وبالحاء المهملة - هي الأرض المتسعة لا زرع فيها ولا شجر^(٢).

(وفي يد كل واحدة) من الزوجتين (حلة) من حُلل الجنة، هي (خير من الدنيا وما فيها)؛ لأنهما لا يخلقان ولا يفنيان؛ بخلاف الدنيا وما فيها؛ فإن جميع ذلك آيلٌ إلى الدثور والخراب والبلاء، ولا شك أن الباقي خيرٌ وأفضل من الفاني.

(رواه ابن ماجه) في «سننه» من رواية شهر بن حوشب عن أبي هريرة رضي الله عنه^(٣).

وشهرٌ طعن فيه جموع من الأئمة، وقال أبو زرعة: لا بأس به، وقال يعقوب بن شيبة: شهر ثقة طعن فيه بعضهم، ووثقه الإمام أحمد، وابن

(١) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزآبادي (مادة: برح).

(٢) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ٢١٢).

(٣) تقدم تخريجه.

معين، والعجلي، والفسوي، وروى له مسلم مقرونًا، واحتج به غير واحد^(١). والله أعلم.

* * *

(١) انظر ترجمته في: «تهذيب الكمال» للمزي (١٢ / ٦٧٨)، و«تهذيب التهذيب» لابن حجر (٤ / ٣٢٤).

الْحَدِيثُ الثَّلَاثُ عَشَرَ فِي (ذِكْرِ مَا يَجِدُ الشَّهِيدُ مِنَ الْأَلَمِ)

٤٦٧ - عن أبي هريرة رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : «الشَّهِيدُ لَا يَجِدُ مَسَّ الْقَتْلِ إِلَّا كَمَا يَجِدُ أَحَدُكُمْ الْقَرْصَةَ يُقْرِصُهَا» . رواه الترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، وقال الترمذي : حديث حسن غريب صحيح ^(١) .

(عن أبي هريرة رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : إن الشهيد) المقتول في سبيل الله تبارك وتعالى (لا يجد مس القتل) ؛ أي : ألمه ومشقته (إلا كما يجد أحدكم) معشر الأحياء (القَرْصَةَ) بفتح القاف وسكون الراء (يُقْرِصُهَا) بضم الياء وسكون القاف وفتح الراء مبنياً للمجهول ، والقَرْصَةُ : الأخذ بأطراف الأصابع ، وهذا تسلية لهم عن هذا الخطب المهول ، وإخباراً بأن الله ﷻ يهون عليه الموت ، ويخفف ألمه .

(رواه الترمذي ، وابن ماجه ، وقال الترمذي : حديث حسن غريب صحيح) ، ورواه النسائي ، وابن حبان في «صحيحه» ^(٢) .

(١) رواه الترمذي (١٦٦٨) ، النسائي (٣١٦١) ، وابن ماجه (٢٨٠٢) .

(٢) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٤٦٥٥) ، وتقدم تخريجه عند الترمذي وابن ماجه والنسائي .

ورواه الطبراني في «الأوسط» من حديث أبي قتادة رضي الله عنه مرفوعاً، ولفظه: «الشهيد لا يجد ألم القتل إلا كما يجد أحدكم مسَّ القرصة»^(١).

قال في «القاموس»: القرص: أخذك لحم إنسان بأصبعيك حتى تؤلمه، ولسع البراغيث^(٢)، والله أعلم.

* تتمه في التحذير والترهيب من أن يموت الإنسان ولم يغز، ولم ينو الغزو، وفي الفرار من الزحف:

روى أبو داود وغيره من حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا تبايعتم بالعينة، وأخذتم أذناب البقر، ورضيتم بالزرع، وتركتم الجهاد، سلط الله عليكم ذلاً لا ينزعه حتى ترجعوا إلى دينكم»^(٣).

وأخرج مسلم، وأبو داود، والنسائي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَن مات ولم يغز، ولم يُحدث [به] نفسه، مات على شعبة من نفاق»^(٤).

(١) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٢٨٠)، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٩٤ / ٥): وفيه رشدين بن سعد، وهو ضعيف.

(٢) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزآبادي (مادة: قرص).

(٣) رواه أبو داود (٣٤٦٢).

وبيع العينة: وهو أن يبيع سلعة بثمان مؤجل على شخص، ثم يعود ويشتريها منه بثمان حالاً أقل من الثمن المؤجل، وسميت هذه المعاملة بيع العينة؛ لأن مشتري السلعة إلى أجل يأخذ بدلها عيناً؛ أي: نقداً حاضراً، والبيع بهذه الصورة إنما هو حيلة للتوصل إلى الربا. انظر: «الملخص الفقهي» لصالح الفوزان (٤٣ / ٢).

(٤) رواه مسلم (١٩١٠)، وأبو داود (٢٥٠٢)، والنسائي (٣٠٩٧)، وما بين =

وأخرج أبو داود، وابن ماجه من حديث أبي أمانة الباهلي رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «مَنْ لَمْ يَغْزُ، أَوْ يُجَهَّزْ غَازِيًا، أَوْ يَخْلُفْ غَازِيًا فِي أَهْلِهِ بِخَيْرٍ، أَصَابَهُ اللَّهُ سَبْحَانَهُ بِقَارِعَةٍ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ»^(١).

وروى الطبراني بإسناد حسن عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَا تَرَكَ قَوْمُ الْجِهَادِ إِلَّا عَمَّهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِالْعَذَابِ»^(٢).

وروى الترمذي، وابن ماجه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ لَقِيَ اللَّهَ بِغَيْرِ أَثَرٍ مِنْ جِهَادٍ، لَقِيَ اللَّهَ فِيهِ ثُلْمَةٌ»^(٣).

وفي الصحيحين، وأبي داود، والنسائي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «اجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمَوْبِقَاتِ»، قالوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَا هُنَّ؟ قال: الشُّرْكُ بِاللَّهِ، وَالسُّحْرُ، وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ، وَأَكْلُ الرِّبَا، وَأَكْلُ مَالِ الْيَتِيمِ، وَالتَّوَلَّى يَوْمَ الزَّحْفِ، وَقَذْفُ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ الْغَافِلَاتِ»^(٤).

= معكوفتين من «صحيح مسلم».

(١) رواه أبو داود (٢٥٠٣)، وابن ماجه (٢٧٦٢).

(٢) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٣٨٣٩)، وقال المنذري في «الترغيب والترهيب» (٢/ ٢١٧): إسناده حسن.

(٣) رواه الترمذي (١٦٦٦)، وابن ماجه (٢٧٦٣)، وقال الترمذي: إسماعيل بن رافع قد ضعفه بعض أصحاب الحديث، وسمعت محمداً - يعني البخاري - يقول: هو ثقة مقارب الحديث.

(٤) رواه البخاري (٢٧٦٦)، ومسلم (٨٩)، وأبو داود (٢٨٧٤)، والنسائي (٣٦٧١).

وفي «كبير الطبراني» عن ثوبان رضي الله عنه مرفوعاً: «ثلاثة لا ينفع معهم عمل: الشرك بالله، وعقوق الوالدين، والفرار من الزحف»^(١).

وروى الإمام أحمد من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ لَقِيَ اللَّهَ لَا يَشْرِكُ بِهِ شَيْئاً، وَأَدَّى زَكَاتَ مَالِهِ طَيِّبَةً بِهَا نَفْسُهُ، مُحْتَسِباً، وَسَمِعَ وَأَطَاعَ، فَلَهُ الْجَنَّةُ، أَوْ دَخَلَ الْجَنَّةَ، وَخَمْسٌ لَيْسَ لَهُنَّ كَفَّارَةٌ: الشَّرْكُ بِاللَّهِ، وَقَتْلُ النَّفْسِ بغيرِ حَقٍّ، أَوْ بَهْتُ مُؤْمِنٍ، أَوْ الْفِرَارُ يَوْمَ الزَّحْفِ، أَوْ يَمِينُ صَابِرَةٍ يَقْتَطِعُ بِهَا مَالاً بغيرِ حَقٍّ»^(٢).

وفي سنده بقية بن الوليد، وهو ثقة عند الجمهور، لكنه مدلس، قال الإمام أحمد: هو أحبُّ إليَّ من إسماعيل بن عياش، وقد روى له مسلم في «صحيحه» شاهداً حديثاً: «مَنْ دُعِيَ إِلَى عُرْسٍ أَوْ نَحْوِهِ، فَلْيُجِبْ»^(٣)، لم يرو له غيره، وفيه كلام كثير، يرجع إلى أنه متى قال: حدثنا، أو أخبرنا، فهو ثقة^(٤). والله أعلم.

وفي «كبير الطبراني» عن عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ اللَّيْثِيِّ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ: «إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ الْمَصْلُونَ، وَمَنْ يَقِيمُ الصَّلَاةَ

(١) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٤٢٠)، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٠٤ / ١): وفيه يزيد بن ربيعة ضعيف جداً.

(٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٣٦١ / ٢).

(٣) رواه مسلم (١٤٢٩) من حديث ابن عمر رضي الله عنه.

(٤) انظر ترجمته في: «تهذيب الكمال» للمزي (١٩٢ / ٤)، و«تهذيب التهذيب» لابن حجر (٤١٦ / ١).

الخمسَ التي كتَبَهُنَّ اللهُ، ويصومُ رمضانَ، ويحتسِبُ صومَه، ويُؤتي الزَّكَاةَ محتسِبًا طَيِّبَةً بها نفسُه، ويجتنبُ الكبائرَ التي نهى اللهُ عنها»، فقال رجلٌ من أصحابه: يا رسول الله! وكم الكبائرُ؟ قال: «تسعُ أعظمهنَّ الإِشْرَاكُ بالله، وقتلُ المؤمنِ بغيرِ حقٍّ، والفرارُ من الزَّحفِ، وقذفُ المحصنة، والسَّحَرُ، وأكلُ مالِ اليتيم، وأكلُ الرِّبَا، وعقوقُ الوالدينِ المسلمين، واستخلالُ البيتِ الحرام، قبلتكم أحياءَ وأمواتًا، لا يموتُ رجلٌ لا يعملُ هؤلاء الكبائر، ويُقيمُ الصَّلَاةَ، ويُؤتي الزَّكَاةَ، إلا رافقَ محمدًا ﷺ في بحوَحَةٍ جَنَّةِ أبوابها مصاريعُ الذَّهَبِ»^(١).

بحوَحَة المكان - بحاءين مهملتين، وباءين موحدين - : هو وسط ذلك المكان.

واعلم: أن الفرار من العدو محرم من الكبائر، ما لم يزد العدو على مثليهم، فإن زادوا، فلا. والله أعلم.



(١) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٧ / ٤٧) من حديث عمير بن قتادة رضي الله عنه، وقال ابن حجر في «تلخيص الحبير» (٤ / ٦٣): وفي إسناده العباس بن الفضل الأزرق، وهو ضعيف.

بَابُ
(ذِكْرِ عَدَدِ الشُّهَدَاءِ)
وَأَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلَالِ السُّيُوفِ
وَمَنْ سَأَلَ الشَّهَادَةَ صَادِقًا

اعلم: أن الشهداء جمعُ شهيد، وهم على ثلاثة أقسام:
شهيد الدنيا والآخرة، وهو المقتول في المعركة مخلصًا.
وشهيد في الدنيا فقط، وهو المقتول في المعركة مرثيًا، ونحوه.
وشهيد في الآخرة، وهو من أثبت له الشارع ﷺ الشهادة، ولم تجر
عليه أحكامها في الدنيا؛ كالغريق، والمبطون، ونحوهما.
ومعتمد المذهب: أن المقتول ظلمًا كشهيد المعركة؛ كما قدمه في
«المحرر»، وجزم به في «الوجيز»، وصححه في «الفروع»، فلا يغسل،
ولا يصلى عليه^(١).

ويسمى المقتول في المعركة ونحوه شهيدًا؛ لأنه حي.
وقيل: لأن الله تعالى وملائكته شهدوا له بالجنة.
وقيل: لأن الملائكة تشهده.

وقيل: لقيامه بشهادة الحق حتى قتل.

(١) انظر: «الفروع» (٢/ ١٦٧)، و«المبدع» (٢/ ٢٣٨)، وكلاهما لابن مفلح.

وقيل : لأنه شهد ما أعد له من الكرامة بالقتل .
وقيل : لأنه شهد لله بالوجود والإلهية بالفعل كما شهد غيره بالقول .
وقيل : لسقوطه بالأرض ، وهي الشاهدة .
وقيل : لأنه شهد له بوجوب الجنة .
وقيل : من أجل شاهده ، وهو دمه ؛ لأنه شهد له بالإيمان وحسنِ
الخاتمة بظاهر حاله .
فهذه عشرة أقوال ، ذكر السبعة الأول منها الحافظُ ابن الجوزي ، والثلاثة
الزائدة عليها ابنُ فورك ؛ كما في «المطلع»^(١) ، و«المطالع»^(٢) .
وعدّ في «القاموس» خمسة منها ، وسادسة ، وهي : كونه ممن يستشهد
يوم القيامة على الأمم الخالية^(٣) .
وذكر الحافظ المصنف - رحمه الله تعالى ، ورضي عنه - في هذا الباب
أحدَ عشرَ حديثاً .

* * *

(١) انظر : «المطلع على أبواب المقنع» للبعلي (ص : ١١٦) .

(٢) انظر : «مطالع الأنوار» لابن قرقول (٦ / ٨٠ - ٨١) .

(٣) انظر : «القاموس المحيط» للفيروزآبادي (مادة : شهد) .

الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ

٤٦٨ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَا تَعْدُونَ الشَّهِيدَ فِيكُمْ؟» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَنْ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَهُوَ شَهِيدٌ، قَالَ: «إِنَّ شُهَدَاءَ أُمَّتِي إِذَا لَقِيلُ»، قَالُوا: فَمَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «مَنْ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ شَهِيدٌ، وَمَنْ مَاتَ فِي الطَّاعُونَ فَهُوَ شَهِيدٌ، وَمَنْ مَاتَ فِي الْبَطْنِ فَهُوَ شَهِيدٌ، وَالْغَرِيقُ شَهِيدٌ»^(١)، وفي رواية: «وَصَاحِبُ الْهَذْمِ شَهِيدٌ». رواه مسلم^(٢).

(عن أبي هريرة رضي الله عنه عبد الرحمن بن صخر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: ما تعدون؟) (ما) استفهامية في محل رفع مبتدأ، وما بعدها خبر، و(تعدون)؛ أي: ما تعتقدون وتحسبون وتجعلون؟ أي: تحصون (الشهداء): جمع شهيد بفتح الشين المعجمة، وتكسر، (فيكم) معشر الأمة أو معشر الصحابة؟ (قالوا: يا رسول الله!) نعت الشهداء فينا (مَنْ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟) أي: في قتال أعداء الله لإعلاء كلمة الله، (فهو شهيد) ينال منازل الشهداء، (قال)

(١) رواه مسلم (١٩١٥).

(٢) رواه مسلم (١٩١٤).

النبي ﷺ: (إن شهداء أمتي إذا)؛ أي: حيث لم يكن الشهيد إلا من قتل في سبيل الله (لقليل) بالنسبة لمن لم يقتل في سبيل الله.

ولم يطابق بين الشهداء الذي هو اسم (إن)، وخبرها الذي هو: (قليل)؛ لأن فعلاً يستوي فيه المذكر والمؤنث، والمثنى والجمع، ومنه: قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [الأعراف: ٥٦].

(قالوا)؛ أي: قال من كان حاضراً من الصحابة رضي الله عنهم: (فمن هم) الشهداء (يا رسول الله) صلى الله عليك وسلم؟ فعد في هذا الحديث خمسة، وبدأ بأعظمهم شهادة؛ لأنه شهيد دنيا وآخره، (فقال) ﷺ: الأول: (من قتل) بضم القاف وكسر الفوقية مبنياً للمفعول؛ أي: من قتله الكفار (في سبيل الله) ﷻ، (فهو شهيد) في الدنيا، بأن لا يُغسل، ولا يكفن، ولا يصلى عليه، وفي الآخرة، بأن لا يفتن في قبره، ويكون عند الله في الجنة يأكل من ثمارها، ويشرب من أنهارها، ويأوي إلى قناديل من ذهبٍ معلقة في عرش الرحمن، في طيور خضر؛ كما مر.

(و) الثاني: (من مات في الطاعون)، سواء مات بالطاعون، أو بغيره، (فهو شهيد)؛ بشرط أن يمكث في بلده صابراً محتسباً، يعلم أنه لا يصيبه إلا ما كتب الله له.

قال الحافظ السيوطي في كتابه المسمى بـ: «ما رواه الواعون في أمر الطاعون»: في حديث عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت فيه: سألت رسول الله ﷺ عن الطاعون، فأخبرني: «أنه كان عذاباً بعثه الله على من شاء؛ وجعله رحمة للمؤمنين، فليس من رجل يقع في الطاعون، فيمكث في بيته - وفي رواية:

في بلده - صابراً محتسباً، يعلم أنه لا يصيبه إلا ما كتب الله له، إلا كان له مثل أجر شهيد»، رواه البخاري وغيره^(١).

قال: فدل على أن أجر الشهيد إنما يكتب لمن لم يخرج من البلد الذي به الطاعون، قاصداً بذلك ثواب الله ﷻ، عارفاً بأنه إذا وقع به، أو صرف عنه، فهو بتقدير الله، غير متضرر به لو وقع^(٢)، وعلى أن من اتصف بهذه الصفات يحصل له أجر شهيد، وإن مات بغير الطاعون، ويكون كمن خرج من بيته بنية القتال في سبيل الله، فمات بغير القتل.

قال: وكذا إن لم يمت في الطاعون، وفضل الله واسع، ونية المؤمن أبلغ من عمله^(٣).

وكذا ذكر أبو يحيى القاضي زكريا في كتابه «تحفة الراغبين في بيان أمر الطواعين».

وفي حديث ابن مسعود ﷺ مرفوعاً: «أكثر شهداء أمتي لأصحاب الفرش، ورُبَّ قتيل بين الصَّفيين الله أعلم بنيته»، رواه الإمام أحمد^(٤).

وعن أبي عتبة الخولاني قال: حدثنا أصحاب محمد ﷺ: «إن شهداء الله

(١) رواه البخاري (٥٧٣٤).

(٢) في الأصل: «أن لو وقع به» بدل «لو وقع»، والمثبت من «ما رواه الواعون في أخبار الطاعون» [٧/ أ].

(٣) انظر: «ما رواه الواعون في أخبار الطاعون» للسيوطي [٧/ أ]، (مكتبة لالا إسماعيل ضمن المكتبة السليمانية، برقم ٦٧٨).

(٤) رواه الإمام أحمد في «المسند» (١/ ٣٩٧).

في الأرض أمناء الله على خلقه، قتلوا أو ماتوا»^(١).

قال: ولا يعكر على هذا أنه يلزم منه أن من اتصف بهذه الصفات، ثم مات مطعوناً، أن يكون له أجر شهيدين؛ لأننا نقول: درجات الشهداء متفاوتة، فأرفعها من اتصف بالصفات، وطعن فمات به، ودونه من اتصف بها، وطعن ولم يمت، وقريب منه من اتصف بها، ثم مات بغير الطاعون، ودون الجميع من اتصف بها، ولم يطعن ولم يمت.

قال: ويحتمل التعدد إذا تغيرت أسباب الشهادة؛ كما لو مات غريباً بالطاعون مع الصبر والاحتساب، وكما لو طعنت النفساء في نفاسها وماتت، ويمكن أن يقال: درجة الشهادة شيء، ودرجة أجرها شيء، فدرجة الشهادة تختص بمن اتصف بالصفات، وطعن ومات به.

(و) الثالث: (من مات في) داء (البطن)، فهو (شهيد).

قال في «النهاية»: أي: الذي يموت بمرض بطنه؛ كالاستسقاء ونحوه^(٢).

قال القرطبي في «التذكرة»: فيه قولان:

أحدهما: أنه الذي يصيبه الذرب، وهو الإسهال.

والثاني: الاستسقاء، وهو أحد القولين فيه، لأن العرب تنسب موته إلى بطنه، تقول: قتله بطنه، يعنون: الداء الذي أصابه في جوفه، وصاحب الاستسقاء قل أن يموت إلا بالذرب، فكأنه قد جمع الوصفين.

(١) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٤ / ٢٠٠)، من حديث أبي عتبة، عن أصحاب رسول الله ﷺ مرفوعاً.

(٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (١ / ١٣٦).

والوجود شاهد للميت بالبطن أن عقله لا يزال حاضرًا، وذهنه باقيًا، إلى حين موته، بخلاف من يموت بالسام، والبرسام^(١)، والحميات المطبقة، أو القولنج^(٢)، أو الحصاة؛ فإنهم تغيب عقولهم لشدة الآلام، ولورم أدمغتهم، وفساد أمزجتهم، فإذا كان الحال هكذا، فالميت بالبطن يموت وذهنه حاضر، وهو عارف بالله تعالى. انتهى ملخصًا^(٣).

(و) الرابع: (الغريق)، وفي حديث: «الغرق شهيد»^(٤).

قال في «النهاية»: الغرق - بكسر الراء - : الذي يموت بالغرق، وقيل: الغرق هو الذي غلب عليه الماء، ولم يغرق، فإذا غرق، فهو غريق^(٥).
(شهيد)؛ أي: ينال منازل الشهداء، (وفي رواية) لمسلم: (وصاحب الهدم شهيد).

قال في «النهاية»: الهدم - بالتحريك - : البناء المهذوم، فَعَلَ بمعنى مفعول، وبالسكون: الفعل نفسه، انتهى^(٦).

(١) البرسام: ذات الجنب، وهو التهاب في الغشاء المحيط بالرئة. انظر: «المعجم الوسيط» (١/ ٤٩).

(٢) القولنج: مرضٌ معويٌّ مؤلِّمٌ يصعب معه خروج البراز والريح، وسببه التهاب القولون. انظر: «المعجم الوسيط» (٢/ ٧٦٧).

(٣) انظر: «التذكرة» للقرطبي (ص: ٤٢٥).

(٤) رواه مسلم (١٩١٥ / ٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٥) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣ / ٣٦١).

(٦) المرجع السابق (٥ / ٢٥١).

والمعنى: من مات بالهدم، وفي الحديث: أنه ﷺ كان يتعوذ من الأهدمين؛ هو: أن ينهار عليه بناء، أو يقع في بئر أو هوية^(١).

والأهدم: أفعل من الهدم، وهو ما تهدم من نواحي البئر، فسقط فيها.

(رواه)؛ أي: الحديث المشروح (مسلم) في «صحيحه»^(٢).

ورواه الإمام مالك، والبخاري، والترمذي، ولفظهم، وهو رواية

لمسلم أيضاً، في حديث: أن رسول الله ﷺ قال: «الشهداء خمسة: المطعون،

والمبطون، والغريق، وصاحب الهدم، والشهيد في سبيل الله»^(٣).



(١) رواه أبو داود (١٥٥٢) من حديث أبي اليسر ؓ: أن رسول الله ﷺ كان يدعو:

«اللهم إني أعوذ بك من الهدم، وأعوذ بك من التردى».

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) رواه الإمام مالك في «الموطأ» (١ / ١٣١)، والبخاري (٢٨٢٩)، والترمذي

(١٠٦٣)، ومسلم (١٩١٤)، من حديث أبي هريرة ؓ.

الْحَدِيثُ الثَّانِي

٤٦٩ - عن جابر بن عتيك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الشَّهَادَةُ سَبْعُ سِوَى الْقَتْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﷻ: الْمَطْعُونُ شَهِيدٌ، وَالْغَرَقُ شَهِيدٌ، وَصَاحِبُ ذَاتِ الْجَنْبِ وَالْمَبْطُونُ شَهِيدٌ، وَصَاحِبُ الْحَرِيقِ شَهِيدٌ، وَالَّذِي يَمُوتُ تَحْتَ الْهَدْمِ شَهِيدٌ، وَالْمَرْأَةُ تَمُوتُ بِجُمُعٍ شَهِيدٌ». رواه أبو داود، والنسائي، وروى ابن ماجه شيئاً منه^(١).

(عن) أبي عبدالله (جابر بن عتيك رضي الله عنه): هو جابر بن عتيك بن قيس ابن الأسود، من بني كعب بن سلمة الأنصاري، ويقال: من بني النجار. وقال ابن عبد البر: هو جابر بن عتيك الأنصاري المعاوي، من بني عمرو بن عوف بن مالك بن الأوس، ويقال: جبر بن عتيك بن الحارث - بفتح عين (عتيك) المهملة وكسر الفوقية - مدني، شهد المشاهد كلها، وهو بدري^(٢).

روى عنه: ابنه: عبدالله، وأبو سفيان، وابن أخيه عتيك بن

(١) رواه أبو داود (٣١١١)، والنسائي (١٨٤٦)، وابن ماجه (٢٨٠٣).

(٢) انظر: «الاستيعاب» لابن عبد البر (١/ ٢٢٢).

الحارث بن عتيك .

مات ﷺ سنة إحدى وستين ، وله إحدى وتسعون سنة . والله أعلم .

(قال) جابر بن عتيك : (قال رسول الله ﷺ : الشهادة) ؛ أي : الأمور التي

ينال بها المرء الشهادة (سوى) ؛ أي : غير (القتل في سبيل الله ﷻ سبع) :

أحدها : (المطعون) ؛ أي : الذي يموت بالطاعون على ما مر (شهيد) ؛

أي : منشأً للشهادة ، وسبب لها ، لا أن الطاعون نفسه شهادة ، فالطاعون هو

منشأ الشهادة والرحمة - كما تقدمت الإشارة إلى ذلك - ، وإنما تحصل به

الشهادة بالأوصاف المتقدمة .

الثاني : (الغريق) الذي يموت في الماء بسببه (شهيد) ، وفي رواية :

الغرق ، بغير الياء ، وهو بكسر الراء^(١) ، كما تقدم .

والثالث : (صاحبُ ذاتِ الجنب) وهو الذي يشتكي جنبه بسبب الدُّبيلةِ

ونحوها ، وذات الجنب مرض معروف ، وهو مرض حار يعرض في الغشاء

المستبطن للأضلاع .

والجنب ، والجانب ، والجنبه - محركةً - : شق الإنسان وغيره ، والجمع

جنوب ، وجوانب ، وجنائب .

قال في «القاموس» : الدبيلة ؛ أي : بالدال المهملة ؛ كجهينة : داءٌ في

الجوف ؛ كالدبلة بالضم والفتح^(٢) .

(١) وهي رواية ابن ماجه (٢٨٠٣) .

(٢) انظر : «القاموس المحيط» للفيروزآبادي (مادة : دبل) .

وفي «المطلع»: ذات الجنب هي الدبيلة، والدمل الكبيرة التي تظهر في باطن الجنب، وتنفجر إلى داخل، وقلّما يسلم صاحبها، والمجنوب: الذي أخذته ذاتُ الجنب، وقيل: الذي يشتكي جنبه. انتهى^(١).

وقوله: (شهيد)؛ أي: تحصل له درجة الشهادة الأخروية.

(و) الرابع: (المبطون)، وهو الذي يموت بداء البطن، وتقدم الكلام عليه، (شهيد).

(و) الخامس: (صاحب الحريق) الذي تحرقه النار، فيموت، (شهيد).

(و) السادس: (الذي يموت تحت الهدم) بفتح الهاء وسكون الدال المهملة: اسم الفعل، والهدم - بفتح الهاء وكسر الدال - : الميت تحت الهدم - بفتحها - ، وهو ما يهدم، (شهيد).

قال القرطبي: والذي يموت تحت الهدم، وفي الغرق، وكذا الحريق إذا لم يُغَرَّروا^(٢) بأنفسهم، ولم يهملوا التحرز، فإن فرطوا في التحرز حتى أصابهم ذلك، فهم عصاة^(٣).

(و) السابع: (المرأة تموت بجمع): بضم الجيم وكسرهما وسكون الميم، قال ابن عبد البر: هي التي تموت من الولادة، سواء أَلْقَتْ ولدها، أم لا، وقيل: هي التي تموت في النفاس وولدها في بطنها لم تلده.

(١) انظر: «المطلع على أبواب المقنع» للبعلي (ص: ٢٩٢).

(٢) في الأصل: «يغروا»، والتصويب من «المفهم».

(٣) انظر: «المفهم» للقرطبي (٣/ ٧٥٧).

وقيل: هي التي تموت عذراء لم تفتض، قال: والقول الثاني أشهر وأكثر^(١).

(شهيد)؛ أي: هي شخص شهيد، وتقدم أن (فعلاء) يستوي فيه المذكر والمؤنث.

وفي «النهاية»: والجمع بالضم: بمعنى المجموع؛ كالذخر بمعنى المذخور، وكسر الكسائي الجيم^(٢)، والمعنى: تموت مع شيء مجموع فيها غير منفصل عنها من حمل، أو بكرة^(٣).

وفي «القاموس»: ويجمع - مثله - : عذراء، أو حاملاً^(٤).

قال أبو الوليد الباجي: هذه ميتات فيها شدة ألم، فتفضل الله ﷻ على أمة محمد ﷺ أن جعلها تمحيصاً لذنوبهم، وزيادة في أجورهم يبلغهم بها مراتب الشهداء^(٥).

(رواه)؛ أي: الحديث المشروح (أبو داود، والنسائي، وروى ابن ماجه شيئاً منه)، ورواه ابن حبان في «صحيحه»^(٦).

(١) انظر: «التمهيد» لابن عبد البر (٢٠٨ / ١٩).

(٢) في الأصل: «الجميع»، والتصويب من «النهاية».

(٣) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٢٩٦ / ١).

(٤) انظر: «القاموس المحيط» للفيلسوف أبي (مادة: جمع).

(٥) انظر: «المنتقى» للباجي (٢٧ / ٢).

(٦) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٣١٨٩)، وتقدم تخريجه عند أبي داود والنسائي وابن ماجه.

وأخرج الإمام أحمد، والطبراني واللفظ له، ورواهما ثقات، من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: دخلنا على عبدالله بن رواحة نعوذه، فأغمي عليه، فقلنا: رحمك الله إن كنا لنحِبُّ أن تموت على غير هذا، وإن كنا لنرجو لك الشهادة، فدخل النبي ﷺ ونحن نذكر هذا، فقال: «وفيم تعدّون الشهادة؟» فأرمّ القوم - أي: بفتح الراء وتشديد الميم: سكنوا، وقيل: سكتوا من خوف ونحوه، انتهى -، وتحرك عبدالله بن رواحة رضي الله عنه، فقال: ألا تجيبون رسول الله ﷺ؟ ثم أجابه هو، فقال: نعد الشهادة في القتل، قال: «إن شهداء أمتي إذاً لقليل؛ إن في القتل شهادة، وفي الطاعون شهادة، وفي البطن شهادة، وفي الغرق شهادة، وفي النفساء يقتلها ولدها جمعاً شهادة»^(١).

قال الحافظ المنذري في «الترغيب»: يقال: ماتت المرأة بجمع - مثله الجيم ساكنة الميم - : إذا ماتت ولدها^(٢) في بطنها، وقيل: إذا ماتت عذراء أيضاً^(٣).



(١) أورده المنذري باللفظ المذكور في «الترغيب والترهيب» (٢/ ٢١٨)، وقال: «رواه

أحمد والطبراني واللفظ له، ورواهما ثقات». ورواه الإمام أحمد في «المسند» (٥/ ٣١٥)، والطبراني في «المعجم الأوسط» (٩٣١٤)، كلاهما بمعناه.

(٢) في الأصل: «مات ولدها»، والتصويب من «الترغيب والترهيب».

(٣) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ٢١٨).

الْحَدِيثُ الثَّلَاثُ

٤٧٠ - عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ». رواه البخاري ^(١).

(عن) أبي عبد الرحمن (عبد الله بن عمرو) بن العاص رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من قتل دون ماله» وهو يذُبُّ عنه، ويدفعُ المعتدينَ عن أخذه؛ يعني: من قاتل الصائلَ على ماله، من آدميٍّ وغيره، فقتل في المدافعة عنه، (فهو) المقتولُ في المدافعة عن ماله (شَهِيدٌ) في حكم الآخرة؛ بأن ينال منازل الشهداء، ودرجاتهم؛ لأنه من شهداء الدنيا. (رواه البخاري)، والترمذي ^(٢).

وفي رواية الترمذي وغيره: قال عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «من أُريدَ مالهٌ بغيرِ حقٍّ، فقاتلَ فُقتلَ، فهو شَهِيدٌ» ^(٣).

(١) رواه البخاري (٢٤٨٠).

(٢) رواه الترمذي (١٤١٩)، وتقدم تخريجه عند البخاري.

(٣) رواه الترمذي (١٤٢٠) وقال: حديث حسن صحيح.

وفي رواية للنسائي : «من قتل دون ماله مظلوماً، فهو شهيد»^(١).

* * *

(١) رواه النسائي (٤٠٨٧).

الْحَدِيثُ الرَّابِعُ

٤٧١ - عن سعيد بن زيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ أَهْلِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ دِينِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ دَمِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ». رواه أبو داود، والترمذي، والنسائي، وهذا لفظه^(١).

(عن) أبي الأعور (سعيد بن زيد) بن عمرو بن نفيل - بضم النون وفتح الفاء - ابن عبد العزى القرشي العدوي؛ ومر تمامُ نسبه في ترجمة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه؛ فإنه ابنُ عم أبيه، وأمُّ سعيد فاطمة بنتُ بَعْجَة - بفتح الموحدة وسكون العين المهملة فجيم فهاء تأنيث -، وبعجة بنُ أمية بن خزاعة.

أسلم سعيد بن زيد رضي الله عنه قديمًا قبل أن يدخل النبي ﷺ دار الأرقم، وشهد المشاهد كلها مع النبي ﷺ غير بدر؛ فإنه كان مع طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه يطلبان خبر غير قريش، وضرب النبي ﷺ لهما بسهميهما في الأجر والغنيمة.

(١) رواه أبو داود (٤٧٧٢)، والترمذي (١٤٢١) وقال: حديث حسن، والنسائي (٤٠٩٥).

كان سعيد رضي الله عنه آدم طوالاً أشعر، مات بالعقيق قريباً من المدينة، فحُمِلَ إليها، ودفن بها سنة إحدى وخمسين، وقيل: اثنتين وخمسين وله بضع وسبعون سنة.

قال الحافظ ابن الجوزي: روي له عن رسول الله ﷺ ثمانية وأربعون حديثاً، أخرج له منها في الصحيحين ثلاثة أحاديث^(١)، المتفق عليه منها حديثان، وانفرد البخاري بحديث.

روى عنه: عمرو بن حريث، وعروة بن الزبير، وقيس بن أبي حازم، وعباس بن سهل بن سعد^(٢).

(قال) سعيد بن زيد رضي الله عنه: (قال رسول الله ﷺ: من قتل) بضم القاف وكسر الفوقية مبيتاً للمفعول؛ أي: من قتله صائلاً من آدميٍّ وغيره بغير حقّ (دون ماله)، وهو يدافع عنه، ويذبّ المعتدين عليه، (فهو شهيد)؛ لكونه مقتولاً ظلماً بغير حق.

(ومن قتل دون أهله)؛ أي: في الدفع عن بضع حليلته أو قريته، (فهو شهيد).

فيه: دليل على أن من قصد زوجته أو ابنته أو نحوهما، وجب عليه الدفع بما أمكنه؛ لأنه لا مجال لإباحة ذلك، وشرط في «التهذيب» أن لا يخاف على نفسه التلف^(٣).

(١) انظر: «كشف المشكل» لابن الجوزي (١ / ٢٥٧).

(٢) انظر: «جامع الأصول» لابن الأثير (١٢ / ١٢٨).

(٣) انظر: «التهذيب» للبغوي (٧ / ٤٣٢).

وهل للأحاد شهرُ السلاح في ذلك؟ فيه خلاف .

قال الرافعي: ولو لم يقصد الصائل البضع، وقصد أن ينال من^(١) دونه، دفع - أيضًا -، وإن أتى الدفع على الصائل، كان مهدرًا، صرح به القاضي الروياني وغيره، وقال: لو رآه ينال من جاريته ما دون الفرج، فله دفعه وإن أتى على نفسه. انتهى^(٢).

ولفظ الحديث يدخل فيه الزوجة، والبنت، والجارية، ويعمُّ البضع فما دونه، فلو قاتل في دفع ذلك، فقتل، فهو شهيد، هذا كله كلام الشافعية.

وأما مذهبنَا: فمن صال على نفسه من آدميٍّ أو بهيمة، أو على نسائه؛ كأمه وابنته وأخته وزوجته، أو على ولده أو ماله، ولو كان من أريدت نفسه أو حرمة أو ولده أو ماله غير مكافئ للمريد، أو كان الصائل صبيًّا أو مجنونًا كالبهيمة، وسواء كان صوله عليه في منزله أو غيره، ولو متلصصًا ولم يخف أن يبدره الصائل بالقتل، دفعه بأسهل ما يغلب ظنه دفعه به، فإن اندفع بالقول، لم يكن له ضربه، وإن لم يندفع بالقول، فله ضربه بأسهل ما يظن أن يندفع به، فإن ظن أنه يندفع بضرب عصا، لم يكن له ضربه بحديد، وإن ولى هاربًا، لم يسغ له قتله، ولا اتباعه، وإن ضربه فعطله، لم يكن له أن يثني عليه، فإن لم يمكن دفعه إلا بالقتل، أو خاف ابتداء أن يبدره بالقتل إن لم يعاجله بالدفع، فله ضربه بما يقتله ويقطع طرفه، ويكون هدرًا، وإن

(١) في «العزیز شرح الوجیز»: «مما» .

(٢) انظر: «العزیز شرح الوجیز» للرافعي (١١ / ٣١٧).

قتل الموصول عليه، فهو شهيد مضمون^(١).

قال علماؤنا: وإن كان الدفع عن نسائه، فهو لازم؛ لما فيه من حقه وحق الله، وهو منعه من الفاحشة، ويلزمه الدفع عن نفسه - أيضاً - في غير فتنة، فكما يحرم عليه قتل نفسه يحرم عليه إباحتها، وأما إن كان في فتنة، فلا يلزمه الدفع؛ لقوله - عليه السلام - في الفتنة: «اجلس في بيتك، فإن خفت أن يبهرك»^(٢) شعاع السيف، فغط وجهك»^(٣)، وفي لفظ: «فكن عبد الله المقتول، ولا تكن عبد الله القاتل»^(٤)، ولقصة أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه^(٥).
وله أن يدفع عن نفسه، ولا يلزمه الدفع عن ماله، ولا حفظه عن الضياع والهلاك كمال غيره، نعم، له معونة غيره في الدفع عن ماله ونسائه في قافلة وغيرها.

وإن أراد رجل امرأة عن نفسها، فقتلته دفعاً عن نفسها، لم تضمنه.
وعندنا: إذا وجد رجلاً يزني بامرأته، فقتلها، فلا قصاص عليه، ولا دية، إلا أن تكون المرأة مكرهة، فعليه القصاص، هذا إذا كانت بينة، أو صدقه الولي، وإلا، فعليه الضمان في الظاهر، وأما في نفس الأمر إن

(١) انظر: «كشاف القناع» للبهوتي (٦/ ١٥٤ - ١٥٥).

(٢) في الأصل: «ينهرك»، والتصويب من مصدري التخريج.

(٣) رواه أبو داود (٤٢٦١)، وابن حبان في «صحيحه» (٥٩٦٠)، من حديث أبي ذر رضي الله عنه.

(٤) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٥/ ١١٠) من حديث خباب بن الارت رضي الله عنه.

(٥) رواها ابن حبان في «صحيحه» (٦٩١٩) عن أبي سعيد مولى أسيد الأنصاري.

كان صادقاً، فلا شيء عليه من ضمان ولا إثم^(١).

(ومن قتل دون دينه فهو شهيد)؛ أي: في نصرة دين الإسلام، والذب عنه أعداء الله من الكفار، سواء كانوا من أهل الكتاب، أو من عبدة الأوثان والأصنام، وكذا أهل الإلحاد والزندقة.

(ومن قتل دون دمه)؛ أي: في الدفع عن نفسه، ويلزمه ذلك في غير فتنة - كما تقدم آنفاً - ، (فهو شهيد).

رواه أبو داود، والترمذي، والنسائي، وهذا المتن المذكور (لفظه)؛ أي: النسائي، ورواه - أيضاً - الإمام أحمد، وابن ماجه، وقال الترمذي: حديث حسن صحيح، بل ذكر غير واحد من العلماء أنه متواتر^(٢).



(١) انظر: «كشف القناع» للبهوتي (٦ / ١٥٥ - ١٥٦).

(٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (١ / ١٩٠)، وابن ماجه (٢٥٨)، وتقدم تخريجه عند أبي داود والترمذي والنسائي، وانظر: «نظم المتناثر» للكتاني (ص: ١٤٦).

الْحَدِيثُ الْخَامِسُ

٤٧٢ - عَنْ سُؤَيْدِ بْنِ مِقْرَنٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قُتِلَ دُونَ مَظْلَمَتِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ». رواه النسائي ^(١).

(عن) أبي عليٍّ، وقيل: أبي عمرو (سُؤَيْدٍ) بضم السين المهملة وكسر الواو فتحية ساكنة فдал مهملة، مصغر أسود، (بن مِقْرَنٍ) بضم الميم وفتح القاف وكسر الراء المشددة فنون، ابن عائذ بن مِجَا - بكسر الميم وسكون التحتية فجيم - ابن نصر بن كعب المزني، أخو النعمان بن مقرن.

يعدّ سويدٌ هذا في الكوفيين، روى عنه: ابنه معاوية، والكوفيون. مات بالكوفة، ولم يؤرخ في «جامع الأصول» وفاته ^(٢).

(قال) سويد بن مقرن المذكور رضي الله عنه: (قال رسولُ الله ﷺ: من)؛ أي: أيُّ شخص مؤمن (قتل) بضم القاف وكسر الفوقية مبنياً للمجهول؛ أي: قتله معتدٍ عليه من مظلّمته، (دون مظلّمته)؛ أي: قدامها وهو يدافع عنها، (فهو شهيد) ينال منازل الشهداء ودرجاتهم في الآخرة.

(١) رواه النسائي (٤٠٩٦).

(٢) انظر: «جامع الأصول» لابن الأثير (١٢ / ٤٥٤).

(رواه النسائي)، وكذا الحافظ المصنف، في «المختارة»^(١).

*** تنبيهات :**

الأول : جملة الشهداء الذين ذكروا هنا - غير شهيد المعركة - اثنا عشر شهيداً، وهذا كقول صاحب «الفروع» : إن الشهداء غير شهيد المعركة بضعة عشر متفرقة في الأخبار^(٢).

قلت : والشهداء يزيدون عن ذلك بكثير ؛ فقد ذكر في «الإقناع» : أنهم - غير شهيد المعركة - بضعة وعشرون شهيداً^(٣).

فمنهم : من مات في سبيل الله ، فهو شهيد ؛ كما في «صحيح مسلم» ، وكذا هو في «موطأ مالك» ، و«صحيح البخاري» ، ولفظه : «من قتل في سبيل الله فهو شهيد ، ومن مات في سبيل الله فهو شهيد»^(٤).

ومنهم : صاحب داء السل ؛ كما رواه الإمام أحمد ، بإسناد حسن ، عن راشد بن حُبَيْش رضي الله عنه ، صحابي معروف^(٥).

والسل - بكسر السين وضمها وتشديد اللام - : هو داء يحدث في

(١) لم نقف عليه في «الأحاديث المختارة» ، وتقدم تخريجه عند النسائي .

(٢) انظر : «الفروع» لابن مفلح (٢ / ١٦٧) .

(٣) انظر : «الإقناع» للحجاوي (١ / ٢١٩) .

(٤) رواه مسلم (١٩١٥) واللفظ له ، والإمام مالك في «الموطأ» (١ / ١٣١) ، والبخاري (٢٨٢٩) ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

(٥) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٣ / ٤٨٩) ، وفيه : «والسيل» بدل «والسل» ، وأورده المنذري في «الترغيب والترهيب» (٢ / ٢١٩) باللفظ الذي ساقه المصنف .

الرئة، يؤول إلى ذات الجنب، وقيل: زكام أو سعال طويل مع حمى هادئة، وقيل غير ذلك؛ كما في «ترغيب الحافظ المنذري»^(١).

وذكر في «الإقناع» منهم: الشريق، سواء شرق بماء، أو غيره. وصاحب اللقوة - بفتح اللام - : داء في الوجه، يقال: لُقي؛ كعني، فهو مَلْقُوٌّ، ولقوُّه: أجريت عليه ذلك.

وفي «نهاية ابن الأثير» في حديث ابن عمر رضي الله عنهما: أنه اكتوى من اللقوة^(٢)، قال: هي مرض يعرض للوجه، فيميله إلى أحد جانبيه. انتهى^(٣).

والصابر في الطاعون، وتقدمت الإشارة إليه.

والمرتدي من رؤوس الجبال إن لم يكن بفعل الكفار، فإن كان كذلك، فمن شهداء المعركة، وإن لم يكن - أيضاً - هو ألقى بنفسه، فإن كان، فهو قاتل نفسه.

ومن طلب الشهادة بنية صادقة، ويأتي في كلام المصنف قريباً.

وموت المرابط، وتقدم.

وأمناء الله في الأرض، وهم العلماء.

والمجنون، وفريس السبع، ومن خرّ عن دابته، وشمل قوله: «ومن

(١) انظر: «الترغيب والترهيب» للمنذري (٢/ ٢١٩).

(٢) رواه الإمام مالك في «الموطأ» (٢/ ٩٤٤) عن نافع: أن عبدالله بن عمر اكتوى من اللقوة، ورقى من العقرب.

(٣) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٤/ ٢٦٨).

مات في سبيل الله»^(١): من مات في الحج، ومن مات في طلب العلم.

(ومنهم): اللديغ^(٢)، فعيل بمعنى مفعول.

وروى أبو داود من حديث أبي مالك الأشعري رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ فَصَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَمَاتَ أَوْ قُتِلَ، فَهُوَ شَهِيدٌ، أَوْ وَقَصَهُ فَرَسُهُ أَوْ بَعِيرُهُ، أَوْ لَدَعَتْهُ هَامَةٌ، أَوْ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ، بِأَيِّ حَتْفٍ شَاءَ اللَّهُ مَاتَ، فَإِنَّهُ شَهِيدٌ، وَإِنَّ لَهُ الْجَنَّةَ»^(٣).

ومعنى فصل - بالصاد المهملة محركاً - : خرج.

ووقصه - بالقاف والصاد المهملة محركاً - ؛ أي : رماه فكسر عنقه.

والحتف - بفتح الحاء المهملة وسكون الفوقية - : الموت.

قال في «الفروع»: ومن أغربها: موت الغريب، كما رواه ابن ماجه، والخلال من رواية الهذيل بن الحكم^(٤)، وهو ضعيف، والدارقطني وصححه عن ابن عباس رضي الله عنه مرفوعاً: «موت الغريب شهادة»^(٥)، وقال ابن معين: حديث منكر^(٦).

قال في «الفروع»: وأغرب منه: ما ذكره أبو المعالي بن المنجا من

(١) تقدم تخريجه.

(٢) انظر: «الإقناع» للحجاوي (١/ ٢١٩).

(٣) رواه أبو داود (٢٤٩٩).

(٤) رواه ابن ماجه (١٦١٣).

(٥) رواه الدارقطني في «علله» (١٢/ ٣٦٨).

(٦) انظر: «الفروع» لابن مفلح (٢/ ١٦٧).

علمائنا، وبعض الشافعية: أن العاشق منهم؛ أي: من الشهداء، وأشاروا إلى الخبر: «من عشق وعَفَّ وكنمَ فمات، مات شهيداً»، وهذا الخبر مذكور في ترجمة سويد بن سعيد فيما أنكر عليه، قاله ابن عدي، والبيهقي^(١)، وغيرهما.

وقال الحاكم في «تاريخه»: أنا أتعجب من هذا الحديث؛ فإنه لم يحدث به إلا سويد، وهو ثقة، كذا قال.

وقد كذبه ابنُ معين، وقال البخاري: حديثه^(٢) منكر، وقال أيضاً: فيه نظر، وقال النسائي: ضعيف، وقال غير واحد: صدوق، زاد أبو حاتم: كثير التدليس، وزاد غيره: عمي، فكان يلَقِّن ما ليس من حديثه، واحتجَّ به مسلم، وقال ابنُ عدي: هو للضعيف أقرب.

وذكر الحافظ ابن الجوزي هذا الخبر في «الموضوعات»^(٣).

ورواه سويد - أيضاً - من حديث عائشة^(٤)، ومن حديث ابن عباس رضي الله عنه، ورواه أيضاً موقوفاً^(٥).

(١) ذكره ابن الملقن في «البدر المنير» (٥ / ٣٧١ - ٣٧٢) من حديث ابن عباس رضي الله عنه مرفوعاً، وعزاه لابن عدي في «كامله» والبيهقي، ولم نقف عليه في «الكامل في ضعفاء الرجال» والمطبوع من كتب البيهقي.

(٢) في الأصل: «حديث»، والتصويب من «الفروع».

(٣) رواه ابن الجوزي في «العلل المتناهية» (٢ / ٧٧١) وقال: حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ، ولم نقف عليه في «الموضوعات».

(٤) رواه الخطيب في «تاريخ بغداد» (١٢ / ٤٧٩).

(٥) رواه الخطيب في «تاريخ بغداد» (٥ / ١٥٦) من حديث ابن عباس رضي الله عنه مرفوعاً، =

ورواه الزبير بن بكار عن عبد الملك بن عبد العزيز بن الماجشون،
عن عبد العزيز بن أبي حازم، عن [ابن]^(١) أبي نجيح، عن مجاهد، عن ابن
عباس رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «من عشق فعفّ فمات، فهو شهيد».

قال الإمام أحمد في عبد الملك: هو كذا وكذا، ومن يأخذ عنه.
وقال أبو داود: كان لا يعقل الحديث.

وقال ابن الشرقي: لا يدري الحديث.
وضعه الساجي، والأزدي.

وقال ابن عبد البر: دارت الفتيا عليه في زمانه إلى موته، وكان مولعاً
بسماع الغناء. واحتج به النسائي، ووثقه ابن حبان^(٢).

وفي «الداء والدواء» للمحقق ابن القيم، وكذا في كتابه «روضة المحبين
ونزهة المشتاقين»: هذا حديث باطل على رسول الله ﷺ قطعاً، لا يشبه
كلامه^(٣).

فلا يصح مرفوعاً، ومال لثبوته موقوفاً على ابن عباس رضي الله عنه، فقال في
«الداء والدواء»: نعم ابن عباس رضي الله عنه لا يستنكر عنه ذلك؛ فقد سئل ابن

= ورواه ابن الجوزي في «ذم الهوى» (ص: ٣٢٦ - ٣٢٧) من حديث ابن عباس رضي الله عنه
مرفوعاً وموقوفاً.

(١) ما بين معكوفتين من «الفروع».

(٢) انظر: «الفروع» لابن مفلح (٢/ ١٦٨ - ١٦٩).

(٣) انظر: «الجواب الكافي» (ص: ١٧٥)، و«روضة المحبين» (ص: ١٧٩)، وكلاهما
لابن قيم الجوزية.

عباس عليه السلام عن الميت عشقًا، فقال: قَتِيلُ الهوى لا عَقْلٌ ولا قَوْدٌ^(١).

ثم قال ابن القيم: وحسبُ قَتِيلِ الهوى أن يصحَّ له هذا الأثرُ عن ابن عباس عليه السلام^(٢).

قال في «الفروع»: وقد قال بعض متأخري الأصحاب: كَوْنُ العشق شهادةً مُحَال، وأتى بما ليس بدليل^(٣).

قال صاحب «الفروع» رادًّا عليه: وما المانع منه؟ وهو بلوى من الله، ومحنة وفتنة، صبر فيها، وعف واحتسب.

وقد قال ابن عقيل في «الفنون»: سئل حنبليٌّ: لم كان جهاد النفس أكْدَ الجهادين؟ قال: لأنها محبوبة، ومجاهدةُ المحبوب شديدة، بل نفسٌ مخالفتها جهاد^(٤).

وقال ابن الجوزي في «المنهاج» قبيلَ كتاب آداب السفر: وكلُّ متجرّدٍ لله في جهاد نفسه فهو شهيد، كما ورد عن بعض الصحابة عليهم السلام: «رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر»^(٥).

قال في «الفروع»: وسئل شيخنا - يعني: شيخ الإسلام ابن تيمية - طيب الله مثواه عن هذا الخبر مرفوعًا، قال: لا يصح، وإنما يذكره بعضُ

(١) رواه السراج القاري في «مصارع العشاق» (٢/ ٢٣٥).

(٢) انظر: «الجواب الكافي» لابن قيم الجوزية (ص: ١٧٥).

(٣) انظر: «الفروع» لابن مفلح (٢/ ١٦٩).

(٤) المرجع السابق، الموضع نفسه.

(٥) انظر: «منهاج القاصدين» لابن الجوزي (١/ ٤٨٠)، والخبر المذكور رواه الخطيب

في «تاريخ بغداد» (١٣/ ٥٢٣) من حديث جابر بن عبد الله عليه السلام مرفوعًا.

من صنف في الرقائق، وذكره البغوي مرفوعاً في قوله تعالى: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾ [الحج: ٧٨] ^(١).

الثاني: روى ابن ماجه من رواية إبراهيم بن أبي يحيى - وهو ضعيف - عن موسى بن وردان، عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: «من مات مريضاً، مات شهيداً» ^(٢).

وذكره الحافظ ابن الجوزي في «الموضوعات» ^(٣)، وتعقبه الحافظ السيوطي بأن لفظ الحديث: «من مات مرابطاً مات شهيداً»، فصاحفه بعض الرواة إلى ما ترى ^(٤).

وتمام لفظ الحديث: «مَنْ مَاتَ مَرِيضًا، مَاتَ شَهِيدًا، وَوُقِيَ فِتْنَةُ الْقَبْرِ، وَغُدِيَ وَرِيحَ عَلَيْهِ بِرِزْقِهِ مِنَ الْجَنَّةِ» ^(٥).

قال القرطبي في «التذكرة»: هذا عام لجميع الأمراض، لكن يقيد بالحديث الآخر: «من قتله بطنه» ^(٦)، لم يعدب في قبره. أخرجه النسائي وغيره ^(٧)، وتقدم.

(١) انظر: «الفروع» لابن مفلح (١٦٩ / ٢)، والخبر المذكور أورده البغوي في «تفسيره» (٣٠٠ / ٣).

(٢) رواه ابن ماجه (١٦١٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) رواه ابن الجوزي في «الموضوعات» (٣٩٢ / ٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٤) انظر: «اللائلء المصنوعة» للسيوطي (٣٤٤ / ٢).

(٥) رواه ابن ماجه (١٦١٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٦) في الأصل: «قلبه»، والتصويب من مصدري التخریج.

(٧) رواه النسائي (٢٠٥٢) من حديث سليمان بن صرد وخالد بن عرفطة رضي الله عنه. ورواه

الترمذي (١٠٦٤) وقال: حديث حسن غريب.

والمراد به: الاستسقاء، وقيل: الإسهال.

قال: والحكمة في ذلك: أنه يموت حاضر العقل، عارفاً بالله، فلم يحتاج إلى إعادة السؤال عليه؛ بخلاف من يموت بسائر الأمراض؛ فإنهم تغيب عقولهم. انتهى^(١).

قال السيوطي: لا حاجة لشيء من هذا التعقيد، فإن الحديث غلط فيه الراوي باتفاق الحفاظ، وإنما هو: «من مات مرابطاً»، لا «من مات مريضاً»، قال: وقد أورده ابن الجوزي في «الموضوعات» لأجل ذلك^(٢). والله تعالى أعلم.

الثالث: كل من كان شهيداً لا يُسأل في قبره، ولا يُفتن فيه.

قال أبو القاسم السعدي في كتاب «الروح»: ورد في الأخبار الصحاح: أن بعض الموتى لا تنالهم فتنة القبر، ولا يأتيهم الفتانان، وذلك على ثلاثة أوجه: مضاف إلى عمل، ومضاف إلى حال بلاء نزل بالميت، ومضاف إلى زمان^(٣).

وقد أخرج النسائي عن راشد بن سعد، عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ: أن رجلاً قال: يا رسول الله! ما بال المؤمنين يفتنون في قبورهم إلا الشهداء؟ قال: «كفى ببارقة السيوف على رأسه فتنة»^(٤).

(١) انظر: «التذكرة» للقرطبي (ص: ٤٢٤ - ٤٢٥).

(٢) انظر: «شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور» للسيوطي (ص: ١٤٩).

(٣) نقله السيوطي في «شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور» (ص: ١٤٩).

(٤) رواه النسائي (٢٠٥٣).

وأخرج الطبراني في «الأوسط» عن أبي أيوب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:
«من لقي العدو، فصبر حتى يُقتل أو يَغْلِب، لم يفتن في قبره»^(١).

وروي: أن سورة تبارك الملك من قرأها كل ليلة، لم يضره الفتانان^(٢)،
ويأتي الكلام عليها عند ذكر فضلها.

وأخرج الإمام أحمد، والترمذي وحسنه، وابن أبي الدنيا، والبيهقي
عن عبدالله بن عمرو رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من مسلم يموت يوم
الجمعة، أو ليلة الجمعة، إلا وقاه الله فتنة القبر»^(٣).

قال القرطبي في «تذكرته»: هذه الأحاديث لا تعارض أحاديث سؤال
القبر، بل تخصصها، وتبين من لا يُسأل في قبره ولا يُفتن فيه ممن يجري عليه
السؤال، ويقاسي تلك الأحوال، وهذا لا مدخل للقياس فيه ولا مجال،
وإنما فيه التسليم والانقياد لقول الصادق المصدوق رسول رب العباد^(٤).

قال القرطبي رحمه الله: وإذا كان الشهيد لا يُسأل، فالصديق أجلُّ
قدراً، وأعظمُ خطراً، فهو أحرى ألا يُسأل ولا يُفتن؛ لأنه المقدم ذكره في
التنزيل على الشهداء^(٥).

(١) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٤١١٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) أورده القرطبي في «تفسيره» (٢٠٥ / ١٨).

(٣) رواه الإمام أحمد في «المسند» (١٦٩ / ٢)، والترمذي (١٠٧٤) وقال: غريب،
وليس إسناده بمتصل، والبيهقي في «إثبات عذاب القبر» (١٥٦). ولم نقف عليه
عند ابن أبي الدنيا.

(٤) انظر: «التذكرة» للقرطبي (ص: ٤٢٣).

(٥) المرجع السابق (ص: ٤٢٤).

قلت: وقد ذكر في تعداد الشهداء: أمناء الله، وهم العلماء، ولا شك أنهم الصديقون، وقد أخرج الحكيم الترمذي: أن الصديقين لا يسألون، وعبارته: قال تعالى: ﴿وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ [إبراهيم: ٢٧]. وتأويله عندنا - والله تعالى أعلم - : أن من مشيئته أن يرفع مرتبة أقوام عن السؤال، وهم الصديقون والشهداء^(١).

وقد ذكرت حكمة عدم سؤال الشهداء في كتابي «البحور الزاهرة في علوم الآخرة»^(٢). والله تعالى موفق.

* * *

(١) انظر: «نوادير الأصول» للحكيم الترمذي (٢/ ١٢١٨).

(٢) انظر: «البحور الزاهرة» للسفاريني (١/ ١٩١).

الْحَدِيثُ السَّادِسُ

في (ذِكْرَانِ^(١)) الْجَنَّةِ تَحْتَ ظِلَالِ السُّيُوفِ)

٤٧٣ - عن أبي موسى الأشعريّ رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:
«إِنَّ أَبْوَابَ الْجَنَّةِ تَحْتَ ظِلَالِ السُّيُوفِ». أخرجه مسلم^(٢).

(عن أبي موسى) عبدالله بن قيس (الأشعريّ رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:
إن أبواب الجنة تحت ظلال السيوف)، هذا كناية عن الدنوّ من العدو في
الحرب، والإقدام على أعداء الله تعالى، بحيث تعلوه السيوف، ويصير ظلها
عليه، والمراد: أن الجهاد طريق قويم، وصراط مستقيم إلى الوصول إلى
أبواب جنات النعيم، سرعة وبدارًا إلى أبواب تلك الدار.
(أخرجه مسلم)، وكذا الإمام أحمد، والترمذي^(٣).

وفي الحديث: لما حدث أبو موسى بهذا الحديث وهو بحضرة العدو،
قام رجل رثُ الهيئة، فقال: يا أبا موسى! أنت سمعتَ رسول الله ﷺ يقول
هذا؟ قال: «نعم»، فرجع إلى أصحابه، فقال: أقرأ عليكم السلام، ثم كسر

(١) في الأصل: «كون»، والمثبت من متن «فضائل الأعمال».

(٢) رواه مسلم (١٩٠٢).

(٣) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٣٩٦ / ٤)، والترمذي (١٦٥٩).

جَفَنَ سيفه فألقاه، ثم مشى بسيفه إلى العدو، فضرب به حتى قتل^(١).

جَفَنَ السيف - بفتح الجيم وإسكان الفاء - : هو قرابه.

وفي «مسند الإمام أحمد» من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال :

قال رسول الله ﷺ : «جَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ؛ فَإِنَّ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ ، يُنَجِّي اللَّهُ تَعَالَى بِهِ مِنَ الْهَمِّ وَالْغَمِّ»^(٢) ، ورواه ثقات ، ورواه الطبراني في «الكبير» و«الأوسط» ، والحاكم ، وصحح إسناده^(٣).



(١) رواه مسلم (١٩٠٢).

(٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٥ / ٣١٤).

(٣) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٥٦٦٠)، والحاكم في «المستدرک» (٢٤٠٤)، ولم نقف عليه في المطبوع من «المعجم الكبير». وقال المنذري في «الترغيب والترهيب» (٢ / ١٩٠): رواه أحمد واللفظ له ورواه ثقات، والطبراني في «الكبير» و«الأوسط»، والحاكم وصحح إسناده.

الْحَدِيثُ السَّابِعُ

٤٧٤ - عن عبدالله بن أبي أوفى رضي الله عنه: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي بَعْضِ أَيَّامِهِ الَّتِي لَقِيَ فِيهَا الْعَدُوَّ يَنْتَظِرُ حَتَّى إِذَا مَالَتِ الشَّمْسُ، قَامَ فِيهِمْ فَقَالَ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ! لَا تَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ، وَسَلُّوْا اللَّهَ الْعَافِيَةَ، فَإِذَا لَقِبْتُمُوهُمْ، فَاصْبِرُوا، وَاعْلَمُوا أَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلَالِ الشُّيُوفِ»، ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «اللَّهُمَّ مُنْزِلَ الْكِتَابِ، وَمُجْرِيَ السَّحَابِ، وَهَازِمَ الْأَحْزَابِ! اهْزِمْهُمْ، وَانْصُرْنَا عَلَيْهِمْ». أخرجه البخاري ^(١).

(عن) أبي إبراهيم (عبدالله بن أبي أوفى رضي الله عنه): أنه كتب إلى عمر بن عبيدالله حين سار إلى الحرورية يخبره: (أن رسول الله ﷺ كان في بعض أيامه التي لقي فيها العدو) من الكفار لأجل القتال والجهاد لإعلاء كلمة الله (انتظر) ﷺ؛ أي: أمسك عن القتال (حتى إذا مالت الشمس) عن كبد السماء؛ لأنها إذا زالت عن وسط السماء، تهبّ رياح النصر، ويتمكن من القتال بوقت الإبراد وهبوب الرياح؛ لأن الحر ^(٢) كلما اشتد، حمي المقاتلون، وحركتهم الشياطين؛ لأنها لا تقبل، ويحمي سلاحهم، فإذا هبت الأرواح،

(١) رواه البخاري (٣٠٢٤، ٣٠٢٥).

(٢) في الأصل: «الحرب»، والتصويب من «كشف اللثام» للسفاري (١٤٦/٧).

بردت من حرهم، ونشطتهم، وخففت أجسامهم، فلا يثبتون لقتال المسلمين؛
لما يحصل لهم من التأيد الشديد بهبوب الريح، التي هي من نفس الرحمن^(١)،
فيرتاحون لهبوبها، ويشتد جأشهم، ويقوى عزمهم بما أيدوا به.

وقد روى الترمذي من حديث النعمان بن مقرن^(٢) قال: غَزَوْتُ مع
النَّبِيِّ ﷺ، فكانَ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ، أُمِسَّكَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، فَإِذَا طَلَعَتْ،
قَاتَلْتُ، فَإِذَا انْتَصَفَ النَّهَارُ، أُمِسَّكَ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ، فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ،
قَاتَلْتُ حَتَّى الْعَصْرِ، ثُمَّ يَمْسُكَ حَتَّى يُصَلِّيَ الْعَصْرَ، ثُمَّ يُقَاتِلُ، وَكَانَ يُقَاتِلُ
فِي مَحَلِّ الصَّلَوَاتِ؛ أَي: بَعْدَهَا؛ لِأَنَّهُ عِنْدَ ذَلِكَ تَهِيحُ رِيَّاحُ النَّصْرِ، وَيَدْعُو
الْمُؤْمِنُونَ لَجُيُوشِهِمْ فِي صَلَاتِهِمْ^(٣).

وأخرج الإمام أحمد، وأبو داود، والترمذي وصححه عنه، قال: كان
إِذَا لَمْ يُقَاتِلْ أَوَّلَ النَّهَارِ، أَخَّرَ الْقِتَالَ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ، وَتَهَبَّ الرِّيحُ،
وَتَحْضُرَ الصَّلَوَاتُ، وَيَنْزِلَ النَّصْرُ^(٤).

وأخرجه البخاري، وقال: انتظر حتى تهبَّ الرياح، وتحضر الصلوات^(٥).
وروى الإمام أحمد في «مسنده» أيضاً من حديث عبد الله بن أبي أوفى^(٦)

(١) يريد أنه تفرج بها الكرب، ويذهب بها الجذب. انظر: «غريب الحديث» لابن
قتيبة (١/ ٢٩١).

(٢) في الأصل: «مقران»، والتصويب من «سنن الترمذي».

(٣) رواه الترمذي (١٦١٢) وقال: قتادة لم يدرك النعمان بن مقرن.

(٤) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٥/ ٤٤٤)، وأبو داود (٢٦٥٥)، والترمذي
(١٦١٣) وقال: حديث حسن صحيح.

(٥) رواه البخاري (٣١٦٠).

قال : كان النبي ﷺ يحبُّ أن ينهض إلى عدوّه عند زوالِ الشمس^(١).

وروى الطبراني من حديث عُتْبَةَ بْنِ غَزْوَانَ السَلَمِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا نَشْهَدُ
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْقِتَالَ ، فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ ، قَالَ لَنَا : احْمِلُوا ، فَحَمَلْنَا^(٢) .
وروى الطبراني - أَيْضًا - مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
كَانَ إِذَا لَمْ يَلْقَ الْعَدُوَّ أَوَّلَ النَّهَارِ ، آخِرَ حَتَّى تَهْبِ الرِّيحُ ، وَيَكُونَ عِنْدَ مَوَاقِيتِ
الصَّلَاةِ^(٣) .

(قام) ﷺ بعد الزوال (في الناس) ؛ أي : من أصحابه ممن كان معه
في تلك الغزوة ، (فقال : يا أيها الناس ! لا تمنوا) بحذف إحدى التاءين ؛ أي :
لا تتمنوا ؛ كما هو في لفظ الصحيحين^(٤) ، (لقاء العدو) من الكفار وأعداء الله
من عباد الأصنام والأوثان ؛ أي : لا تطلبوا ذلك ، وأصلُ التمني : أن يشتهي
الإنسان حصولَ الأمر المرغوب فيه ، وحديث النفس بما يكون وما لا يكون .

قال ابن بطال : حكمة النهي : أن المرء لا يعلم ما يؤول إليه أمره ،
وهو نظير العافية من الفتن ، وقد قال الصديق الأعظم : لأن أعافى فأشكر ،
أحبُّ إلي من أن أبتلى فأصبر^(٥) .

(١) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٤ / ٣٥٦) .

(٢) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٧ / ١١٦) .

(٣) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (١٠٣) .

(٤) رواه البخاري (٣٠٢٥) ، ومسلم (١٧٤٢) .

(٥) انظر : «شرح صحيح البخاري» لابن بطال (٥ / ١٨٥) ، والأثر المذكور رواه ابن

أبي الدنيا في «الشكر» (٢٨) من قول مطرف بن عبدالله .

وقال غير ابن بطال : إنما نهى عن تمني لقاء العدو؛ لما فيه من صورة الإعجاب والاتكال على النفوس، والثوق بالقوة، وقلة الاهتمام بالعدو، وكل ذلك يباين الاحتياط والأخذ بالحزم.

وقيل : يحتمل النهي على ما إذا وقع الشك فيه في المصلحة وحصول الضرر، وإلا، فالقتال فضيلة وطاعة، ويؤيد الأول : تعقب النهي بقوله ﷺ : (واسألوا الله) ﷻ (العافية).

قال ابن دقيق العيد : لما كان الموت من أشق الأشياء على النفس، وكانت الأمور الغائبة ليست كالأمر المحققة، لم يؤمن أن لا يكون عند الوقوع كما ينبغي، فكره التمني لذلك، ولما فيه من أن يقع ما يخالف الإنسان ما وعد من نفسه^(١).

والعافية من الكلمات الجامعة لكل خير من دنيوي وآخروي، ولهذا قال ﷺ؛ كما في حديث الصديق ﷺ عند الإمام أحمد، والترمذي : «سلوا الله العفو والعافية؛ فإن أحذكم لم يُعْطَ بعد اليقين خيرًا من العافية»^(٢).

وروى الإمام أحمد، والترمذي - أيضًا - ، وابن ماجه من حديث أنس ﷺ : «أفضل الدعاء أن تسأل ربك العفو والعافية في الدنيا والآخرة؛ فإنك إذا أعطيتهما في الدنيا، وأعطيتهما في الآخرة، فقد أفلحت»^(٣).

(١) انظر : «إحكام الأحكام» لابن دقيق العيد (٤ / ٢٢٤).

(٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (١ / ٧)، والترمذي (٣٥٥٨).

(٣) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٣ / ١٢٧)، والترمذي (٣٥١٢) وقال : حديث

حسن غريب، وابن ماجه (٣٨٤٨).

قال الجلال السيوطي في تفسير العافية: هي أن تسلم من الأسقام والبلايا، وقال: هي من الألفاظ العامة المتناولة لدفع جميع المكروهات في البدن وغيره، من الظاهر والباطن، في الدين والدنيا والآخرة^(١).

والفلاح: البقاء والفوز والظفر.

(فإذا لقيتموهم)؛ أي: أعداء الله ورسوله، (فاصبروا)، ولا تخفوا، واثبتوا، ولا تفروا عند إرادة القتال، ولا عند الشروع فيه، ولا حال قتال عدوكم؛ فإن الظفر مع الصبر، فإذا صبرتم، ظفرتم بتأييد الله ونصره لكم وتثبيت أقدامكم، (واعلموا) معشر من حضر من الصحابة، وأعلموا من خلفكم: (أن الجنة) التي هي دار البقاء، ومنازل الأتقياء (تحت ظلال السيوف)؛ أي: ثواب الله، والسبب الموصل إلى الجنة عند الصبر حال الضرب بالسيوف في سبيل الله.

قال الحافظ ابن الجوزي: المراد: أن دخول الجنة يكون بالجهاد، والظلال: جمع ظل، فإذا دنا الإنسان من الآخر، صار تحت ظل سيفه، فإذا تدانى الخصمان وتلازما، صار كل واحد منهما تحت ظل سيف الآخر^(٢). والجنة بمثل هذا تنال، وهذا المراد ببارقة السيوف، يقال: برق السيف: إذا تلاً، وقد تطلق البارقة ويراد بها: نفس السيوف.

وقد أخرج الطبراني من حديث عمار بن ياسر رضي الله عنه بإسناد صحيح: أنه

(١) انظر: «الديباج على مسلم» للسيوطي (٤ / ٣٤٤).

(٢) انظر: «كشف المشكل» لابن الجوزي (١ / ٤١٧).

قال يومَ صِفِّينَ : « الجنة تحت الأبارقة »^(١) ، وهي السيوف اللامعة .

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» : الصواب : تحت البارقة^(٢) .

قال العيني : قال الخطابي : الأبارقة : جمع إبريق ، وسمي السيف إبريقاً ، وكذا فسر ابن الأثير كلام عمار : الجنة تحت الأبارقة ؛ أي : تحت السيوف ، فلا وجه حينئذ لدعوى الصواب . انتهى^(٣) .

قلت : الذي في «نهاية ابن الأثير» ما لفظه : ومنه : حديث عمار : الجنة تحت البارقة ؛ أي : تحت السيوف^(٤) .

(ثم قال النبي ﷺ) في مقامه ذلك ، داعياً بالنصر والتأييد لعباده الأبرار ، وبالهزيمة والخذلان لأعدائه الكفار : (اللهم) ؛ أي : يا الله ! حذف منه حرف النداء تخفيفاً ، وعوض عنه حرف الميم ، ولهذا لا يجمع بينهما في اختيار الكلام ، (منزل الكتاب) ؛ أي : القرآن العظيم ، (وَمُجْرِي السحاب) ؛ أي : الغيم بين السماء والأرض مستخراً لحمل الماء الذي هو المطر [. . .]^(٥) ، (وهازم الأحزاب) ؛ أي : خاذلهم ، وكاسر شوكتهم ، وفالّ جموعهم ،

(١) أورده ابن حجر في «فتح الباري» (٦ / ٣٣) ، وعزاه للطبراني . ولم نقف عليه عند الطبراني ، ورواه الحاكم في «المستدرک» (٥٦٨٧) .

(٢) انظر : «فتح الباري» لابن حجر (٦ / ٣٣) ، وبهذا اللفظ رواه الطبري في «تاريخه» (٩٨ / ٣) عن عمار بن ياسر ؓ .

(٣) انظر : «عمدة القاري» للعيني (١٤ / ١١٤) .

(٤) انظر : «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (١ / ١٢٠) .

(٥) في الأصل كلمة غير واضحة .

والاسم: الهزيمة، والأحزاب: هم الذين تحزبوا على رسول الله ﷺ، وساروا لقتاله ومحاربتة في المدينة المنورة، وهي وقعة الخندق، وكان رئيس قريش وقائد جموعهم أبو سفيان صخر بن حرب، وكان عدة قريش أربعة آلاف، عقدوا لواء غدرهم في دار الندوة، وحمله عثمان بن طلحة - وأسلم بعد ذلك - وقادوا معهم ثلاثمائة فرس، وكان معهم ألف وخمسمئة بعير، ولاقتهم بنو سليم بمر الظهران في سبعمئة، يقودهم سفيان بن عبد شمس أبو أبي الأعرور السلمي الذي كان مع معاوية بصفيين.

(ومن الأحزاب): غطفان من قيس عيلان من بني فزارة، وكانوا ألفاً يقودهم غينة بن حصن بن حذيفة، وأسلم بعد ذلك.

(ومنهم): أشجع، وقائدهم مسعود بن ربيعة، وأسلم بعد ذلك.

وغير هؤلاء من قبائل العرب، وكان جملة الأحزاب الذين وافوا الخندق من جميع القبائل عشرة آلاف، فهناك ابتلي المؤمنون وزلزلوا زلزالاً شديداً، فأتت عليهم ريح شديدة، وجند عظيمة، فزلزلت أقدامهم، ومزقت جموعهم، وكسرت شوكتهم، وأخمدت صولتهم، فهزمهم وانكسروا، ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمِنَ الْأَخْيَارِ وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا﴾ [الأحزاب: ٢٥].

والوقعة مبسوطه، وأحوالها مضبوطة في كتب المغازي والسير، وقد بينا ذلك وشرحناه في سيرتنا: «معارج الأنوار»، شرح نونية الصرصري بما يكفي ويشفي. والله الحمد والمنة.

وفي رواية في الصحيحين: قال ﷺ: «اللهم منزل الكتاب، سريع

الحساب، هازم الأحزاب»^(١)، (اهزمهم)؛ أي: اكسرهم - يعني: الكفار - ،
وبدد شملهم، وفي لفظ: «اهزمهم وزلزلهم»^(٢)، دعا - عليه السلام - عليهم
أن لا يسكنوا، ولا تستقر أقدامهم.

قال الداودي: أراد أن تطيش عقولهم، وترعد أقدامهم عند اللقاء،
فلا يثبتون.

فإن قيل: قد نهى ﷺ عن السجع في الدعاء، وهذا سجع.
فالجواب: المنهى عنه من ذلك الأسجاع المتكلفة، وسجع الجاهلية
والكهان، وأما إذا صدر اتفاقاً من غير تكلف، فحسن، كما مر، وفي الحديث
- كالقرآن - من السجع شيء كثير.

(وانصرنا) معشر المسلمين المجاهدين في سبيلك لإعلاء كلمتك
(عليهم)؛ أي: على الكفار من أهل الكتاب والمشركين وعِبَادِ الأوثان والأصنام
والنيران، وسائر طوائف أهل الكفر ومللهم.
(أخرجه البخاري)^(٣).

قلت: ورواه مسلم أيضاً^(٤)، فهو متفق عليه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه^(٥)،
ومن حديث عبدالله بن أبي أوفى.

(١) رواه البخاري (٤١١٥) وفيه: «اهزم» بدل «هازم»، ومسلم (١٧٤٢ / ٢٢) من
حديث عبدالله بن أبي أوفى رضي الله عنه.

(٢) انظر التعليق السابق.

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) رواه مسلم (١٧٤٢).

(٥) رواه البخاري (٣٠٢٦)، ومسلم (١٧٤١).

وذكره الحافظ عبد الغني المقدسي في «عمدة الأحكام»، وهي لمتفق
الشيخين^(١)، والحافظ عبد الحق الإشبيلي في «الجمع بين الصحيحين»^(٢)،
ونبه عليه غيرهما، وهو في الصحيحين، واللفظ الذي ذكره المصنف لمسلم.
والله أعلم.

* * *

(١) أورده المقدسي في «عمدة الأحكام» (٤٠٢).
(٢) أورده الإشبيلي في «الجمع بين الصحيحين» (٢٩٩٦).

الْحَدِيثُ الثَّامِنُ

في (ذكر^(١)) أَنَّ الْكَافِرَ لَا يَجْتَمِعُ هُوَ وَقَاتِلُهُ
 فِي حَالِ كُفْرِهِ (فِي النَّارِ، إِذَا سَدَّ الْقَاتِلُ)
 فِي أَعْيَالِهِ، وَأَخْلَصَ فِي أَحْوَالِهِ، وَصَدَقَ فِي أَقْوَالِهِ،
 وَمَاتَ عَلَى دِينِ الْإِسْلَامِ سَالِمًا مِنَ الذُّنُوبِ وَالْآثَامِ

٤٧٥ - عن أبي هريرة رضي الله عنه : أن النبي ﷺ قال : « لا يَجْتَمِعُ كَافِرٌ
 وَقَاتِلُهُ فِي النَّارِ أَبَدًا » ^(٢).

وفي رواية : « لا يَجْتَمِعَانِ فِي النَّارِ اجْتِمَاعًا يَضُرُّ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ » ،
 قِيلَ : مَنْ هُمَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ : « مُؤْمِنٌ قَتَلَ كَافِرًا ، ثُمَّ سَدَّدَ » ^(٣).

(عن أبي هريرة رضي الله عنه : أن النبي ﷺ قال : لا يجتمع كافر) بالله ورسوله
 (وقاتله) على كفره؛ بخلاف ما لو قتل ذميًا، أو معاهدًا، أو مستأمنًا، فإن
 القاتل لواحد منهم آثم مأزورٌ غيرُ مأجور، فالمراد بالكافر هنا : الحربي
 الذي لا ذمة له، ولا عهد، ولا أمان (في النار) متعلق بـ (لا يجتمع)، (أبدًا)؛
 أي : عدم اجتماعهما في دار واحدة، وهي النار، دائمة مستمر أبد الأبدين،

(١) في الأصل : «بيان»، والتصويب من متن «فضائل الأعمال».

(٢) رواه مسلم (١٨٩١ / ١٣٠).

(٣) رواه مسلم (١٨٩١ / ١٣١).

ودهر الداهرين، لا يبدل الحكم ولا يغير؛ لأن أهل النار الذين هم أهلها من الكفار، لا يخرجون منها أبدًا، وأهل الجنة في الجنة خالدين، وما ثم سوى الدارين، ففي كل دار أهلها، فإن قتل الكافر مكفر لذنوب القاتل، حيث كان قتله لإعلاء كلمة الله تعالى، وثبت على الإسلام حتى مات مسلمًا.

(رواه مسلم) في «صحيحه»، وأبو داود في «سننه»^(١)، ورواه النسائي والحاكم بأطول منه^(٢).

(وفي رواية) لمسلم أيضًا: (لا يجتمعان في النار اجتماعًا يضر أحدهما الآخر، قيل: من هم) يا رسول الله اللذان لا يجتمعان في النار اجتماعًا يضر أحدهما الآخر؟ (قال) ﷺ: شخص (مؤمن) بالله ورسوله (قتل كافرًا) لإعلاء كلمة الله، (ثم) إن المؤمن الذي قتل الكافر (سدّد) في أقواله وأفعاله، ومات على دين الإسلام.

قال النووي: قال القاضي في الرواية الأولى: يُحتمل أن هذا مُختص بمن قتل كافرًا في الجهاد، فيكون ذلك مكفرًا لذنوبه حتى لا يُعاقب عليها، أو يكون بينة مخصصة، أو حالة مخصصة، ويُحتمل أن يكون عقابه إن عُوقِبَ بغير النار؛ كالحبس في الأعراف عن دخول الجنة أولًا، ولا يدخل النار، أو يكون إن عُوقِبَ بها في غير موضع عقاب الكافر، ولا يجتمعان في إدراكها.

قال: وأمّا قوله في الرواية الثانية: (اجتماعًا يضر أحدهما الآخر) فيدلّ

(١) رواه أبو داود (٢٤٩٥)، وتقدم تخريجه في مسلم.

(٢) رواه النسائي (٣١٠٩)، والحاكم في «المستدرک» (٢٣٩٤).

على أنه اجْتِمَاعٌ مَخْصُوصٌ، قال: وهو مُشْكِلٌ المعنى، قال: وأوجه ما فيه أن يكون معناه ما أشرنا إليه: أنَّهما لا يَجْتَمِعَانِ في وقت إن استحقَّ العقاب، فَيُعَيَّرُهُ^(١) بِدُخُولِهِ معه، وأنه لم يَنْفَعَهُ إِيْمَانُهُ وَقَتْلُهُ إِيَّاهُ، وقد جاءَ مِثْلُ هذا في بعض الآثار، ولكنْ قوله في هذا الحديث: (مُؤْمِنٌ قَتَلَ كَافِرًا، ثم سَدَّدَ) مُشْكِلٌ؛ لأنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا سَدَّدَ، ومعناه: اسْتَقَامَ على الطَّرِيقَةِ الْمُثْلَى، ولم يَخْلِطْ، لم يَدْخُلِ النَّارَ أَصْلًا، سَوَاءَ قَتَلَ كَافِرًا، أَوْ لَمْ يَقْتُلْ.

قال القاضي عياض: وَوَجْهُهُ عِنْدِي: أن يكون قوله: (ثم سَدَّدَ) عَائِدًا على الكَافِرِ الْقَاتِلِ، وَيَكُونُ معنى الْحَدِيثِ: «يَضْحَكُ اللهُ إِلَى رَجُلَيْنِ يَقْتُلُ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ يَدْخُلَانِ الْجَنَّةَ»^(٢).

ورأى بعضهم أنَّ هذا اللَّفْظُ تَغْيِيرٌ مِنْ بَعْضِ الرُّوَاةِ، وَأَنَّ صَوَابَهُ: (مُؤْمِنٌ قَتَلَهُ كَافِرًا، ثم سَدَّدَ)، وَيَكُونُ معنى قوله: (لا يَجْتَمِعَانِ فِي النَّارِ اجْتِمَاعًا يَضُرُّ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ)؛ أَي: لا يَدْخُلَانِهَا لِلْعِقَابِ، وَيَكُونُ هذا اسْتِثْنَاءً مِنْ اجْتِمَاعِ الْوُرُودِ، وَتَخَاصُّهُمْ عَلَى جِسْرِ جَهَنَّمَ، انْتَهَى كَلَامُ النُّوْيِ^(٣).

قال السيوطي: اسْتَشْكَلَ الْقَاضِي قَوْلَهُ: (ثم سدد)؛ فَإِنَّ السَّدَادَ هُوَ الاسْتِقَامَةُ عَلَى الطَّرِيقَةِ الْمُثْلَى مِنْ غَيْرِ زَيْغٍ، وَمَنْ كَانَ هَذَا حَالَهُ، فَإِنَّهُ لَا يَدْخُلُ النَّارَ أَصْلًا، قَتَلَ كَافِرًا، أَمْ لَا، وَانْفَصَلَ عَنْهُ بِحِمْلِ (سَدَّدَ) عَلَى (أَسْلَمَ)؛ بِمعنى: أن القاتل كان كافرًا، ثم أسلم، وصرفه عن ظاهره؛ للحديث الذي

(١) في الأصل: «فيضره»، والمثبت من «شرح النووي على مسلم».

(٢) رواه البخاري (٢٨٢٦)، ومسلم (١٨٩٠)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) انظر: «شرح النووي على مسلم» (٣٧ / ١٣).

قال فيه : «يضحك الله لرجلين»^(١).

قال القرطبي : والذي يظهر لي : أن المراد بالسداد أن يسدد^(٢) حاله بالتخلص من حقوق الآدميين ؛ لما تقدم من أن الشهادة تكفر كل شيء إلا الدين ، فإذا لم تكفر الشهادة الدين ، كان أبعد أن يكفره قتل الكافر .

قال : ويحتمل أن يقال : سدد بدوام الإسلام إلى الموت ، وباجتناب الموبقات التي لا تغفر إلا بالتوبة^(٣).

قال السيوطي : وعندي : أن مقصود الحديث الإخبار بأن هذا الفعل يكفر ما مضى من ذنوبه كلها ، كبائرها وصغائرهما ، دون ما يستقبل منها ، فإن مات عن قرب ، أو بعد مدة ، وقد سدد في تلك المدة ، لم يعذب ، وإن لم يسدد ، أخذ بما جناه بعد ذلك ، لا بما قبله ؛ لأنه قد كفر عنه . انتهى^(٤).

والحديث الذي أشار إليه القاضي : «يضحك الله . . .» إلخ أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : «يُضْحَكُ ﷻ إِلَى رَجُلَيْنِ يُقْتَلُ أَحَدُهُمَا الْآخَرُ، كِلَاهُمَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ، قَالَ: يُقَاتِلُ هَذَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَيَسْتَشْهَدُ، ثُمَّ يُتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْقَاتِلِ فَيَسْلَمُ، فَيُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَيَسْتَشْهَدُ»^(٥).

(١) انظر : «الديباج على مسلم» للسيوطي (٤ / ٤٨٨) ، والحديث المشار إليه تقدم تخريجه .

(٢) في الأصل : «يسد» ، والتصويب من «المفهم» .

(٣) انظر : «المفهم» للقرطبي (٣ / ٧٢٥) .

(٤) انظر : «الديباج على مسلم» للسيوطي (٤ / ٤٨٨) .

(٥) رواه مسلم (١٨٩٠ / ١٢٨) .

وفي لفظ : «يضحك الله لرجلين يقتل أحدهما الآخر، كلاهما يدخل الجنة»، قالوا: كيف يا رسول الله؟ قال: «يقتل هذا هذا فيلج الجنة، ثم يتوب الله على الآخر، فيهديه إلى الإسلام، ثم يجاهد في سبيل الله فيستشهد»^(١).

* * *

(١) رواه مسلم (١٨٩٠/١٢٩).

الْحَدِيثُ الثَّاسِعُ

في (ذِكْرِ مَنْ سَأَلَ اللَّهَ) تَعَالَى (الشَّهَادَةَ صَادِقًا)

٤٧٦ - عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «مَنْ طَلَبَ الشَّهَادَةَ صَادِقًا، أُعْطِيَهَا، وَلَوْ لَمْ تُصِبْهُ». رواه مسلم ^(١).

(عن) أبي حمزة (أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : مَنْ ؛ أي : أيُّ شخص مسلم (سأل الله ﷻ) (الشهادة) ؛ بأن يقتل في سبيل الله، وطلب ذلك من الله (صادقًا) من قلبه، (أعطيه) بضم الهمزة وسكون العين المهملة وكسر الطاء المهملة مبيّنًا لما لم يسم فاعله ؛ أي : أعطاه الله ﷻ ما سأل من الشهادة ؛ أي : أعطاه درجة الشهادة ومنزلتها عنده، (ولو لم تصبه) الشهادة ؛ أي : ولو لم يقتل في سبيل الله.

(رواه مسلم) وغيره، ورواه الحاكم وقال : صحيح على شرطهما ^(٢).

ورواه الإمام أحمد، ومسلم - أيضًا - بلفظ : «من طلب الشهادة صادقًا - في سؤاله، قاصدًا ثواب ذلك لإعلاء كلمة الله - أعطي الشهادة، وإن مات على فراشه» ^(٣).

(١) رواه مسلم (١٩٠٨).

(٢) رواه الحاكم في «المستدرک» (٢٤١١)، وتقدم تخريجه عند مسلم.

(٣) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٢٤٣ / ٥) من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه ، =

ففي الحديث : استحبابُ سؤال الشهادة بصدق وعزيمة، واستحباب
نية الخير.

* * *

= ومسلم (١٩٠٩) من حديث سهل بن حنيف رضي الله عنه.

الْحَدِيثُ الْعَاشِرُ

٤٧٧ - عن سهل بن حنيف رضي الله عنه: أن النبي ﷺ قال: «مَنْ سَأَلَ اللَّهَ الشَّهَادَةَ بِصِدْقٍ، بَلَغَهُ اللَّهُ مَنَازِلَ الشُّهَدَاءِ، وَإِنْ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ». رواه مسلم^(١).

(عن سهل بن حنيف): هو أبو عبد الله، وقيل: أبو الوليد، وقيل: أبو ثابت، سهل بن حنيف - بضم الحاء المهملة، وفتح النون، فتحتية ساكنة، ففاء - ابن وهب بن العُكَيْم - بضم العين المهملة، وفتح الكاف، وسكون التحتية، فميم - ابن ثعلبة بن مَجْدَعَة - بفتح الميم، وسكون الجيم، وفتح الدال المهملة - ابن الحارث بن عمرو بن مالك بن الأوس الأنصاري.

شهد المشاهد كلها: بدرًا، وأحدًا، وغيرهما، وثبت مع النبي ﷺ يوم أُحُد، وصحب عليًا - رضوان الله عليه - بعد النبي ﷺ، واستخلفه على المدينة، ثم ولاه فارس.

روى عنه: ابنه أبو أمامة، وعبيد بن السباق^(٢)، وغيرهما.

(١) رواه مسلم (١٩٠٩).

(٢) هو عبيد بن السَّبَّاق المدني الثقفي، أبو سعيد، ثقة، من الثالثة: انظر: «تقريب =

مات ﷺ بالكوفة سنة ثمان وثلاثين ، وصلى عليه علي ﷺ^(١) .

روى سهل بن حنيف (رضي الله عنه) : أن النبي ﷺ قال : من سأل الله تعالى من المسلمين (الشهادة) ؛ أي : أن يقتل في سبيل الله طالباً للثواب ، ورغبةً فيما عند الله من المنازل العالية المعدة للشهداء والنعيم المقيم ، وكان سؤاله ذلك (بصدق) من قلبه ، وعزيمة من لبه ، (بلغه الله) تعالى بفضله (منازل الشهداء) من الدرجات العلى والنعيم المقيم ، (وإن مات على فراشه) ؛ لأن الله جواد كريم ، وقد سأله عبده أن يرزقه القتلَ في سبيله لإعلاء كلمته ؛ لينال رضوانه ، ومنازل أوليائه من الشهداء من عباده ، فمنّ عليه الكريم الجواد بذلك ، وإن مات على فراشه غيرَ مقتول في سبيله .
(رواه مسلم) ، وأصحاب السنن الأربع^(٢) .



= التهذيب لابن حجر (ص : ٣٧٧) .

(١) انظر : «جامع الأصول» لابن الأثير (١٢ / ٤٥٢) .

(٢) رواه أبو داود (١٥٢٠) ، والترمذي (١٦٥٣) ، والنسائي (٣١٦٢) ، وابن ماجه

(٢٧٩٧) ، وتقدم تخريجه عند مسلم .

الْحَدِيثُ الْحَادِي عَشَرَ

٤٧٨ - عن معاذ بن جبل رضي الله عنه، سمع رسول الله ﷺ يقول: «مَنْ سَأَلَ اللَّهَ الْقَتْلَ مِنْ عِنْدِ نَفْسِهِ صَادِقًا، ثُمَّ مَاتَ أَوْ قُتِلَ، فَلَهُ أَجْرُ شَهِيدٍ». رواه النسائي، والترمذي وقال: حديث حسن صحيح^(١).

(عن) أبي عبد الرحمن (معاذ بن جبل رضي الله عنه)، تقدمت ترجمته في: (فضل لا إله إلا الله عند الموت)، (سمع) معاذ رضي الله عنه (النبي ﷺ يقول: من سأل الله تعالى (القتل) في سبيل الله؛ لينال درجة الشهادة (من عند نفسه) غير مغصوب، ولا مُلجأ، حال كونه (صادقًا) في سؤاله ربّه أن يرزقه القتل في سبيله؛ ليرزقه منازل الشهداء ودرجاتهم، (ثم) بعد سؤاله ذلك من ربه (مات) حتف أنفه على فراشه، (أو قُتل) - بضم القاف وكسر الفوقية - شهيدًا في سبيل الله، (فله)؛ أي: للسائل أن يقتل في سبيل الله تعالى (أجرُ شهيد) بسؤاله، وصدق نيته وقصده.

(رواه النسائي، والترمذي، وقال: حديث حسن صحيح)^(٢).

(١) رواه النسائي (٣١٤١)، والترمذي (١٦٥٤).

(٢) تقدم تخريجه.

وروى أبو داود، والترمذي وقال: حديث حسن صحيح من حديث معاذ رضي الله عنه بلفظ: أنه سمع النبي ﷺ يقول: «مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَوْقَ نَاقَةٍ، وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ، وَمَنْ سَأَلَ اللَّهَ الْقَتْلَ لِنَفْسِهِ صَادِقًا، ثُمَّ مَاتَ أَوْ قُتِلَ، فَإِنْ لَهُ أَجْرٌ شَهِيدٍ، وَمَنْ جُرِحَ جُرْحًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَوْ نَكَبَ نَكَبَةً، فَإِنَّهَا تَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَغْزَرَ مَا كَانَتْ، لَوْنُهَا لَوْنُ الزَّعْفَرَانِ، وَرِيحُهَا رِيحُ الْمِسْكِ...» الحديث^(١).

ورواه النسائي، وابن ماجه، وابن حبان في «صحيحه» بنحوه، إلا أنه قال فيه: «ومن سأل الله الشهادة مخلصًا، أعطاه الله تعالى أجرَ شهيد، وإن مات على فراشه»^(٢).

ورواه الحاكم وقال: صحيح على شرطهما^(٣).

قوله: (فُوقَ نَاقَةٍ)^(٤): هو بضم الفاء وتخفيف الواو، ما بين رفع يدك عن الضرع حال الحلب ووضعها، وقيل: هو ما بين الحلبتين، وتقدم ذلك. والله أعلم.

* تنمة:

إخلاصُ النية في طلب الشهادة، وفي الجهاد، وفي جميع أعمال

(١) رواه أبو داود (٢٥٤١)، والترمذي (١٦٥٧).

(٢) رواه النسائي (٣١٤١)، وابن ماجه (٢٧٩٢)، وابن حبان في «صحيحه» (٣١٩١).

(٣) رواه الحاكم في «المستدرک» (٢٤١٠).

(٤) قال تعالى: ﴿وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مَّا لَهُمِنْ فَوْاقٍ﴾ [ص: ١٥]. قرأها كل من حمزة والكسائي بضم الفاء، والباقي بفتحها. انظر: «التيسير في القراءات السبع» لأبي عمرو الداني (ص: ١٨٧).

البر، لا بدَّ منه؛ لأنه من أهم المقاصد؛ لأن الله تعالى لا يقبل من الأعمال إلا ما كان خالصًا لوجهه الكريم.

وفي «المسند» لسيدنا الإمام أحمد، والصحيحين، والسنن الأربع، وغيرها: عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه: أن أعرابيًا أتى النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: يا رسول الله! الرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلْمَغْنَمِ، وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلذَّكْرِ، وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِيُرَى مَكَانَهُ، فَمَنْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قَاتَلَ لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا، فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ»^(١).

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: يصلح أن يُفسر الأعرابي بلاحِقِ بنِ ضَمِيرَةٍ الباهلي^(٢).

ففي «أسد الغابة»: عن سليم بن عامرٍ قال: سمعتُ لَاحِقَ بْنَ ضَمِيرَةِ الباهليِّ يقول: وفدتُ على رسول الله صلى الله عليه وسلم، فسألته عن الرجل يغزو يلتمس الأجر والذكر، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «لا شيء له، إن الله - تبارك وتعالى - لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصًا، وما ابتغى به وجهه»^(٣).

قلت: ورواه أبو داود، والنسائي من حديث أبي أُمَامَةَ الباهلي رضي الله عنه، ولفظه: قال: جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم... فذكره^(٤).

(١) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٤/ ٤٠١)، والبخاري (٢٨١٠)، ومسلم (١٩٠٤)، وأبو داود (٢٥١٧)، والترمذي (١٦٤٦)، والنسائي (٣١٣٦)، وابن ماجه (٢٧٨٣).

(٢) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٢٨ / ٦).

(٣) انظر: «أسد الغابة» لابن الأثير الجزري (٤ / ٥٣٥).

(٤) رواه النسائي (٣١٤٠)، ولم نقف عليه عند أبي داود.

قوله : (والرجل يقاتل ليرى مكانه) : هو بالبناء للمفعول ؛ أي : لتعرف مرتبته بالشجاعة ، وفي رواية : « يقاتل رياء »^(١) ، فيرجع إلى قوله : « و يقاتل للذكر » .

وفي رواية الأعمش : « و يقاتل حمية »^(٢) ؛ أي : لمن يقاتل لأجله ؛ من أهل أو عشيرة أو صاحبة .

وفي لفظ : « و يقاتل غضباً »^(٣) ؛ أي : من أجل حظ نفسه ، ويحتمل أن يفسر القتال للحمية لدفع المضرة ، والقتال غضباً لأجل الأنفة .

فالحاصل من رواياتهم : أن القتال بسبب خمسة أشياء : طلب المغنم ، وإظهار الشجاعة ، والرياء ، والحمية ، والغضب ، وكلٌ منها يتناوله المدح والذم ، فلهذا لم يحصل الجواب بالإثبات ولا بالنفي ، بل قال ﷺ : « من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا ، فهو في سبيل الله » ، والمراد به (كلمة الله) : دعوة الله تعالى إلى الإسلام ، فلا يكون في سبيل الله تعالى إلا من كان سبب قتاله طلب إعلاء كلمة الله فقط ، فلو أضاف إلى ذلك شيئاً من الأسباب المذكورة ، أخلّ بذلك .

(١) رواه البخاري (٧٤٥٨) ، ومسلم (١٩٠٤ / ١٥٠) ، من حديث أبي موسى الأشعري ﷺ .

(٢) رواه البخاري (١٢٣) ، ومسلم (١٩٠٤ / ١٥٠) ، من حديث أبي موسى الأشعري ﷺ .

(٣) رواه البخاري (١٢٣) ، ومسلم (١٩٠٤ / ١٥١) ، من حديث أبي موسى الأشعري ﷺ .

ويحتمل عدم الإخلال: إذا حصل ضمناً لا أصلاً ومقصوداً، وبذلك صرح الطبري، فقال: إذا كان الأصل الباعث هو إعلاء كلمة الله، فلا يضره ما عرض له بعد ذلك^(١).

وفي حديث أبي أمامة الذي أشرنا إليه قال الرجل: يا رسول الله! أرايت رجلاً غزا يلتمس الأجر والذكر، ما له؟ فقال رسول الله ﷺ: «لا شيء له»، فأعادها ثلاث مرات، يقول رسول الله ﷺ: «لا شيء له»، ثم قال: «إن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصاً، وابتغي به وجهه»^(٢)، ويمكن أن يحمل هذا على مَنْ قصدَ الأمرين معاً، أو يقصد أحدهما صرفاً، أو يقصد أحدهما، ويحصل الآخر ضمناً، فالمحذور أن يقصد غير إعلاء كلمة الله أولاً، فإن حصل الإعلاء ضمناً لا أصلاً، ففيه قولان:

قال ابن أبي جمرة: ذهب المحققون أنه إذا كان الباعثُ الأول قصدَ إعلاء كلمة الله، لم يضره ما انضاف إليه. انتهى^(٣).

فدل على أن دخول غير الإعلاء ضمناً، لا يقدح في الإعلاء إذا كان الإعلاء هو الباعث الأصلي، واشتمل طلبُ إعلاء كلمة الله على طلب رضاه، وطلب ثوابه، وطلب دحض أعدائه، وكلها متلازمة.

والحاصل مما ذكر: أن القتال منشؤه القوة العقلية، والقوة الغضبية، والقوة الشهوانية، ولا يكون في سبيل الله إلا الأول.

(١) نقله ابن حجر في «فتح الباري» (٦ / ٢٨).

(٢) رواه النسائي (٣١٤٠).

(٣) انظر: «بهجة النفوس» لابن أبي جمرة (١ / ١٤٩).

قال ابن بطال: إنما عدل رسول الله ﷺ عن جواب السؤال إلى لفظ جامع، فأفاد رفع الإلباس، وزيادة الإفهام^(١).
وفيه: بيان أن الأعمال إنما تحتسب بالنية الصالحة، وأن الفضل الذي ورد في المجاهدين يختص بمن ذكر.
وفيه: جواز السؤال عن العلة، وتقديم العلم عن العمل.
وفيه: ذم الحرص على الدنيا، وعلى القتال لحظ النفس في غير الطاعة. والله الموفق.



(١) انظر: «شرح صحيح البخاري» لابن بطال (١/ ٢٠٣).

بَابُ

(فَضْلُ ارْتِبَاطٍ^(١) الْخَيْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﷻ)

وَفَضْلُ تَوْدِيعِ الْفَارِيزِ وَذِكْرُ أَنَّ كَلِمَةَ الْعَدْلِ مِنَ الْجِهَادِ

وذكر الحافظ المصنف - قدس الله روحه - في هذا الباب أربعة

أحاديث :

الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ

٤٧٩ - عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «مَنْ احْتَبَسَ فَرَسًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِيْمَانًا بِاللَّهِ، وَتَصَدِّقًا بِمَوْعِدِ اللَّهِ؛ كَانَ شَبَعُهُ وَرِيئُهُ وَبَوْلُهُ وَرَوْنُهُ حَسَنَاتٍ فِي مِيزَانِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ». أخرجه البخاري بنحوه^(٢).

(عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: من احتبس)، يقال: احتبسه؛ أي: حبسه فاحتبس، لازم ومتعد، (فرسًا): هو واحد الخيل، والجمع أفراس، الذكر والأنثى فيه سواء، وأصله التأنيث، وحكى ابن جنى والفراء: فرسة، وتصغير الفرس فريس، وإن أردت الأنثى خاصة، لم تكن إلا

(١) في الأصل: «رباط»، والمثبت من متن «فضائل الأعمال».

(٢) رواه البخاري (٢٨٥٣).

فريسة - بالهاء - ، ولفظها من الافتراس مشتق ، كأنها تفترس الأرض بسرعة مشيها ، وراكب الفرس : فارس - مثل لابن وتامر - ؛ أي : صاحب فرس ، ويجمع على فوارس ، وهو شاذ لا يقاس عليه .

(في سبيل الله) متعلق بـ (احتبس) ؛ أي : أوقف فرساً على المجاهدين في سبيل الله تعالى (إيماناً بالله) ؛ أي : تصديقاً به ، وإذعاناً بما جاء به رسوله عنه ، (وتصديقاً بوعده الله) تعالى من جزيل الأجر والثواب على ذلك ، وعلى نحوه من سائر أفعال البر ؛ فإن الوعد : ما كان في الخير ، والوعيد : ما كان في الشر ، وقد يتقارضان^(١) .

(فإن شبعه) ؛ أي : شبع ذلك الفرس المحتبس في سبيل الله ؛ من جوعه ، (ورثه) بفتح الراء والياء التحتية المشددة ، من عطشه ، (وبوله) الذي يبوله ، (وروثه) جميع روثه ، ويجمع على أرواث ، يقال : راث الفرس : إذا سَلَحَ ، كلُّ ذلك (حسنات في ميزانه) ؛ أي : في صحائف عمله ، فتوضع في ميزان حسناته (يوم القيامة) عند وزن أعماله .

(أخرجه البخاري بنحوه) ، ولفظه : «من احتبس فرساً في سبيل الله إيماناً بالله ، وتصديقاً بوعده ، فإن شبعه ورثه ، وروثه وبوله في ميزانه يوم القيامة» ؛ يعني : حسنات . رواه البخاري ، والنسائي ، وغيرهما^(٢) .



(١) فلان يُقرَضُ صاحبه : إذا مدحه أو ذمّه ، وهما يتقارضان الخير والشر . انظر : «الصحاح» للجوهري (مادة : قرض) .

(٢) رواه النسائي (٣٥٨٢) ، وتقدم تخريجه عند البخاري .

الْحَدِيثُ الثَّانِي

٤٨٠ - عن أبي هريرة رضي الله عنه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : «الْخَيْلُ لِرَجُلٍ أَجْرٌ، وَلِرَجُلٍ سِتْرٌ، وَلِرَجُلٍ وَزْرٌ، فَأَمَّا الَّذِي لَهُ أَجْرٌ: فَرَجُلٌ رَبَطَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَأَطَالَ بِهَا فِي مَرْجٍ أَوْ رَوْضَةٍ، فَمَا أَصَابَتْ فِي طِيلِهَا ذَلِكَ مِنَ الْمَرْجِ أَوْ الرَّوْضَةِ، كَانَتْ لَهُ حَسَنَاتٍ، وَلَوْ أَنَّهَا قَطَعَتْ طِيلَهَا، فَاسْتَنْتَتْ شَرْفًا أَوْ شَرْفَيْنِ، كَانَتْ آثَارُهَا وَأَرْوَاتُهَا لَهُ حَسَنَاتٍ، وَلَوْ مَرَّتْ بِنَهْرٍ، فَشَرِبَتْ مِنْهُ، وَلَمْ يَرُدْ أَنْ يَسْقِيَ بِمَكَانِهِ ذَلِكَ فَهُوَ لَهُ أَجْرٌ، وَرَجُلٌ رَبَطَهَا تَغْنِيًا وَتَعْقُفًا، ثُمَّ لَمْ يَنْسَ حَقَّ اللَّهِ تَعَالَى فِي رِقَابِهَا وَلَا ظُهُورِهَا، فَهِيَ لِذَلِكَ سِتْرٌ، وَرَجُلٌ رَبَطَهَا فَخْرًا وَرِيَاءً، وَنَوَاءً لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ، فَهِيَ عَلَى ذَلِكَ وَزْرٌ». أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ، وَمُسْلِمٌ بِمَعْنَاهُ ^(١).

(عن أبي هريرة رضي الله عنه أيضًا ﷺ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : الْخَيْلُ) : وهي جماعة الأفراس ، لا واحد له من لفظه ؛ كالقوم ، والرهط ، والنفر ، وقيل : مفردة خائل ، قاله أبو عبيد ، والجمع خيول ، ولشرفها أقسم الله تعالى بها ، فقال : ﴿وَالْعَدِيدَتِ ضَبْحًا﴾ [العاديات : ١] ، وهي خيل الغزو ، التي تعدو

(١) رواه البخاري (٧٣٥٦) ، ومسلم (٩٨٧) .

تَضَبَّحَ ؛ أي : تصوت بأجوافها .

لثلاثة ، وهو المشار إليه بقوله ﷺ : (لرجل أجر) مثاب عليه ، وهو الأول .

والثاني : المشار إليه بقوله ﷺ : (ولرجل) ثانٍ (ستر) له عن أن يفتقر ونحوه .

(و) الثالث : (لرجل وزر) ، وفي لفظ : «وعلى رجل وزر»^(١) ؛ أي : إثم .

قال بعض العلماء : وجه الحصر في الثلاثة : أن الذي يقتني خيلاً إنما يقتنيها لركوب ، أو تجارة ، وكل منهما إما أن يقترن به طاعة ، فهو طاعة ، وهو الأول ، أو معصية ، وهو الأخير ، أو لا ولا ، وهو الثاني .

وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح» : فهم بعضُ الشراح الحصر ، فقال : اتخاذ الخيل لا يخرج عن أن يكون مطلوباً ، أو مباحاً ، أو ممنوعاً ، فيدخل في المطلوب : الواجبُ والمندوبُ ، ويدخل في الممنوع : المكروهُ ، والحرام ؛ بسبب اختلاف المقاصد ، واعترض بعضهم بأن المباح لم يذكر في الحديث ؛ لأن القسم الثاني الذي يتخيل فيه ذلك جاء مقيداً بقوله : (ولم ينسَ حقَّ الله فيها) ؛ كما يأتي في الحديث ، فيلتحق بالمندوب .

قال : والسرف فيه : أنه ﷺ غالباً إنما يعتني بذكر ما فيه حض أو منع ، وأما المباح الصرف ، فيسكت عنه ؛ لما عرف أن سكوته عنه عفو ، ويمكن أن يقال : القسم الثاني هو في أصل المباح ، إلا أنه ربما ارتقى إلى الندب

(١) رواه البخاري (٢٣٧١) .

بالقصد؛ بخلاف القسم الأول؛ فإنه من ابتدائه مطلوب^(١).

ثم فصل ﷺ، فقال: (فأما) الرجلُ (الذي هي)؛ أي: الخيل (له أجر)؛ أي: ثواب، (فهو رجل ربطها)؛ أي: فرسه، أو ربط خيله (في سبيل الله) معدها للجهاد، وقاتل أعداء الله وكمدهم، وإعلاء كلمة الله، (فأطال لها)؛ أي: لخيله، حبّلها التي هي مضبوطة به (في مزج) بسكون الراء فجيم، وهو الأرضُ الواسعة ذات نبات كثير، تمرّج فيه الدواب؛ أي: تخلى تسرح مختلطة كيف شاءت؛ كما في «النهاية»^(٢).

(أو) قال الراوي: فأطال لها في (روضة) شكّ الراوي.

قال في «المطالع»: الروضة: كل مكان فيه نبات مجتمع، قال أبو عبيد: ولا يكون إلا في ارتفاع، وقال غيره: ولا بد فيها من ماء^(٣).

(فما أصابت) تلك الخيلُ المطالُ لها في مرج أو روضة (في طيلها) بكسر الطاء المهملة وفتح التحتانية بعدها لام: هو الحبلُ الذي تربط فيه ويطول لترعى.

وفي رواية: «في طوله» بكسر المهملة وفتح الواو^(٤)، وهو الحبل الذي تشد به الدابة، ويمسك طرفه، وترسل في المرعى.

وفي «النهاية»: الطول، والطيل - بالكسر - : الحبل الطويل يشد أحد

(١) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٦ / ٦٤).

(٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٤ / ٣١٥).

(٣) انظر: «مطالع الأنوار» لابن قرقول (٣ / ١٩٧).

(٤) المرجع السابق (٣ / ٢٩٥).

طرفيه في وتد أو غيره، والطرف الآخر في يد الفرس؛ ليدور فيه ويرعى، ولا يذهب لوجهه، وطول وأطال بمعنى؛ أي: شدها في الحبل^(١).

(ذلك)؛ أي: طولها من المرعى (من المريج أو الروضة)؛ أي: من نباتها وأعشابها، (كانت له)؛ أي: لربها الذي هو صاحبها (حسنت)؛ أي: ثواب بمقدار موضع إصابتها في ذلك الطيل.

(ولو أنها)؛ أي الخيل، أو الفرس منها (قطعت طيلها)؛ وهي تجول وتذهب وتروح في المريج أو الروضة، (فاستنتت)؛ قال في «النهاية»: استن الفرس؛ أي: عدا ومرح، وهو بسكون السين المهملة وفتح الفوقية وتشديد النون^(٢).

وقوله: (شرفاً أو شرفين)؛ أي: شوطاً أو شوطين، ولا راكب عليه.

وفي حديث: «إن فرس المجاهد يستن»^(٣)؛ أي: يمرح بنشاط.

وقال الجوهري: هو أن يرفع يديه ويطحرحهما معاً^(٤).

وقال غيره: أن يلح في عدوه مقبلاً أو مدبراً.

وفي «القاموس»: استن الفرس: قَمَصَ^(٥).

وقال: الشرف - محرّكة - : الشوط، أو نحو ميل، قال: ومنه: «فاستنتت

(١) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣ / ١٤٥).

(٢) المرجع السابق (٣ / ٤١٠).

(٣) رواه البيهقي في «السنن الكبرى» (٩ / ١٥٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٤) انظر: «الصحاح» للجوهري (مادة: قمص).

(٥) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزآبادي (مادة: سنن).

شرفاً أو شرفين». انتهى^(١).

(كانت آثارها)؛ أي: مقدار آثار الخيل في الأرض بحوافرها، والآثار - بهمزة ممدودة فمثلة - : جمع: أثر، وهو ما أثرته بحوافرها عند عدوها، حسناتٍ لصاحبها، (و) كانت (أرواثها)؛ أي: وأبوالها (له)؛ أي: لربها؛ يعني: ثواب ذلك (حسناتٍ)؛ أي: ثواباً وأجرًا ينشأ عن ذلك، لا أن الأرواث بعينها توزن.

وفيه: دليل على أن المرء يؤثر بنيته، كما يؤثر العامل، وأنه لا بأس بذكر الشيء المستقذر بلفظه للحاجة.

وقال ابن أبي جَمْرَة: يستفاد من هذا الحديث: أن هذه الحسنات تقبل من صاحبها؛ لتتصيص الشارع على أنها في ميزانه، بخلاف غيرها، فقد لا يقبل، فلا يدخل الميزان^(٢).

وقد روى ابن ماجه من حديث تميم الداري رضي الله عنه مرفوعاً: «مَنْ ارْتَبَطَ فَرَسًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، ثُمَّ عَالَجَ عَافَهُ بِيَدِهِ، كَانَ لَهُ بِكُلِّ حَبَّةٍ حَسَنَةٌ»^(٣).

(ولو مرت) الفرس من الخيل (بنهر) بفتح الهاء، وتسكن، وهو مسيل الماء ومجرهه، والمراد هنا: الماء الجاري في النهر، (فشربت) الفرس (منه)؛ أي: من ماء النهر، (ولم يُرد) رُبُّها (أن يسقي) تلك الفرس (بمكانه ذلك)؛ أي: الذي شربت به من ذلك النهر.

(١) المرجع السابق (مادة: شرف).

(٢) انظر: «بهجة النفوس» لابن أبي جمرة (٣/ ١١٦).

(٣) رواه ابن ماجه (٢٧٩١).

وفي لفظ في الصحيحين: «ولو مربها صاحبها على نهر، فشربت منه، ولا يريد أن يسقيها»^(١).

(فهو)؛ أي: شربها من ذلك النهر الذي لم يرد ربها أن يسقيها منه (له)؛ أي: لربها (أجر)، مع كونه لم يرد ولم يقصد أن يسقيها.

وفي لفظ في الصحيحين: «إلا كتب الله - تعالى - له عدد ما شربت حسنات»^(٢)؛ لأن الإنسان يؤجر على التفاصيل؛ كما في العلقمي.

وقد تأوله بعض الشراح، فقال ابن المنير: قيل: إنما أجر؛ لأن ذلك وقت لا تنتفع بشربها فيه، فيغتم صاحبها بذلك، فيؤجر.

وقيل: إن المراد حيث تشرب من ماء الغير بغير إذنه، فيغتم صاحبها لذلك، فيؤجر.

وكل ذلك عدول عن القصد، وإنما المراد: أنها لو مرت بماء، فشربت منه، والحال أنه لم يتعمد سقيها، ولم يقصده، كان ما شربته - يعني: قدره - حسنات له، وإذا حصل له هذا الثواب مع عدم قصده لسقيها، ففي حال قصده أولى وأحرى.

(ورجل) ثان (ربطها)؛ أي: ربط فرسه، أو خيله (تَغْنِيًا) بفتح الفوقية والغين المعجمة فنون مشددة مكسورة ثم تحتية؛ أي: استغناء، (وتعففًا) بفتح الفوقية والعين المهملة ففاء مضمومة مشددة ففاء أخرى؛ أي: لأجل التعفف عن سؤال الناس، ببيع نتائجها وإيجارتها، يقال: تغنيت بما رزقني الله

(١) رواه مسلم (٩٨٧ / ٢٤)، ولم نقف عليه في البخاري باللفظ المذكور.

(٢) انظر التعليق السابق.

تغنياً، وتغائيت تغائياً، واستغنيت استغناءً، كلها بمعنى، وتعففت تعففاً؛ أي: قصدت التعفف عن السؤال، وعن بذل ماء الوجه فيه للناس عن مسألتهم.

(ولم ينس حق الله تعالى) المشروع (في رقابها)؛ بالإحسان إليها، والقيام بعلفها، والشفقة عليها في الركوب، (ولا في ظهورها) بأن يحمل عليها الغازي والمنقطع، وإنما خص رقابها بالذكر؛ لأنها تستعار كثيراً في الحقوق اللازمة، والمراد: جملتها، ومنه: قوله تعالى: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ [النساء: ٩٢].

وقيل: المراد بالحق: إطراق فحلها، والحمل عليها، وهذا قول الحسن، والشعبي، ومجاهد^(١).

وقيل: المراد بالحق: الزكاة، وهو قول حماد، وأبي حنيفة، وخالفه أصحابه وفقهاء الأمصار^(٢).

وقال أبو عمرو: لا أعرف أحداً سبقه إلى ذلك، مع ما ثبت عنه ﷺ أنه قال: «ليس على الرجل في عبده ولا فرسه صدقة»^(٣).

ففي «مسند الإمام أحمد»، والصحيحين، وغيرها من حديث أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس على المسلم في عبده ولا فرسه

(١) انظر: «التمهيد» لابن عبد البر (٤ / ٢١٢).

(٢) المرجع السابق (٤ / ٢١٤).

(٣) المرجع السابق، الموضع نفسه، والحديث المذكور رواه مسلم (٩٨٢) من حديث أبي هريرة ﷺ.

صدقة»، ورواه أصحاب السنن الأربع^(١).

(فهي)؛ أي: الخيل (لذلك)؛ أي: للذي ربطها تغنيًا وتعففًا، ولم ينس حق الله في رقابها ولا في ظهورها (ستر) يستتر بها في معاشه بنتاجها وأجرتها، فتستره عن ذل السؤال والمسكنة.

(ورجل) ثالث (ربطها)؛ أي: الخيلَ (فخرًا)؛ أي: تعاضمًا وتكبرًا وعجبًا، (ورياء)؛ أي: إظهارًا للطاعة، والباطنُ بخلاف ذلك، (ونواء) بكسر النون والمد: هو مصدر، تقول: ناوأه العدو مناواةً ونواء؛ أي: معادة (لأهل الإسلام) في الظاهر.

وفي الحديث: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على من ناوأهم»^(٢)؛ أي: ناهضهم وعاداهم، يقال: ناوأ الرجل نواءً ومناواةً: إذا عاديته. قال في «النهاية»: وأصله من ناء إليك، ونوّت إليه: إذا نهضتما^(٣). (فهي)؛ أي: الخيل التي ربطها (لذلك) على ذلك الرجل (وزر)؛ أي: إثم.

(رواه البخاري، ومسلم بمعناه)، ولفظ مسلم: قيل: يا رسول الله! فالخيل؟ قال: «الْخَيْلُ ثَلَاثَةٌ، هِيَ لِرَجُلٍ وَزْرٌ، وَهِيَ لِرَجُلٍ سِتْرٌ، وَهِيَ لِرَجُلٍ

(١) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٢/ ٢٤٩)، والبخاري (١٤٦٣)، ومسلم (٩٨٢)، وأبو داود (١٥٩٥)، والترمذي (٦٢٨)، والنسائي (٢٤٦٧)، وابن ماجه (١٨١٢)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) رواه مسلم (١٠٣٧) من حديث معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه بنحوه.

(٣) انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٥/ ٢٦٠).

أَجْرٌ، فَأَمَّا الَّتِي هِيَ لَهُ وَزَرْ، فَرَجُلٌ رَبَطَهَا رِبَاءً وَفَخَرًا وَنَوَاءً لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ،
 فَهِيَ لَهُ وَزَرْ، وَأَمَّا الَّتِي هِيَ لَهُ سِتْرٌ، فَرَجُلٌ رَبَطَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، ثُمَّ لَمْ يَنْسَ
 حَقَّ اللَّهِ فِي ظُهُورِهَا وَلَا رِقَابِهَا، فَهِيَ لَهُ سِتْرٌ، وَأَمَّا الَّتِي هِيَ لَهُ أَجْرٌ، فَرَجُلٌ
 رَبَطَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ فِي مَرْجٍ وَرَوْضَةٍ، فَمَا أَكَلَتْ مِنْ ذَلِكَ
 الْمَرْجِ أَوْ الرَّوْضَةِ مِنْ شَيْءٍ، إِلَّا كُتِبَ لَهُ عَدَدُ مَا أَكَلَتْ حَسَنَاتٌ، وَكُتِبَ لَهُ
 عَدَدُ أَرْوَائِهَا وَأَبْوَالِهَا حَسَنَاتٌ، وَلَا تَقْطَعُ طَوْلَهَا، فَاسْتَنْتَ شَرْفًا أَوْ شَرْفَيْنِ،
 إِلَّا كُتِبَ اللَّهُ لَهُ عَدَدُ آثَارِهَا حَسَنَاتٍ، وَلَا مَرَّ بِهَا صَاحِبُهَا عَلَى نَهْرٍ، فَشَرِبَتْ
 مِنْهُ، وَلَا يُرِيدُ أَنْ يَسْقِيَهَا، إِلَّا كُتِبَ اللَّهُ لَهُ عَدَدُ مَا شَرِبَتْ حَسَنَاتٌ»^(١).

ورواه الإمام أحمد، وابن خزيمة في «صحيحه»، إلا أنه قال: «فأما
 الذي هي له أجر، فالذي يتخذها في سبيل الله، ويعدها له، لا يغيب في
 بطونها شيئاً إلا كتب له بها أجر، ولو عرض مرجاً أو مرجين، فرعاها صاحبها
 فيه، كتب له مما غيب في بطونها أجر، ولو استنت شرفاً أو شرفين، كتب
 له بكل خطوة خطاها أجر، ولو عرض نهر فسقاها به، كانت له بكل قطرة
 غيب في بطونها منه أجر، حتى ذكر الأجر في أروائها وأبوالها. قال: وأما
 الذي هي له ستر، فالذي يتخذها تعففاً وتجملاً وستراً، ولا يحبس حق
 ظهورها وبطونها في يسرها وعسرها. وأما الذي عليه وزر، فالذي يتخذها
 أشراً وبطراً وبذخاً عليهم...» الحديث^(٢).

البَذَخُ - بفتح الباء الموحدة وسكون الذال المعجمة آخره خاء معجمة - :

(١) رواه مسلم (٩٨٧ / ٢٤)، وتقدم تخريجه عند البخاري.

(٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٣٨٣ / ٢)، وابن خزيمة في «صحيحه» (٢٢٩١).

هو الكبير، والتبذخ: التكبر، ومعناه: أنه اتخذ الخيل تكبراً وتعاضماً واستعلاءً على ضعفاء المسلمين وفقرائهم.

وروى الإمام أحمد في «المسند» بإسناد حسن عن أسماء بنت يزيد رضي الله عنها: أن رسول الله ﷺ قال: «الْخَيْلُ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ مَعْقُودٌ أَبَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، فَمَنْ رَبَطَهَا غَدَوَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَأَنْفَقَ عَلَيْهَا اخْتِسَابًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَإِنَّ شِبَعَهَا وَجُوعَهَا، وَرِيَّهَا وَظَمَاءَهَا، وَأَرْوَاءَهَا وَأَبْوَالَهَا فَلَاحٌ فِي مَوَازِينِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَمَنْ ارْتَبَطَهَا رِيَاءً وَسُمْعَةً، وَفَرَحًا وَمَرَحًا، فَإِنَّ شِبَعَهَا وَجُوعَهَا، وَرِيَّهَا وَظَمَاءَهَا، وَأَرْوَاءَهَا وَأَبْوَالَهَا خُسْرَانٌ فِي مَوَازِينِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(١).

وروى الإمام أحمد - أيضًا - برجال الصحيح عن رجل من الأنصار رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «الْخَيْلُ ثَلَاثَةٌ: فَرَسٌ يَرْبُطُهُ الرَّجُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى، فَثَمَنُهُ أَجْرٌ، وَرُكُوبُهُ أَجْرٌ، وَعَارِيَتُهُ أَجْرٌ، وَعَلْفُهُ أَجْرٌ، وَفَرَسٌ يَغَالِقُ عَلَيْهَا الرَّجُلُ وَيَرَاهُنَ، فَثَمَنُهُ وَزَرٌ، وَعَلْفُهُ وَزَرٌ، وَرُكُوبُهُ وَزَرٌ، وَفَرَسٌ لِلْبَطْنَةِ، فَعَسَى أَنْ يَكُونَ سَدَادًا مِنَ الْفَقْرِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى»^(٢).

وروى الإمام أحمد - أيضًا - بإسناد جيد من حديث عبدالله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «الْخَيْلُ ثَلَاثَةٌ: فَفَرَسٌ لِلرَّحْمَنِ، وَفَرَسٌ لِلْإِنْسَانِ، وَفَرَسٌ لِلشَّيْطَانِ، فَأَمَّا فَرَسُ الرَّحْمَنِ، فَالَّذِي يَرْبُطُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ،

(١) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٦ / ٤٥٥).

(٢) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٥ / ٣٨١).

ويغلق: يراهن، والمِغْلَقُ: سهام الميسر. انظر: «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (٣ / ٣٧٩).

فعلفه وروثه وبوله»، وذكرَ ما شاء الله، «وأما فرسُ الشيطان، فالذي يقامر أو يراهن عليه، وأما فرس الإنسان، فالفرس يرتبطها الإنسان يلتمس بطنها، فهي تستر من فقر»^(١).

وروى الإمام مالك، والإمام أحمد، والبخاري، ومسلم، وغيرهما من حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «الخيَل معقودٌ في نواصيها الخير إلى يوم القيامة»^(٢).

ورواه الإمام أحمد، والشيخان، والنسائي، وابن ماجه من حديث عروة بن الجعد رضي الله عنه^(٣).

ورواه البخاري من حديث أنس رضي الله عنه^(٤).

ورواه مسلم، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه^(٥).

ورواه الإمام أحمد من حديث أبي ذر، وعن أبي سعيد رضي الله عنهما^(٦).

(١) رواه الإمام أحمد في «المسند» (١ / ٣٩٥).

(٢) رواه الإمام مالك في «الموطأ» (٢ / ٤٦٧)، والإمام أحمد في «المسند» (٢ / ٤٩)، والبخاري (٢٨٤٩)، ومسلم (١٨٧١).

(٣) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٤ / ٣٧٦)، والبخاري (٢٨٥٠)، ومسلم (١٨٧٣)، والنسائي (٣٥٧٤)، وابن ماجه (٢٧٨٦).

(٤) رواه البخاري (٣٦٤٥).

(٥) رواه مسلم (٩٨٧)، والترمذي (١٦٣٦)، والنسائي (٣٥٦٢)، وابن ماجه (٢٧٨٨).

(٦) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٥ / ١٨١) من حديث أبي ذر رضي الله عنه، و (٢ / ٣٩) =

والطبراني عن أبي سودة بن الربيع^(١)، وعن النعمان بن بشير^(٢)،
وعن أبي كبشة رضي الله عنه^(٣)، فهو متواتر. وبالله التوفيق.

* تتمه :

ذكر الدميري في «حياة الحيوان»: أنه رأى للحاكم في «تاريخ نيسابور»: أن أبا جعفر الحسن بن محمد بن جعفر الزاهد العابد، روى بإسناده عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لما أراد الله تعالى أن يخلق الخيل، قال لريح الجنوب: إني خالق منك خلقاً أجعله عزاً لأوليائي، وجمالاً لأهل طاعتي، فقالت الريح: اخلق، فقبض منها قبضة، فخلق فرساً، فقال: خلقتك فرساً، وجعلتك عريئاً، وجعلت الخير معقوداً بنواصيك، والغنائم منحازة على ظهرك، وبوأتك سعة من الرزق، وأيدتك على غيرك من الدواب، وعظفت عليك صاحبك، وجعلتك تطير بلا جناح، فأنت للطلب، وأنت للهرب، وسأجعل على ظهرك رجالاً يسبحوني ويحمدوني، ويهللونني ويكبروني».

ثم قال رسول الله ﷺ: «ما من تسيحة وتهليلة وتكبيرة يكبرها صاحبها، فيسمعه، إلا يجيبه بمثلها...» الحديث.

وفيه: «قال الله له: أَذَلَّ بصهيلك المشركين، واملأ منه آذانهم، وأذل

= من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(١) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٦٤٨٠).

(٢) رواه أبو عوانة في «مسنده» (٧٢٨٠).

(٣) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٣٣٩ / ٢٢).

به أعناقهم، وأرّوغ به قلوبهم، فلما عرض الله على آدم - عليه السلام - كلّ شيء مما خلق، قال له: اختر من خلقي ما شئت، فاختار الفرس، ف قيل له: اخترت عزّك وعزّ ولدك، خالداً ما خلدوا، وباقياً ما بقوا أبداً الآبدين، ودهر الداهرين»^(١).

وهو في «شفاء الصدور» عن ابن عباس رضي الله عنه بغير هذا اللفظ، ولفظه: أن النبي صلى الله عليه وآله قال: «لما أراد الله تعالى أن يخلق الخيل، أوحى إلى الريح الجنوب: إني خالق منك خلقاً، فاجتمعي، فاجتمعت، فأتى جبريل - عليه السلام -، فأخذ منها قبضة، ثم قال الله تعالى: هذه قبضتي، ثم خلق الله منها فرساً كمياً، وقال الله: خلقتك فرساً، وجعلتك عربياً، وفضلتك على سائر ما خلقت من البهائم بسعة الرزق، والغنائم محازةً على ظهرك، والخير معقود بناصيتك.

ثم أرسله فضهل، وقال له: يا كميّ! بصهيلك أرهّب المشركين، وأملاً مسامعهم» وأزلزل أقدامهم، ثم رسمه بغرة وتحجيلة، فلما خلق الله صلى الله عليه وآله آدم - عليه السلام -، قال: يا آدم! اختر أي الدابتين أحبيت؛ يعني: الفرس، أو البراق على صورة البغل، لا ذكر ولا أنثى، قال: يا جبريل! أختار أحسنهما وجهاً، وهو الفرس، فقال الله تعالى له: يا آدم! اخترت عزّك وعزّ أولادك، باقياً ما بقوا وخلدوا»^(٢).

(١) رواه الحاكم كما في «اللائع المصنوعة» للسيوطي (١١٢ / ٢). ورواه ابن الجوزي في «الموضوعات» (١٣٥ / ٢).

(٢) انظر: «حياة الحيوان» للدميري (٤٣٤ / ١)، والحديث المذكور رواه أبو الشيخ =

قلت : ذكر الحافظ ابن الجوزي الحديث المذكور في «الموضوعات» ،
قال : هو موضوع بلا شك ، وفيه الحسنُ بنُ زيد ضعيفُ الحديث .
وقال ابن عدي : يروي أحاديث معتلة ، وأحاديثه عن أبيه منكرة^(١) .
ولم يتعقبه الجلال السيوطي^(٢) ، ولا غيره . والله أعلم .

* فوائد :

منها : أولُ من ركب الخيلَ إسماعيلُ عليه السلام ، ولذلك سميت :
العِراب ، وكانت قبل ذلك وحشًا كسائر الوحوش ، فلما أذن الله تعالى إلى
إبراهيم وإسماعيل - عليهما السلام - برفع القواعد من البيت ؛ قال الله ﷻ :
إني معطيكما كنزًا ادخرته لكما ، ثم أوحى الله ﷻ إلى إسماعيل : أن اخرج ،
فادع بذلك الكنز ، فخرج إلى أجباد ، وكان لا يدري ما الدعاء والكنز ،
فألهمه الله ﷻ الدعاء ، فلم يبق على وجه الأرض فرسٌ بأرض العرب إلا
أجابته ، وأمكنته من نواصيها ، وتذللّت له ، ولذلك قال نبينا ﷺ : «اركبوا
الخيّل ؛ فإنها ميراثُ أبيكم إسماعيل»^(٣) .

ومنها : أن الخيل كانت أحبّ الأشياء إلى النبي ﷺ بعد النساء ، فعن

= في «العظمة» (١٧٧٨ / ٥) .

(١) انظر : «الموضوعات» لابن الجوزي (١٣٥ / ٢) ، وقد روى الحديث المذكور عن
علي بن أبي طالب ؓ .

(٢) انظر : «الآلئ المصنوعة» للسيوطي (١١٣ / ٢) .

(٣) أورده علي القاري في «مرقاة المفاتيح» (٣٨ / ٨) . ورواه أبو حاتم في «الزهد»
(ص : ١١٨) من حديث ابن عباس ؓ مختصرًا .

معقل بن يسار رضي الله عنه قال: لم يكن شيء أحبَّ إلى رسول الله ﷺ من الخيل، ثم قال: غفرًا، لا، بل النساء. رواه الإمام أحمد^(١)، ورواته ثقات.

ورواه النسائي من حديث أنس رضي الله عنه، ولفظه: لم يكن شيء أحبَّ إلى رسول الله ﷺ بعدَ النساء من الخيل^(٢).

وفي الصحيحين من حديث أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الْبَرَكَةُ فِي نَوَاصِي الْخَيْلِ»^(٣).

ومنها: أن الله ﻋَﻠَﻤَ يأذن لكل فرس عربي بالدعاء عند كل فجر أن يحبيه إلى ربه؛ فقد روى النسائي من حديث أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من فرسٍ عربيٍّ إلا يؤذَنُ له عند كلِّ سَحَرٍ بكلماتٍ يدعو بهنَّ: اللهم خَوَّلْتَنِي مَنْ خَوَّلْتَنِي مِنْ بَنِي آدَمَ، وَجَعَلْتَنِي لَهُ، فَاجْعَلْنِي أَحَبَّ أَهْلِهِ إِلَيْهِ وماله، أو من أحبَّ أَهْلِهِ وماله إليه»^(٤).

ومنها: ما ذكر رسول الله ﷺ من يمينها وبركتها وشؤمها، فعن عقبة بن عامرٍ، وأبي قتادة رضي الله عنه قالوا: قال رسول الله ﷺ: «خيرُ الخيل الأدهمُ الأقرح الأثرُم المحجَّل، طلق اليد اليمنى»، قال يزيد بن أبي حبيب: فإن لم يكن أدهم، فكُميت على هذه الشية، رواه ابن حبان في «صحيحه»^(٥).

(١) رواه الإمام أحمد في «المسند» (٥ / ٢٧).

(٢) رواه النسائي (٣٥٦٤).

(٣) رواه البخاري (٢٨٥١)، ومسلم (١٨٧٤).

(٤) رواه النسائي (٣٥٧٩).

(٥) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٤٦٧٦).

ورواه الترمذي، وابن ماجه، والحاكم عن أبي قتادة وحده، ولفظ الترمذي: قال رسول الله ﷺ: «خَيْرُ الْخَيْلِ الْأَدْهَمُ الْأَقْرَحُ الْأَرْثَمُ، ثُمَّ الْأَقْرَحُ الْمُحَجَّلُ طَلُقَ الْيَمِينُ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ أَدْهَمَ، فَكُمَيْتٌ عَلَى هَذِهِ الشَّيْءِ»، قال الترمذي: حديث حسن، وقال الحاكم: صحيح على شرطهما^(١).
قوله: (الأدْهَمُ)؛ أي: الأسود.

و(الأقْرَح) بقاف وحاء مهملة: هو الفرس يكون في وسط جبهته قرحة، وهو بياض يسير.

وقوله: (الأَرْثَمُ) بفتح الهمزة وسكون الراء فثاء مثلثة مفتوحة: هو الفرس يكون به رثم - محركًا، ومضموم الراء، ساكن المثلثة -، وهو بياض في شفته العليا، والأنثى رثماء.

وقوله: (طلق اليمين) بفتح الطاء وسكون اللام، وبضمها أيضًا: إذا لم يكن بها تحجيل.

وقوله: (فكُمَيْت): الكُمَيْت بضم الكاف وفتح الميم: هو الفرس الذي ليس بالأشقر، ولا الأدْهَم، بل يخالط حمرة سواد.

وقوله: (على هذه الشَّيْءِ): هو بكسر الشين المعجمة وفتح التحتية مخففاً: كل لون في الفرس يكون معظم لونها على خلافه.

وقالوا في شرح الحديث: أي: على هذا اللون والصفة.

(١) رواه الترمذي (١٦٩٦) وقال: حسن غريب صحيح، وابن ماجه (٢٧٨٩)، والحاكم في «المستدرک» (٢٤٥٨).

وأخرج الحاكم وقال: صحيح على شرط مسلم من حديث عقبة
- أيضاً - رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «إذا أردت أن تغزو، فاشترِ فرساً أدهم
أغرَّ محجلاً مطلقاً اليد اليمنى؛ فإنك تغنم وتسلم»^(١).

وأخرج أبو داود، واللفظ له، والنسائي من حديث أبي وهب رضي الله عنه: أن
رسول الله ﷺ قال: «عليكم بكل كُميتٍ أغرَّ مُحَجَّلٍ، أو أَشَقَرَ أَغَرَ مُحَجَّلٍ،
أو أَذْهَمَ أَغَرَ مُحَجَّلٍ»^(٢).

وأخرج أبو داود - أيضاً -، والترمذي وقال: حسن غريب من حديث
ابن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله: «يُؤْمَنُ الْخَيْلُ فِي شُقْرِهَا»^(٣).
واليؤمن المذكور في الحديث - بضم التحتية - هو البركة والقوة. والله
تعالى أعلم.



(١) رواه الحاكم في «المستدرک» (٢٤٥٩) من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه.

(٢) رواه أبو داود (٢٥٤٣)، والنسائي (٣٥٦٥).

(٣) رواه أبو داود (٢٥٤٥)، والترمذي (١٦٩٥).

الْحَدِيثُ الثَّلَاثُ في (فَضْلِ تَوْدِيعِ الْغَازِي)

٤٨١ - عن مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ رضي الله عنه، عن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قال: «لَأَنْ أَشِيعَ مُجَاهِدًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَأَكْفُفَهُ عَلَى رَحْلِهِ غَدَوَةً أَوْ رَوْحَةً، أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا». رواه ابن ماجه ^(١).

(عن معاذ بن أنس ^(٢) رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: لأن) اللام موطئ لقسم مقدر؛ أي: والله! لأن (أشيع مجاهدًا)؛ أي: خارجًا من بلده، أو حيّه ليجاهد (في سبيل الله) ﷻ؛ أي: أودعه، يقال: شيع فلان فلانًا: إذا خرج معه ليودعه، وشيع رمضان: إذا صام بعده ستة أيام، وقوله: (فأكفّفه)؛ أي: الذي خرج مجاهدًا (على رحله) متعلق بـ (أكفّفه)؛ أي: أجمعه وأضممه على رحله.

والرحل: مركب البعير؛ كالراحول، والجمع أرحل، ورحال، والرحل - أيضًا -: مسكنك، وما يُستصحب من الإثاث، والرحالة: ككتابة: السرج،

(١) رواه ابن ماجه (٢٨٢٤).

(٢) في الأصل: «أنس بن مالك» بدل «معاذ بن أنس»، والتصويب من متن «فضائل الأعمال».

يقال: رحلَ البعير؛ كمنع، وارتحلته: حط عليه الرحل، فهو مرحول، ورحيل؛ كما في «القاموس»^(١).

(غدوة) بفتح الغين المعجمة؛ أي: مرة واحدة من الذهاب، (أو روحة) بفتح الراء: هي المرة الواحدة من المجيء؛ أي: في حال ذهاب الخارج للجهاد، أو رجوعه منه (أحبُّ إليَّ)؛ أي: أفضلُ عندي (من الدنيا وما فيها)؛ لأن الدنيا وما فيها مآله للذهاب والزوال، وما ينال من الأجر من تشييع المجاهد ينال به من درجات الجنة ومنازلها ما لا يذهب ويزول أبدًا.

وتقدم في حديث أنس بن مالك رضي الله عنه عند الشيخين، وغيرهما: أن رسول الله ﷺ قال: «لغدوةٌ في سبيل الله أو روحة خير من الدنيا وما فيها، ولَقَابُ قَوْسٍ أَحَدَكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ، أو موضعُ قَيْدٍ - يعني: سَوْطُهُ - خير من الدنيا وما فيها...» الحديث^(٢).

وتعطى الوسائلُ ما تعطى المقاصد؛ فإن المشيع للمجاهد قد خرج في سبيل الله تعالى لوداع المجاهدين لإعلاء كلمة الله تعالى. (رواه)؛ أي: الحديثُ المشروح (ابنُ ماجه) في «سننه»^(٣).



(١) انظر: «القاموس المحيط» للفيروزآبادي (مادة: رحل).

(٢) رواه البخاري (٢٧٩٦)، ومسلم (١٨٨٠).

(٣) تقدم تخريجه.

الْحَدِيثُ الرَّابِعُ

في (ذِكْرِ أَنَّ الْكَلِمَةَ الْعَدْلَ مِنَ الْجِهَادِ)

لأنها تُظهر الحق وتُبدیه، كما أن الجهاد كذلك، فإن المقصود منه :
إِعْلَاءُ كَلِمَةِ اللَّهِ تَعَالَى، والامْتِثَالُ لما شرعه على لسان نبيه ومصطفاه ﷺ .

٤٨٢ - عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه : أن النبي ﷺ قال : «إِنَّ مِنْ أَعْظَمِ الْجِهَادِ كَلِمَةَ عَدْلٍ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ» . رواه الترمذي وقال :
حديث حسن غريب^(١) .

(عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : إن من أعظم الجهاد) في سبيل الله ﷻ لإِعْلَاءِ كَلِمَةِ اللَّهِ تَعَالَى (كَلِمَةَ عَدْلٍ) : وهي الكلمة المستقيمة على وَفْق ما شرعه على لسان نبيه ﷺ ، والعدل : هو الذي لا يميل به الهوى ، فيجور في الحكم ، وهو في الأصل مصدر ، سمي به ، فوضع موضعَ العادل ، وهو أبلغُ منه ، وهذا كما ترى إنما هو تفسير للشخص العدل ، وفي أسمائه ﷻ العدل ، وهو الذي لا يميل به الهوى ؛ كما أشرنا إليه ، والعدل : ضدُّ الجور ، وما قام في النفوس أنه مستقيم ؛ كما في «القاموس»^(٢) .

(١) رواه الترمذي (٢١٧٤) .

(٢) انظر : «القاموس المحيط» للفيلسوف أبي عبد الله (مادة : عدل) .

(عند سلطان جائر): اسم فاعل من الجَوْر: نقيض العَدْل، والجائر: المائل عن الحق، العادل عن الاستقامة، يقال: سلطان جائر، وقوم جَوْرَة: إذا لم يعدلوا، ولم يمشوا على سنن الحق.

(رواه الترمذي وقال: حديث حسن غريب) (١).

وفي لفظ: «أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر، أو أمير جائر» (٢).

وروى نحوه النسائي بإسناد صحيح من حديث أبي عبدالله طارق بن شهاب البجليّ الأحمسيّ رضي الله عنه، ولفظه: أن رجلاً سأل النبي ﷺ - وقد وضع رجله في الغرز - : أي الجهاد أفضل؟ قال: «كلمة حق عند سلطان جائر» (٣).

(الغرز) بفتح الغين المعجمة وسكون الراء بعدهما زاي: هو ركاب كور الجمل إذا كان من جلد، أو خشب، وقيل: لا يختص بهما.

وروى ابن ماجه بإسناد حسن عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: عَرَضَ لرسول الله ﷺ رجلٌ عند الجَمْرَةِ الأولى، فقال: يا رسول الله! أَيُّ الْجِهَادِ أَفْضَلُ؟ فَسَكَتَ عَنْهُ، فَلَمَّا رَمَى الْجَمْرَةَ الثَّانِيَةَ، سَأَلَهُ، فَسَكَتَ عَنْهُ، فَلَمَّا رَمَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ، وَضَعَ رِجْلَهُ فِي الْغَرَزِ لِيَرْكَبَ، قَالَ: «أَيْنَ السَّائِلُ؟» قَالَ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «كَلِمَةٌ حَقٌّ عِنْدَ ذِي سُلْطَانٍ جَائِرٍ» (٤).

وروى الحاكم، وقال: صحيح الإسناد عن جابر بن عبدالله رضي الله عنه، عن

(١) تقدم تخريجه.

(٢) رواه أبو داود (٤٣٤٤).

(٣) رواه النسائي (٤٢٠٩).

(٤) رواه ابن ماجه (٤٠١٢).

النبي ﷺ قال: «سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب، ورجل قام إلى إمام جائر، فأمره ونهاه، فقتله»^(١).

ورواه الحافظ المصنف - قدس الله روحه - في «المختارة»^(٢). والله تعالى الموفق.

تمت، وكان الفراغ من كتابة هذا الجزء من «شرح فضائل الأعمال» على يد الفقير الحقير ياسين اللبدي الحنبلي، غفر الله له ولوالديه، ولمن دعا له بالمغفرة، ولكل المسلمين آمين.

يوم السبت، آخر ذي الحجة، سنة ١٢١١ هـ^(٣).



(١) رواه الحاكم في «المستدرک» (٤٨٨٤).

(٢) رواه الضياء المقدسي في «الأحاديث المختارة» (١٢٢، ١٢٣) من حديث طارق ابن شهاب رضي الله عنه.

(٣) في هامش الأصل: «عدة الأحاديث المشروحة من أوله إلى هنا (٤٨٦)، مؤلف».

فهرس الموضوعات

الصفحة

الموضوع

كتاب الحج

- * باب : (فضائل الحج)، وفضل التلبية ٩
- الحديث الأول ٩
- الحديث الثاني ١٢
- الحديث الثالث ٢٣
- الحديث الرابع ٢٦
- الحديث الخامس ٢٩
- الحديث السادس ٣١
- الحديث السابع ٣٣
- الحديث الثامن ٣٥
- الحديث التاسع ٣٦
- * فصل : ومن فضائل التلبية ٣٨
- الحديث العاشر ٣٨

الموضوع	الصفحة
الحديث الحادي عشر	٤٦
الحديث الثاني عشر	٤٩
الحديث الثالث عشر	٥٢
* باب: (فضل الوقوف بعرفة وفضل الدعاء بها وبالمزدلفة)	٥٨
الحديث الأول: في فضل الوقوف بعرفة	٥٨
الحديث الثاني: في فضل الدعاء بعرفة والمزدلفة	٦٢
* باب: (فضل الطواف بالبيت العتيق (وفضل استلام الركنين) منه	٦٧
الحديث الأول	٦٨
الحديث الثاني	٧١
الحديث الثالث	٧٤
الحديث الرابع	٧٦
الحديث الخامس	٨٠
الحديث السادس	٨٣
الحديث السابع	٨٥
الحديث الثامن	٨٩
الحديث التاسع	٩٠
الحديث العاشر	٩٥
الحديث الحادي عشر	١٠٠
الحديث الثاني عشر: في (فضل الطواف في المطر)	١٠٨

الموضوع	الصفحة
* باب: فضائل أمور تفعل في تلك المحال والأزمنة	١١٤
الحديث الأول: (فضل ما يعطى الحجاج في غداة)؛ أي: بكرة نهار	
(جمع)؛ يعني: مزدلفة	١١٤
الحديث الثاني: في ذكر (فضل العُمرَة في) شهر (رمضان)	١٢٠
الحديث الثالث: في (فضل الحلق) في الحج والعمرة	١٢٩
الحديث الرابع	١٣٨
الحديث الخامس	١٤٠
الحديث السادس	١٤٢
الحديث السابع: في (فضل حصى الجمار)	١٤٩
الحديث الثامن: في (فضل ماء زمزم)	١٥٥
الحديث التاسع	١٦٠
الحديث العاشر	١٦٣
الحديث الحادي عشر: في (فضل الصلاة بمكة) المشرفة زادها الله تشریفًا	
وتعظيمًا	١٧٦
الحديث الثاني عشر: في (فضل صوم شهر رمضان بمكة) المشرفة	
زادها الله تشریفًا وتعظيمًا	١٧٩
الحديث الثالث عشر: في ذكر (فضل الإحرام) للحج (من بيت	
المقدس)	١٨٤
* باب: فضل زيارة المصطفى عليه أفضل الصلاة والسلام وعلى آله	
وصحبه أجمعين	١٩٢

الموضوع	الصفحة
الحديث الأول	١٩٥
الحديث الثاني	١٩٦
الحديث الثالث	١٩٨
الحديث الرابع	٢٠٠
* باب: فضل الصلاة في مسجد النبي ﷺ وفضل المساجد الثلاثة التي	
هي المسجد الحرام، ومسجد النبي ﷺ، والمسجد الأقصى وفضل	
المسجد الأقصى وفضل الصلاة فيه وفضل الصلاة في مسجد قباء	٢٠٦
الحديث الأول	٢٠٦
الحديث الثاني	٢١٢
الحديث الثالث	٢١٣
الحديث الرابع	٢٢٤
الحديث الخامس: في فضل المساجد الثلاثة	٢٢٧
الحديث السادس	٢٣٥
الحديث السابع: في (فضل المسجد الأقصى و) في (فضل الصلاة فيه)	٢٤٦
الحديث الثامن	٢٦١
الحديث التاسع	٢٦٧
الحديث العاشر: في (فضل الصلاة في مسجد قباء)	٢٧٣
الحديث الحادي عشر	٢٧٥
الحديث الثاني عشر	٢٧٨

الموضوع	الصفحة
* باب: في (فضل الأضحية)	٢٨٦
الحديث الأول	٢٨٦
الحديث الثاني	٢٩٠
الحديث الثالث	٢٩٦
الحديث الرابع	٢٩٨
الحديث الخامس	٣٠٢

كتاب الجهاد

الحديث الأول: في (فضل الغدو والرواح في سبيل الله ﷻ)	٣١٩
الحديث الثاني	٣٢٤
الحديث الثالث	٣٢٦
الحديث الرابع: في (فضل الجهاد في سبيل الله ﷻ)	٣٢٧
الحديث الخامس	٣٤٠
الحديث السادس	٣٤٢
الحديث السابع	٣٤٦
الحديث الثامن	٣٥٠
الحديث التاسع	٣٥٦
الحديث العاشر	٣٥٨

الموضوع	الصفحة
الحديث الحادي عشر	٣٦٣
الحديث الثاني عشر	٣٦٩
الحديث الثالث عشر	٣٧٣
الحديث الرابع عشر	٣٧٦
الحديث الخامس عشر	٣٨٣
* باب: (فضل الرباط في سبيل الله ﷺ، ومن مات مرابطاً) وفضل النفقة	
في سبيل الله ﷺ ونحوها وفضل الغبار ومن اغبرت قدماء في سبيل الله	
وفضل الحرس في سبيل الله ﷺ وفضل الصوم في سبيل الله ﷺ	٣٨٦
الحديث الأول	٣٨٦
الحديث الثاني	٣٩١
الحديث الثالث	٣٩٢
الحديث الرابع	٣٩٥
الحديث الخامس	٣٩٩
الحديث السادس: في (فضل النفقة في سبيل الله ﷺ)	٤٠٢
الحديث السابع	٤٠٤
الحديث الثامن	٤٠٦
الحديث التاسع	٤٠٩
الحديث العاشر: في (فضل من اغبرت قدماء في سبيل الله، وفضل	
الغبار)	٤١٢

الموضوع	الصفحة
الحديث الحادي عشر	٤١٤
الحديث الثاني عشر	٤١٨
الحديث الثالث عشر: في (فضل الحرس في سبيل الله ﷺ)	٤٢١
الحديث الرابع عشر	٤٢٥
الحديث الخامس عشر: في (فضل الصوم في سبيل الله ﷺ)	٤٢٨
الحديث السادس عشر	٤٣٢
* باب: (فضل الرمي في سبيل الله ﷺ) وفضل الجراحة، وفضل من قاتل في سبيل الله ﷺ فواق ناقة	٤٣٥
الحديث الأول	٤٣٥
الحديث الثاني	٤٣٨
الحديث الثالث	٤٤١
الحديث الرابع: في (فضل الجراحة وفضل من قاتل في سبيل الله ﷺ) فواق ناقة)	٤٤٩
الحديث الخامس	٤٥٢
الحديث السادس	٤٥٤
الحديث السابع	٤٥٨
* باب: فضل غزو البحر	٤٦١
الحديث الأول	٤٦١
الحديث الثاني	٤٦٧

الموضوع	الصفحة
الحديث الثالث	٤٦٩
* باب: (فضل من جهز غازيًا أو خلفه في أهله) وذكر الاستنصار بضعفاء المسلمين وفضل القتل في سبيل الله ﷻ وذكر ما يجد الشهيد من الألم	٤٧٤
الحديث الأول	٤٧٤
الحديث الثاني	٤٧٩
الحديث الثالث: في (ذكر الاستنصار)؛ أي: طلب النصر (بضعفاء المسلمين)	٤٨١
الحديث الرابع	٤٨٣
الحديث الخامس: في (فضل القتل في سبيل الله ﷻ)	٤٨٦
الحديث السادس	٤٩٠
الحديث السابع	٤٩٤
الحديث الثامن	٤٩٦
الحديث التاسع	٤٩٩
الحديث العاشر	٥٠١
الحديث الحادي عشر	٥٠٩
الحديث الثاني عشر	٥٢١
الحديث الثالث عشر: في (ذكر ما يجد الشهيد من الألم)	٥٢٤

الموضوع	الصفحة
* باب: (ذكر عدد الشهداء) وأن الجنة تحت ظلال السيوف، ومن سأل	
الشهادة صادقاً	٥٢٩
الحديث الأول	٥٣١
الحديث الثاني	٥٣٧
الحديث الثالث	٥٤٢
الحديث الرابع	٥٤٤
الحديث الخامس	٥٤٩
الحديث السادس: في (ذكر أن الجنة تحت ظلال السيوف)	٥٦٠
الحديث السابع	٥٦٢
الحديث الثامن: في (ذكر أن الكافر لا يجتمع هو وقاتله) في حال كفره (في النار، إذا سدّد القاتل) في أفعاله، وأخلصَ في أحواله، وصدق في أقواله، ومات على دين الإسلام سالمًا من الذنوب والآثام	٥٧١
الحديث التاسع: في (ذكر من سأل الله تعالى) (الشهادة صادقاً)	٥٧٦
الحديث العاشر	٥٧٨
الحديث الحادي عشر	٥٨٠
* باب: (فضل ارتباط الخيل في سبيل الله ﷺ) وفضل توديع الغازي، وذكر أن كلمة العدل من الجهاد	٥٨٦
الحديث الأول	٥٨٦
الحديث الثاني	٥٨٨

الموضوع	الصفحة
الحديث الثالث : في (فضل توديع الغازي)	٦٠٥
الحديث الرابع : في (ذكر أن الكلمة العدل من الجهاد)	٦٠٧
* فهرس الموضوعات	٦١١



